

اردو ترجمہ

تفسیر عزیزی

مجیدی

سُورَةُ الْبَقَرَةِ حصہ اول

مؤلفہ

عمدۃ المفسرین فخر المحدثین

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

ناشر:

ایم ایچ سعید کمپنی

ارب محل پاکستان چوک کراچی

فَاقْرَءُوا لَنَا تِسْرَةً مِنَ الْقُرْآنِ

— اردو ترجمہ —

تفسیر سبزی

موسومہ

تفسیر فتح العزیز مجیدی

سیورہ

حصہ

اول

بقترہ

مؤلفہ

عمدة المفسرین فخر المحدثین حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

باہتمام نیازمند حاجی محمد زکی نبیرہ حاجی محمد سعید سلحہ غفر اللہ عنہما

ایچ ایم سعید کینی

ادب سنڈل پاکستان چوک، کراچی۔

مطبوعہ

ایجوکیشنل پریس

پاکستان چوک، کراچی

فہرست مضامین تفسیر عذریٰ سورۃ بقرہ (اردو) اڈل

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳	فائدہ بیان تعوذ اور فضائل بسم اللہ میں	۹۲	بیان لطافت تمام سورۃ کے
۲۹		۹۹	حکایت حضرت ابراہیم اور اسم
۳۷	سورہ بقرہ میں تفسیری نکات	۹۹	بیان سورۃ فاتحہ کے ناموں کا
۴۳	بیان الحمد کے تعلق کا	۱۰۰	بیان صناعات آدمی کا
۴۶	بیان اُن چیزوں کا کہ متعلق ساتھ رب العالمین	۱۰۲	بیان اس کا کہ نماز مومن کی معراج ہے
	کے ہیں۔	۱۲۶	بیان اُن چیزوں کا جن کے سبب سے شیطان
۴۸	فرشتوں کی شہوں کا بیان		آدمی کے اندر داخل ہوتا ہے۔
۴۹	بیان اسباب سعادت	۱۲۸	پہنچ بیان بعض فضائل اس سورۃ کے
۵۰	بیان حرامی خمر	۱۳۰	بیان زاری المیس کا پہنچ عمر اپنی کے
۵۳	بیان رکن خلافت	۱۳۲	تفسیر سورۃ بقرہ کی شروع ہوئی
۵۵	بیان الرحمن الرحیم	۱۵۴	بیان حروف مقطعات کا
۶۱	بیان مالک یوم الدین	۱۶۵	بیان مراتب تقویٰ کا
۶۸	بیان ایک نعبد کا	۱۶۹	بیان سات گروہ آدمیوں کا
۶۹	ذکر ارواح پاک کی مدد کا	۱۷۳	اختلاف علماء کا پہنچ معنی ہدایت کے
۷۵	بیان ایک استغیث کا	۱۷۴	بیان ہستیقت ایمان کا
۸۰	ذکر استعانت بالغیر کا	۱۷۷	بیان اقامہ ایمان کا
۸۲	بیان اہل انوار الصراط المستقیم	۱۸۳	خرچہ کرنا مالک کاسات طرح سے ہدایت ہے
۸۳	آدمی کو تین قریمیں ہیں	۱۸۶	خواص سورۃ فاتحہ کے
۹۰	بیان صراط الذین انعمت علیہم کا	۱۸۶	بیان پڑھنے آیتوں سورۃ بقرہ کا
۹۲	بیان غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کا	۱۸۷	مفاہمت خود

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۹۷	تقریر کی بُرائی کا بیان	۲۳۰	اکا امیس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس
۲۰۱	من اتاس سے کیا مراد ہے	۲۳۱	بیان پیدائش حضرت حوا کا
۲۰۲	ناد منافقوں کا کسی قسم پر تھا	۲۳۶	بیان لفظ بکثرت نکال کا
۲۱۴	بیان تاریکیوں کا	۲۴۰	بیان دعاؤں حضرت آدم کا
۲۲۱	پیدائش ابرو و عدد وغیرہ کی	۲۴۲	بیان روزوں ایام بعین کا
۲۲۵	حقیقت عبادت کی	۲۵۰	بیان ترکیب حقیقت قرب کا
۲۲۵	بیان آیت کی امداد کا	۲۵۰	بیان فرق عالم اور جن کا
۲۲۷	بیان عجائب صنع الہی کا	۲۵۵	بیان کرتے حضرت آدم اور قرآن امیس اور رب
۲۳۴	بیان ان شخصوں کا کہ وہ چھ گروہ ہیں		اور ملاؤں کا زمین میں
۲۴۵	فرق در بیان اطاعت اور عبادت کے	۲۵۶	بیان پیشہ پیغمبروں کا
۲۶۵	بیان اُن حیز چہرہ کی کار کھیل مقصد و نیت	۲۵۸	دعا حضرت آدم علیہ السلام کی واسطے اور اپنی کے
۲۶۹	بیان معنی فاسق کے	۲۵۸	دعا امیس کی واسطے اور ان کے
۲۷۲	قطع رحم کسی طرح پس ہے	۲۵۹	بیان ابتدا بننے شرفی اور ردیہ کا
۲۷۷	بیان علم عقائد کا مع دلائل	۲۶۰	ذکر وفات حضرت آدم علیہ السلام کا
۲۷۸	بیان اُن چیزوں کا جو سبب ان کے کمال کے	۲۶۱	بیان کتاب اور قرآن اور رسول اللہ علیہ السلام کا
۲۸۴	فائدے پہنچ پیدائش آسمان اور زمین کے	۲۶۲	احمر امن کرنا حضرت موسیٰ کا حضرت آدم پر
۲۸۷	مادہ آسمان کا بیان	۲۶۳	بیان عہد میں اسرائیل کا
۲۸۸	طبقات آسمان کا بیان	۲۶۸	بیان اولاد حضرت یعقوب کا
۲۹۰	بیان معصومیت فرشتوں کا	۲۷۵	بیان قوسبین آدم میں کا
۲۹۹	بیان فضیلتوں علم کا	۲۷۹	بیان طاعت کا
۳۰۱	حکایت	۲۷۹	طوطے پڑھانے والے کو ذکر کرتے ہیں لائق شہاد
۳۲۲	بیان اُن فرقوں کا جو سبب پیر کرنا جانتے ہیں		بآیات قرآنیہ میں داخل نہیں
۳۲۲	بیان فضیلتوں عالموں کا		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۸۰	بیان عدم جوازِ اُہرت	۴۳۱	بیان جلنے حضرت موسیٰ کاظم علیہ السلام کی قبر کے
۳۸۰	بیان ان لوگوں کا کرمل سے باز رکھنے میں	۴۳۲	بیان تحقیق لفظ موسیٰ کی
۳۸۹	بیان مذاہبِ داعی علیہ السلام کا	۴۳۱	بیان تحقیق چالیس دن کی واسطے عبادت کے
۳۹۱	شمار پیغمبروں بنی اسرائیل کے	۴۳۱	بیان نسب حضرت موسیٰ کا
۳۹۹	بیان دفع کرنے مذاہب کا	۴۳۲	بیان حقیقت من سلویٰ
۴۰۰	بیان شفاعت کا	۴۵۱	بیان توبہ کرنے کا
۴۰۲	بیان تقاسم مذاہب کا	۴۵۱	بہتری بیت کی۔
۴۰۵	بیان وجہ دشمنی فرعون	۴۵۱	بیان مخالفت جھگڑنے کا طاعون سے
۴۰۹	بیان پیدائش حضرت موسیٰ علیہ السلام کا	۴۶۵	بیان حاصل حضرت موسیٰ کا
۴۱۱	بیان جواز لینے اُہرت کا اور عبادت کے	۴۶۶	بیان ستونوں کے سستی کرنا
۴۱۵	بیان مقدار لشکر فرعون کا	۴۶۹	بیان وجہ تسمیہ یہودیوں کا



نسب نامہ
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تا
 حضرت ابراہیم علیہ السلام

۱	انبیاء ابراہیم علیہ السلام	۱۵	حنان	۲۹	کاف
۲	اسئیل ۱۹۱ ق م	۱۶	ادھر	۳۰	بدلان
۳	قسیدار	۱۷	لمنی	۳۱	یہود
۴	حمام	۱۸	بجرے	۳۲	حسرت
۵	حوس قتل	۱۹	ہری	۳۳	فاسل
۶	رُ	۲۰	لین	۳۴	الی العوام
۷	سلمے	۲۱	حمران	۳۵	تساریل
۸	رزاق	۲۲	ارضا	۳۶	دو
۹	تاجب	۲۳	عبید	۳۷	عوس دوم
۱۰	مصر	۲۴	صف	۳۸	سلامان اول
۱۱	ابہم	۲۵	عقی	۳۹	ایسح اول
۱۲	اند	۲۶	مانی	۴۰	دول
۱۳	چیلے	۲۷	تاعد	۴۱	عدنان اول
۱۴	حسان	۲۸	قاجم	۴۲	قبل یس

۴۷	معاذ اللہ	۵۱	قالب	۶۱
۴۸	حکیم محمد اویسی	۵۲	نزار	۶۲
۴۹	حلی	۵۳	مضر	۶۳
۵۰	نابت	۵۴	الیاس	۶۴
۵۱	سلامان دوم	۵۵	درک	۶۵
۵۲	الیس دوم	۵۶	حزبہ	۶۶
۵۳	الیس	۵۷	کناز	۶۷
۵۴	ادوراول	۵۸	النضر	۶۸
۵۵	ار	۵۹	مالک	۶۹
۵۶	عدنان دوم	۶۰	فہر	۷۰
				۷۱
				۷۲
				۷۳
				۷۴
				۷۵
				۷۶
				۷۷
				۷۸
				۷۹
				۸۰



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد للہ رب العالمین۔ واللہ اعلم بالصواب۔ سبحان اللہ کیا شان ہے جناب باری کی کہ ہر ادنیٰ و اعلیٰ پر
برابر لطف کرنا ہے کوئی اس کی نظیر رحمت سے محروم نہیں امیر و غریب فقیر و غنی سب اس کے خوانِ نعمت کے محتاج
میں یہ نیک نام نہ ہے کہ روشِ فلک ہے کہ ہر وقت حال کسی کا ایک طرح پر نہیں رہتا دیکھو دہل و اہل دہل کس کس
مصیبتوں میں پھنسے کیا کیا صدمے اٹھائے پھر اس کا راز کے لطف و کرم سے کچھ کچھ جنتِ انسان ہو گیا بہر کیف
بندہ کو چاہیے کہ ہر دم اُس کے شکر میں بدل و جان مصروف ہے کہ باعثِ زیادتی نعمت و واسطہ فراوانِ دولت
ہے مدائحِ تہذیبِ بشر خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اعجازِ تحریر و تقریر سے افسوس ہیں کہ یہ جہاں
اور زمین و آسمان جن و ملک سب انھیں کی آفرینش کے سبب ظہور میں آئے خدا نے ان کی شان میں مسموٰں کو
کا انشاء فرمایا معراج میں عرشِ بریں پر بلا کر دیدار دکھایا یہ مرتبے کلبے کو کسی نبی یا رسول کو ملے تھے یہ ہے
محبوبِ کمال مرتبہ ہی اور ہوتا ہے شعرِ محمدؐ ہے نبی مودع ذاتِ کبریاں کا ذکر کرتے رہنا اس کے مع دہلی چھٹائی کا
بعد حمد و نعمت کے یہ ہے کہ کارہ جہاں محمدؐ میں خالقِ غفر و الرحمن بہتم مطیع معصناتِ دہلی شائقینِ علم تفسیر
کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جب تفسیرِ عربی دو پارہ آخر قرآن مجید بندہ میں میں زبان اُردو مطبوع ہوئی تھی
اکثر احبابِ بافت اس اور میر شیر علی خان اور یہ عاجز بھی بدل جان چاہتے تھے کہ تفسیرِ عربی ہی پارہ اتم
بھی اُردو ہو جائے چنانچہ ایک مدت دراز میں خداوند کار ساز نے طرقِ العین میں سب اسبابِ سامان مہیا
کر دیئے اور روز بروز اہل دہلی کے طالع کا ساتھ ترقی پانے لگا ہر فن کے کمال دہلے جمع ہوئے اس عاجز
کو اپنی آرزو نہ دیر کا خیال آیا بہت کوشش کی اور زکریا خیر خرچ کیا تب بھی بے نہایتِ عالم ہے بدل
فائن اہل آفتاب نے تفسیرِ دہلی ماہ آسمان بیگومیاں مقبول اہل مولوی محمد علی صاحب چاند پوری
سلک اللہ الہا ترسہ پارہ اول حسبِ اہد و موافق محاورہ اہل دہلی پال دہلی کے لکھی گیا اور باہتمام فقیر
حبیب الرحمن نے اکر اندام اور نائدہ تمام اہل اسلام و شائقینِ تفسیر کو پہنچا اور ہر مشائخ کو تفسیر
نظامِ دول سے عزیز ہوا اور نام اس کا بابت ان التفاسیر اس لئے رکھا کہ یہ تفسیر ہے انھیں
دو پارہ آئے تاکہ پارہ اول سے اُن نام سے مشہور کرنا مناسب تھا اور مولانا نے مدد دے اس ترجمہ میں اصل
مطلب کو بڑی خوبی سے تحریر کیا ہے کہیں کی جیسی نہیں کی مقامِ مشکل کی تفسیر اور تفسیر دہلی سے مل کر دی ہے۔
اپنی اہل سنت سے یہ مدد نہیں دیا اور کوئی وقیعہ نہ نہاشت کیا اجمال کو تفصیل سے بیان فرما اللہ تعالیٰ
اپنے فضل سے سب بھائیوں کا ناترک بخیر کرے اور ان تفسیر سے سب کو نفع پہنچائے۔ آمین تم آمین

لَهُمُ الْوَسِيلُ الْمُشْفِقُ الْخَلِيلُ

حمد کہے تھے سے وہ لب و لہجہ ! آئے ہر اک سر سے تیرے ۔ ۔ ۔ دست
 سب دنیاؤں کی حمد و ثناء اُس کی طرف رجوع کرتی ہے اور ہر وقت تعریف اُس کی بارگاہ کے لائق
 ہے انسانوں کی جو ارج سے اُس کا شکر ادا کرے کیا ہاتھ کیا زبان یہ لکھیں یا کہیں ثنا +
 عہد سے شکر حق کے برائیں مجال کیا۔ اور بندہ ہزار گناہ سے شرمندہ کا کیا مذکر اپنے حق ناقبول اور
 صورت بے اصول سے اس کی حمد کو انجام دے۔ اس رشتے سے ہوں کم تر امید ذرہ سے ہر کیا پس بخود
 اور بعد از حمد و ازل سے اب تک اُس ذات عالی صفات پر شمار ہو کر بزرگی اخلاق اس پر تمام ہوئی اور جہاں
 و اہل جہاں کا برگزیدہ ہے بزرگ ترین افراد عالم افضل بنی آدم بیت خاکی اور اوج عرش منزل فی اُمی اللہ سا
 علم و در دل سیاح جہاں بخت افلاک تیر در مثال بجز لو لاک۔ آدم جبرتن تھے آب و گل میں یہ جاری حکم
 اُن کا جان و دل میں۔ جن لوگوں کے دل میں غفلت بت پرستی چھاری تھی اور دینے پرستی میں فرق تھے ان کو
 نور شمع پر نور ہدایت دکھا کر راہ راست پر لائے اور درود و حصول و وصل کے اُن پر کھول دینے کے مقام قرب
 حضور میں پہنچ جائیں اور ہزار ہزار آفرین لعل سے آخر تک اُس پر اور اُس کی آل و اصحاب پر بعد حمد و ثناء
 ناقص الفکر اجوف الباطن شرف و ترقیم از نظر افتادہ و مانند العبد و صل بے اصل شعور سے خالی تر تاپا بے تیسر
 عبد العزیز بنی اللہ گناہ اس کے اور چھپائے عیب اُس کے اگر بنظر افعال ظاہری اپنے تسکین بیان کرے
 کہہ سکتا ہوں کہ میں بیشا ہی لسان العرفان ترجمان الفرقان خاک محمد شین وارث علوم سید المرسلین حکیم بیار ان آیت
 خلاصہ معجزات رسول خدا حضرت شاہ ولی اللہ کا اور پوتا ہوں صاحب حالات روشن مقامات بزرگ پشترائے اہل
 سلوک عرفان جامع جذب احسان حضرت شیخ عبد الرحیم دہلوی کا بلند کرے اللہ و جے ان دونوں کے علمیں اعلیٰ پس
 اور حشر کرے اُن کا شبیہوں اور صدقوں کے گروہ میں بیکرین نظر بقدران نسبت معنی ڈرتا ہوں کہ روئیں کی طرف
 ما آنش اور کریم کی صورت تنگ آب بن جاؤں ایک ہزار دو سو اٹھ ستر و تری نبوی میں علی صاحبہا العت مطوۃ والعت
 العت تہیہ بسبب خواہش و شوق برادر دینی جو ہر نتیجہ حق پر گزرتی رہے و نہ نابل خدا جی لازم گیر نہ مطلقہ راست گوئی مقبول
 بارگاہ عالی جناب فقاہ باب مولانا و بافضل اولیائنا فخر الملاء والدین محمد قدس اللہ سرہ الامجد شیخ مصدق الیقین
 عبد اللہ ترمذی سے اس کو اللہ اُس چیز کی کہ اُس کو دوست رکھتا ہے اور خوشنود ہو تلبہ اس سے اور معاملہ کرے
 اس سے دنیا و آخرت میں لطف اور احسان سے اولیٰ تفسیر سورۃ فاتحہ اور دو پارہ اخیر قرآن مجید کی تفسیر پہنچائے ہم کو اللہ تعالیٰ
 اُس کی آیت سے دنیا و آخرت میں کہ اکثر سلطان غار پیچگانہ اور جمہ اور جماعت اور وقت حضور محفل ارواح مقدسہ نیاز

اور اولیاء و زیارت قبور صالحین و علمائے ان سورتوں کو پڑھ کر سعادت و ابرین حاصل کرتے ہیں اور معنی دریافت کرنے کی حاجت ہوتی ہے اور دوسرے سورہ بقرہ کی حکم شریف ثواب کا مآباجل کا ہیں۔ لفظ اللہ رب و لاس دیت شعر جام پر جام پیا بادۃ الفت کا گہ نہ ہوتے ہیں کی اور نہ ہوا دل سیراب بزم ید رغبت ہوا مذکور سائے طلب اور دقتیہ حل کر کے بزبان طیس ناری روز ترو کے سوانح مع مشیلات و اشجہ زائید و یکی طول لیل کی عربیت و توجہات بعیدہ و روایت حقیقہ غیر معتبرہ لکھی اور اس پر اور دینی نے فقط لفظ نقل کی اور اس تفسیر کے لکھنے میں کسی کتاب یا انتخاب سے استعانت نہیں چاہی ہر چیز کا مستند لو کامل اور طبیعت ذکی اور قوت خیال اور فیض مہا فیاض اور تصفیہ باطن اور جمعیت اور طمانیت خاطر اس شکل کی بڑی شرطیں ہیں اور یہ سب یک قلم مفعول و مزید برآں پریشانی خاطر قرق و کائنات کثرت مرض و شدت الم ضعف دل و دلع تنگی ظرف کی سب مراتب قریہ ہیں موجود جب ختم ہو چکی معلوم ہوا کہ درویدہ گئے کھل کی طرح ہر طرح کے فوائد سے بے نیاز ہے اور غیروں کی گدڑی کی صورت ہر رنگ کے کپڑے سے بنائی ہوتی ہے صاحب نظران بلند نگاہ و ادب و استقامت صاحب دانش سے اسیر ہے کہ جب اس طعام کمالی کی طوط کو خبر کریں جو لقمہ لائق مذاق پائیں خوش جان فرمائیں جو نوالہ لذت بخش کام جاں ہوں تناول کریں بعد حصول ذائقہ کام و زبان دندان احساک سے کام لیں اور اس جامع ادراک کو سرفروہین سے زیادہ کہیں کہ اتنا انا قاسمہ واللہ یعطی سوا اُس کے نہیں اللہ عطا کرتا ہے میں تقسیم کرتا ہوں اور تفسیر کلام خدا کی اس کی ذات کی طرح غیر متناہی ہے ایک طرح پر نہ سمجھیں اور فیض الہی بھی ایک طرہ خاص پر منحصر نہیں اگر ان کا دل اس کے دیکھنے سے خوش ہو نہ لے دعا مانگیں اور میں بھی دعا مانگتا ہوں۔

مِنْ فَضْلِهِ أَنْ يُوَفِّقَنِي لِاتِّمَامِهِ كَمَا وَفَّقَنِي لِاتِّمَامِهِ وَهُوَ الَّذِي بَعَثَنِي وَجَلَّ لَهُ
الصَّالِحِينَ وَعَلَيْهِمُ الْمُؤْتَلِّ فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا
مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَالْأَلَمِ وَأَصْحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَاتَّبَاعِهِ وَخَلْدَامِهِ أَجْمَعِينَ

ترجمہ: یعنی اور میں بھی سوال کرتا ہوں فضل اُس کے سے یک توفیق جسے مجھ کو واسطے تمام کرنا اس کے کی جیسے کہ توفیق دی مجھ کو واسطے ختم اس کے کہ اور وہی ہے کہ ساتھ عزت اور جلال اپنے کے پورا کرتا ہے نیک عمل کا اور اوپر اُس کے بعد دس سے بیس سب حالتوں کے اور رحمت بھیجے اللہ تعالیٰ اوپر سردار ہمارے اور مددگار ہمارے کے کہ نام پاک اُن کا محمد ہے ایسے کہ نبی ہیں اور اوپر آل اُن کے اور اوپر اصحاب اُن کے کے اور پیروں اُن کے کے اور اوپر اہل ایمان اُن کے اور اوپر تابعداروں اُن کے کے اور اوپر خادموں اُن کے کے سب پر۔

فائدہ بیان تعوذ اور فضائل اسم اللہ میں

جاننا چاہیے کہ اصل کتاب میں اس جگہ تعوذ کا کچھ بیان نہیں ہوا لیکن ذکر اس کا بھی فائدہ
 خالی نہیں اس واسطے تفسیر کبیر وغیرہ سے تعوذ کا بیان کیا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی ہر امر میں خواہ دینی
 ہو یا دنیوی بالکل محتاج ہے یعنی نہ کوئی نیکی اُس سے بغیر امانت ذات باری کے ہو سکتی ہے اور نہ کسی
 بدی سے بچنے کی اُس کو طاقت ہے جب تک کہ اُس کی عنایت نہ ہو اور نیکیاں بھی بے شمار ہیں اور بڑے
 کام بھی بے نہایت ہیں پس آدمی کو لفظ ہے کہ جس وقت ارادہ کسی نیکی کا یا کسی بُرائی سے دُور ہونے کا
 کرے تو پہلے اللہ تعالیٰ سے پناہ چاہے تاکہ اس نیکی کی توفیق دے اور شرِ شیطان سے بچا دے اور بڑی
 سے دل کو بٹا دے کہ قاعدہ ہے کہ جو کوئی کسی حاکم زبردست کی پناہ میں آجائے تو شر و دشمنوں کے
 امن میں رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ پکھنی ہو ہے کہ مضمون اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ
 الرَّجِيْمِ کا دل اور زبان سے بجا لائے اور بندہ کو وقت استفادہ کے یہ باتیں فروری ہیں کہ اپنے تئیں
 یہ سمجھے کہ میں عاجز ہوں محض نہ کسی طرح کا نفع دینی ہو یا دنیوی ملے کہ سکتا ہوں اور نہ کوئی نقصان دینی
 ہو یا دنیوی لپٹے سے دُور کرنے کی طاقت رکھتا ہوں اور یہ بھی جانے کہ ان دونوں باتوں کی اللہ تعالیٰ
 بجز بڑی قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ میری ذات اور احوال سے خوب واقف ہے
 اس واسطے کہ اگر قدرت یا اُس کے حال سے اُس کو خبر نہ ہو تو حمایت پناہ ڈھونڈنے والے کی کیونکر
 کرے اور بھی جانے کہ اللہ تعالیٰ جو اسے یعنی ہر وقت بخشش اُس کی جاری ہے بیکھل نہیں ہے اس واسطے
 کہ بیکھل سے طلب کرنا کسی شے کا عجب ہے اور حاصل یہ ہے کہ جب تک کمال عجز و انکسار اپنا اور عزت
 اور عظمت خدایٰ دل میں نشین نہ ہوگی تو اُس کا اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ کہنا صحیح
 نہ ہو گا اور تعوذ کی عبارتیں کئی طرح پر کلام اللہ اور احادیث سے سمجھی جاتی ہیں امام ابو حنیفہ اور امام
 شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک یہ عبارت متعین ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ اور وہ
 ان کی یہ ہے کہ بجز کلام اللہ کے سورہ نحل میں آئی ہے فَاَمْتَعِدْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ
 اور بعض محدثوں میں بھی یہ الفاظ آئے ہیں اور امام احمد فرماتے ہیں بہتر اس طرح سے کہنا ہے اَعُوْذُ
 بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ اس واسطے کہ دوسری جگہ

کلام اللہ میں بعد استعاذہ کے یہ لفظ بھی آیا ہے پس اس عبادت میں دونوں آیتوں کے الفاظ جمع ہو گئے ہیں اور بعض کہتے ہیں اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ کہنا بہتر ہے کہ اس میں بھی جمع ہیں لائیں پائی گئی اور بعض حدیثوں میں بھی یہی الفاظ آئے ہیں اور امام ثوری اور ازاعی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں بہتر یہ عبادت ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ اور دہرؤ کر کے سمیع عظیم کے بعد اَعُوْذُ بِاللّٰهِ کے یہ ہے کہ غرض استعاذہ سے پہلے ہائی دوسرے کی سے اور دوسرے ہر پرشیدہ ہے انسان کے دل میں پایا جاتا ہے اور کوئی اس کے اوپر مطلع نہیں ہوتا پس گویا بندہ کہ ہمسے قیری ایسی ذات ہے تو سنا ہے ہر چیز کو گو کہ اور دن کو سنا اس کا ممکن نہ ہو کہ جانتا ہے تو ہر چیز پرشیدہ کو اور سنا ہے تو دوسرے شیطان کا اور جانتا ہے کہ کیا غرض ہے شیطان کی اس دوسرے اور تو قادر ہے اچھ فائدہ کرنے اُس کے کے ساتھ فضل اپنے کے اور عاجز ہونا انسان کا بیچ تمام کلام دنیا اور آخرت کے کہ اُس کے حق میں بہتر ہوں ظاہر ہے حاجت دلیل کی نہیں اور دلیلیں اُس کے عجوبہ ثابت کرنے کے واسطے کتابوں میں مذکور ہیں سو اس سبک بھی بمنزلہ نمونہ کے کچھ بیان کیا جاتا ہے جاننا چاہیے کہ جو چیز آدمی کے حق میں بہتر ہے دو قسم ہے علمین معنیہ یا عمل اور انسان ان دونوں باتوں میں نہایت عاجز ہے پس عاجز ہونا عقیدہ دیکھتے اس واسطے ہے کہ ہر شخص قصد اسی امر کا کرتا ہے کہ دین حق میرے واسطے حاصل ہو اور اعتقاد میرا صحیح اور سچا ہو اور جہل اور کفر سے دور رہوں اور اگر یہ بات بندہ کے بالکل اختیار میں ہوتی سب لوگ عقائد حق پر ہو جاتے اور واقع میں ایسا نہیں بلکہ سچے عقیدے والے بہ نسبت جھوٹے عقیدے والوں کے ایسے ہیں جیسے بیل سیاہ کی جلد میں سفید بال پاتے جادریں اور عمل صالح کرنے میں بھی ایسا ہی عاجز ہے اس واسطے بدن انسان کا ہڈی و دوزخ کے ہے اور دوزخ پرانیٹ چیزیں پائی جاتی ہیں اور وہ یہ ہیں پانچ محاسن ظاہر کے باہر اور ذائقہ اور شائے اور لائے اور ساتھ اور پانچ محاسن باطن کے سس مشرک اور خیال اور متفکر اور دامنہ اور قوت حافظہ اور شہوت اور غضب اور ملت قوتیں طبعی ہیں یعنی جاذبہ اور ماسک اور باطن اور غازیہ اور دافعیہ اور نامیہ اور مولدہ ہر چیز ان میں سے نفس کی بہت سے ایسی خواہشیں کرتی ہے کہ تارک کی دل کی اُس سے ہوشیار اس کھ سے حرام شے کے دیکھنے کی خواہش ہوتی ہے و علیٰ ذلکا القیاس

یہ سب امور نیک باتوں سے منع کرنے والے ہیں جب انسان سست بنیاد میں صدر بطرح کے موافق
موجود ہونے پس پچاس کا بڑے کا محل سے اور اچھے عقیدے - لکھ اور نیک کام بجالانے بغیر
مدد اس کے ممکن نہیں ہیں جو نیک انسان شروع کرے چاہیے کہ قول اللہ تعالیٰ سے درخواست
کرے کہ پناہ پکڑنا ہوں میں ساتھ تیرے سب باتوں سے اور قرأت قرآن کی بھی بڑا ایک عمل ہے
اس واسطے جو شخص قرآن پڑھے اور اس پڑھنے سے عبادت اللہ کی کار ادا ہو تو وہ شخص فکر کر بجا
درمیان دودوں اور دھندوں اُس کے کہ وہ خود کرے گناہ آئینہ اس کی کہ پس زیادہ ہو جائے گی
رضبت اُس کی پیچ بندگیوں اللہ کے اور نفرت ہو جائے گی محرمات سے اور ہر گاہ کہ پڑھنا قرآن کا بڑی
عبادت ہوئی پس شیطان اس سے ہٹانے میں بہت کوشش کرے گا اور بندہ کو زیادہ تر حاجت شر
شیطان سے بچنے کی اس تک ہوئی قرأت قرآن کے ازل میں محفوظ رکھنا مستحکم رہا گیا اور کیفیت
دوسرے شیطان کی یہ ہے کہ پیچ بھنے اُن کے ذکر کیا گیا ہے کہ شیطان داخل ہو جائے گا اور انسان
کے اور رکھا ہے سرائیا اچھ دل اُس کے کہ اور بُری باتیں بھانا ہے کہ اُن حضرات سے روایت ہے کہ
تحقیق شیطان اس طرح آدمی کے اندر چلتا پھرتا ہے جیسا کہ خون رگیں میں چلتا ہے خبردار ہو پس نگ
کر دم راتے چلنے پھرنے اُس کے کہ ساتھ بھوک کے اور انسان جس وقت صدق نیت سے محفوظ
کے گلاب مکروہات اور آفات سے اللہ کے حکم سے محفوظ ہو جائے گا اور اقوال کا لفظ مشتق ہے عوذ
سے اور عوذ کے دو معنی ہیں ایک معنی التجا اور پناہ پکڑنے کے ہیں اور دوسرے معنی ملنے کے ہیں معنی
اُخوذ باللہ کے باعتبار وجہ پہل کے یہ ہیں کہ پناہ پکڑنا ہوں اور التجا ہوں طون رحمت اللہ کی اور
باعتبار وجہ دوسری کے طمانہ ہوں نفس اپنے کو ساتھ فضل اللہ کے اور رحمت اُس کے اور لفظ شیطان
میں دو قول ہیں پہلے کہتے ہیں مشتق ہے شطن سے اور شطن کے معنی دُور ہونے کے ہیں پس ہر کس کو
خواہ چار پایہ پر شیطان کہا جائے گا واسطے دُور ہونے اُس کے کہ راہ راست جیسا کہ کلام مجید میں
آیا ہے وَكَذَٰلِكَ الْإِلَٰهَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينُ الْإِنسِ وَالْجِنِّ پس انسان کے
اور پر علی اطلاق شیطان کا آگیا اور ایک روایت میں ہے کہ سوار ہونے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ
عنه ایک چار پایہ پر پس اُس نے اُچھلتا شروع کیا ہر چند کہ مارا اُس کو مگر وہ اُسی طرح کودتا رہا پس حضرت
عمرؓ اُس چار پایہ سے اتر پڑے اور فرمایا کہ نہ سوار کیا تم نے مجھ کو مگر اوپر شیطان کے اور بھنے کہتے ہیں

کہ شیطان شقی ہے شیط سے اور شیط کے معنی ہلاک ہونے اور باطل ہونے کے ہیں اور حجر کش برتا ہے وہ بھی ہلاک اور باطل ہوتا ہے بسبب منافع کرنے کے کے مصالح نفس اپنے کے اور جہیم یعنی مجرم کے ہے اور مجرم کے معنی لعنت کیا گیا چنانچہ کلام اللہ میں آیا ہے **فَاخْرُجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَجِيمٌ** **وَ اِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ اِلٰی يَوْمِ الدِّينِ** اور لعنت کو جہیم کہتے ہیں یا معنی مجرم کے پس کیا گیا یعنی آسمانوں سے نکالا گیا طرف زمین کے یا مارا گیا ساتھ ستاروں کے جس وقت کہ آسمان کی طرف آتا ہے واسطے پڑانے باتیں فرشتوں کی اور ہر گاہ کہ آفتیں دین اور دنیا کی غیر متناہی ہیں اور قدرت خلاق کی کفایت نہیں کرتی کہ اُن آفتوں کو دور کرے اس واسطے لفظ اعوذ باللہ کا سفر کر گیا کہ مخلوق اس کا یہ ہے کہ پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ اس ذات کے کہ قادر ہے اور تمام مقدرات کے سبب سے کی آفتوں اور خوفوں سے اور بعضے کہتے جو اعوذ باللہ سے تعلق رکھتے ہیں بیان ہوتے ہیں ایک یہ ہے کہ اعوذ باللہ میں رجوع کرنا ہے خلق سے طرف خالق کے اور ممکن سے طرف واجب کے اور اللہ کی معرفت حاصل کرنے کے واسطے اول یہی طریق مقرب ہے کہ احتیاج خلق کی دیکھ کر دلیل پکڑی جاوے اور پر جو دایسی ذات کے کہ معنی اور قادر ہے پس بیچ لفظ اعوذ کے اقرار بندہ کا اس طرح پر پایا گیا کہ میں فقیر اور محتاج ہوں اس واسطے کہ پناہ وہ شخص چاہتا ہے جو الیا ہو مجھے اور لفظ باللہ میں دوباؤ کا اقرار ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اور پروردگار کرنے تمام بھلائیوں کے اور درد کرنے تمام سزائیوں کے دوسرے اس بات کا اقرار ہوا کہ سوا اللہ کے کوئی روا کرنے والا حاجات کا اور درد کرنے والا بلیا کا ہے پس جس وقت یہ حالت بندہ نے مشاہدہ کی **مُضْمَرُونَ فَعَبْرُوا اِلٰی اللّٰهِ** کانورس کے ذہن میں مانشین ہوا اور یہ حالت وقت بولنے لفظ اعوذ کے حاصل ہے بعد اس کے جب آستانہ حق پر وصل ہوا اور بیچ نور اجلال اُس کے کے غرق ہوا پس اُس وقت اس کی زبان سے اعوذ باللہ ظاہر ہوا اور نکتہ دوسرا یہ ہے اعوذ باللہ کہنے سے اقرار ہوا ساتھ عاجز ہونے نفس کے اور مجرب نفس کے سے اقرار ہوا ساتھ قدرت حق کے پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ کوئی وسیلہ واسطہ قرب الہی نہیں سوا عجز اور انکسار کے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے **مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ** یعنی جس نے پہچانا نفس اپنے کو ساتھ عجز اور تصور کے کہ میں عاجز اور قاصر ہوں پہچانا اُس نے رب اپنے کو ساتھ اس طرح کے کہ وہ قادر ہے اور ہر مقدور کے اور جس نے پہچانا نفس اپنے کو ساتھ جہل کے پہچانا اُس نے

رب اپنے کو ساتھ فضل اور مدد کے اور جس نے پہچانا نفس اپنے کو ساتھ پر اگندہ ہونے ملا اپنے کے پہچانا اُس نے سب اپنے کو ساتھ کمال اور جلال کے اور ذکر تیسرا یہ ہے کہ شیطان دشمن انسان کا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفَّ عَدُوٌّ فَاعْتَدُوا لَهُ عَذَابًا اور اللہ تعالیٰ ہر انسان کا اور خالق اُس کا ہے اور درست کرنے والا کامل اُس کے کا ہے پس جس وقت کہ انسان عبادت شروع کرتا ہے خوف دشمن کا اس کے دل پر غالب ہوتا ہے اس واسطے کہ شیش کرنا ہے بیخ رضا مندی اُس کے کہ تاکہ دشمن کی آفتوں سے اُس کو بچا دے بعد اس کے ہر گاہ اُس کی بارگاہ میں پہنچا اور انوار انوار کی کراستیں اور بزرگیاں حاصل ہوئیں تو بالکل مروجہ حبیب کی خدمت میں ہوا پس وہ مقام کو جگہ کر دشمن سے بارگاہ الہی میں آیا اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ہے اور وہ مقام کو قرار پکڑنے کا بیج حضرت اُس کے کہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ جو مضائقہ یہ ہے کہ خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَمْشِيْ اِلَّا الْمُهَلِّدُوْنَ يَمِيْنُ نہ چھوئیں قرآن کو مگر پاک لوگ اور دل آدمی کا ہر گاہ کہ غیر کی اُس میں جگہ ہوئی اور ایسے ہی نہ بابت جس وقت کہ غیر کا ذکر اُس جاری ہوا تو ایک قسم کی اہودگی حاصل ہوئی پس مزدور ہوا پاک کرنا ان دونوں کا اور جس وقت کہ اعوذ باللہ کہا پاکی اُس کو حاصل ہوئی اور نماز حقیقی کے لائق ہوا اور نماز حقیقی ذکر ضلّے تعالیٰ کا ہے پس کہا اُس نے بسم اللہ اور پانچواں حکم یہ ہے کہ دل مومن کا سب گھیلنے سے اشرف ہے اس کے برابر کوئی گھر ہے اور نہ کوئی باغ مومن کا دل سب پاک اور بزرگ ہے بلکہ دل مومن کا مثل آئینہ کل ہے بیچ صفائی کے بلکہ آئینہ سے بھی زیادہ صاف ہے اس واسطے کہ آئینہ پر کچھ حجاب اور پردہ آجائے تو کوئی چیز اُس میں نظر نہیں آئے گی اور دل مومن کا ایسا ہے کہ آسمان اور زمین اور عرش اور کرسی بھی اُس کی صفائی کو مانع نہیں ہوتے جیسا کہ کہا ہے اللہ تعالیٰ نے اَلَيْسَ لِيَّصْخَرَاتُ الْكَلِمِ الطَّيِّبِ بلکہ دل مومن کا باوجود ان تمام پر دول کے مطالعہ جلال الہی کا کرتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے قبر ایک باغ ہے باغوں جنت کے سے قبر کو اس بہت سے باغ ٹھہرایا کہ مسکن مردہ صالح کا ہے پس آدمی کا دل اشرف ہے سب جگہ سے کیونکہ نہ بلکہ اللہ کے نام کا مسکن ہے اور معرفت اس میں حاصل ہوتی ہے حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے اے بندے دل تیرا باغ میرا ہے اور جنت میری باغ تیرا ہے پس اگر بخل کرے تو اس بات سے کہ اپنے دل میں میری جگہ کرے میں بھی بخیل

فردوں ۱۲ اس بات سے کہ اپنی جگہ میں تھوڑے کھلے وقت نہ ثابت ہوا کھل آدی کا بلغۃ کلمہ اور تخت ہے اُس کی معرفت کا گیا اللہ تعالیٰ کہتا ہے اے بندے میرے تحقیق مقرر کی میں نے جنت اپنی واسطے تیرے اور تو نے مقرر کی جنت اپنی واسطے میرے مگر کرنے انسان نہیں کیا اس واسطے کہ آیا دیکھیں ہے تو نے جنت میری یا داخل ہوا ہے تو جنت میری میں بندہ کہتا ہے نہیں اے رب میرے پھر اللہ تعالیٰ نے بندے سے کہتا ہے کہ میری تیری جنت میں بھی داخل ہوا میں یا نہیں بندہ کہے گا میں پھر کہے گا اللہ تعالیٰ اے بندے تو اب تک میری جنت میں داخل نہیں ہوا لیکن فریب ہے کہ داخل ہو گئی تیری خاطر کے واسطے دشمن تیرا کہ شیطان ہے جنت اپنی سے نکال دیا ہے اور کہا اُس کو چمکے اُخْرُجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا پس پہلے تیرے لئے سے دشمن تیرا نکال گیا اور اے بندے ہم تیری جنت میں شریک ہوئے کہ موجود ہیں اور اب تک تو نے دشمن ہمارے کو اپنے باغ میں سے نہیں نکالا ہے تیرے واسطے یہ لائق نہیں کہ ہم نے دشمن کو نکالے ہیں بندہ جواب دیتا ہے اے الہی تو قادر ہے اور پر نکالنے اُس کے کے جنت اپنی سے اور میں عاجز ہوں اور وضعیف ہوں کچھ کو قدرت اور نکالنے اُس کے نہیں ہے پس کہا اللہ تعالیٰ کہ عاجز جس وقت حمایت بادشاہ زہد ست کی میں آجاتا ہے قری ہو جاتا ہے یہاں تک کہ قادر ہو جاتا ہے اور پر نکالنے دشمن کے پس اے بندے داخل ہو جا تو بیچ حمایت میری کے یہاں تک کہ نکال دے گا میرے دشمن کو دل اپنے میں سے اس طرح کہ کہ تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اگر کوئی شبہ کرے کہ جبکہ دل انسان کا باغ اللہ تعالیٰ کا ہوا اللہ تعالیٰ نے کس واسطے اپنے باغ میں سے شیطان کو نہیں نکالا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یا اللہ تعالیٰ کہتا ہے اے بندے کہ تو نے بادشاہ کو اپنے گھر میں مہمان کیا ہے اور جبرہ دل میں اُس کو اتارا ہے اور قاتلہ ہے جو شخص کس کو اپنے گھر میں مہمان کرتا ہے تو اُس شخص کے لئے انصاف کننا اور بھاری دینا اُس گھر کی ہوتی ہے اور بادشاہ کے اوپر یہ واجب نہیں پس تو اپنے حبرہ دل کو آلودگی دوسرے کے سے صاف کر اور کہ تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور چھٹا کہ یہ ہے کہ شیطان کے اوپر الف لام داخل کیا گیا تاکہ جنس شیطان کی سے چاہ مانگی جائے اس واسطے کہ شیطان بہت ہیں یعنی دیکھتے ہیں تاتے ہیں اور بعضے آنکھوں سے غائب ہیں اب چند فضائل استعاذہ کے بھی بیان کئے جاتے ہیں جانا چاہیے کہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ تمام بندہ دن کو امر ہے کہ اس طرح کہیں اور خاص کس

شخص کے واسطے نہیں اس واسطے کہ انبیاءوں اور اولیاءوں نے بھی استعاذہ کیا ہے چنانچہ ہرگز
 نوحؑ سے منقول ہے کہ کہا انھوں نے اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْأَلَكَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ
 پس جس وقت یہ الفاظ کہے عطا بریں اللہ کی طرف سے اُن کو دو غلعتیں ایک سلام دوسری برکات
 جیسا کہ کلام اللہ میں منقول ہے یَا تُوْحُمُ اٰھْبِطْ بِسَلَامٍ مِّمَّا وَبَّحْتَکَ عَلَیْکَ اور حضرت یوسف
 علیہ السلام سے نقل ہے کہ جس وقت کہ حضرت زلیخا نے اُن سے کچھ خواہش نضائی کی تھی کہا تھا۔
 مَعَاذَ اللّٰہِ اِنَّہٗ رَبِّیْ اَحْسَنُ مَثْوًۢاۤیؕ پس اُن کو بھی اللہ تعالیٰ نے دو غلعتیں عطا کی تھیں
 بچانا اُن کا سوا اور مٹنا سے جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے لَیْصِفُوْنَ عَنْہُ الشُّوْءَ وَالْخِشْيَآءَ
 اور بھی کہا تھا حضرت یوسفؑ کو اُن کے صحابیوں نے خُذْ اِحْذِ نَامَکَآئِہٖ اور حضرت یوسفؑ
 نے جواب میں یہ کہا تھا مَعَاذَ اللّٰہِ اَنْ نَّأْخُذَ اِلَآ مَن وَجَدْنَا مَتَآئِہٖ عِندَہٗؕ پس بزرگی
 دی اللہ تعالیٰ نے اُن کو جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے وَرَفَعْنَاوْہٖ عَلَی الْعَرْشِ وَخَوَّذَ اللّٰہُ
 شَیْطٰنًا اور حضرت موسیٰؑ سے نقل ہے جس وقت حکم کیا تھا اپنی قوم کو واسطے ذبح کرنے کا تو کہے
 اور انھوں نے کہا تھا اِنَّمَا نَعْبُدُہٗ وَآٰلَہٖٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ وَآٰلَہٗٓ
 مِنَ الْجَبَالِؕ پس عطا کی اللہ تعالیٰ نے دو غلعتیں دُور کرنا تمہارا اور زندہ کرنا مقتول کا
 جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے فَقُلْنَا اضْرِبُوْہٗ بِعَصَیْہَا کَذٰلِکَ یُعِی اللّٰہُ الْمَوْتٰی اور جس
 وقت ڈرایا تھا ان کو قوم نے ساتھ مار ڈالنے کہا تھا اِنِّیْ عَذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّکُمْ اَنْ تَرْجُوْا
 اور دوسری آیت میں ہے اِنِّیْ عَذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مِنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لَا یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسَابِؕ

حکایت ہے بعضی دُغلیں کے کہ انہوں نے اپنی مجلس میں کہا متیق آدمی چاہتا ہے تسبیح کرنا اللہ کے واسطے تو
 اس کے روکنے کے واسطے شر شیطان حاضر ہوتے ہیں جیسے اُس کے ہاتھوں پر لٹکے جلتے ہیں جیسے تیروں پر بعضی دل
 پس منع کرتے ہیں اس کو صدقہ دینے سے پس ایک شخص نے اُس مجلس سے سنا کہ کہا کہ اگر ان شیطانوں سے لڑوں گا تو
 صدقہ دوں گا اور آیدو شخص اپنے گھر میں اور بھرا اس نے دامن پائیگیوں سے اور چلا کر باہر بیجا کہ تسبیح کرے
 ناگاہ کو دی عورت اسکی اور اُس سے لڑنے لگی یہاں تک کہ وہ گیسوں اس کے دامن سے چھینے لگی وہ شخص
 ہاتھ مجلس میں آیا واعظ نے حال دریافت کیا اُس شخص نے کہا کہ شر شیطانوں کو میں نے جھکا دیا مگر وہ چھپے
 ماں اُن کی آئی اور مجھ پر غالب ہوئی اور مجھ کا دیا مجھ کو فقط ۱۲

پس عطا کر دی اللہ تعالیٰ نے مراد اُنکے منی پاک کیا دشمن کو اور اس کی جگہ اُن کو قائم کر دیا اور حضرت مریمؑ کی مصلیٰ علیہا السلام نے کہا تھا اِنِّیْ اُعِیْذُکَ بِہَا بِیْکَ وَذُرِّیَّتَہَا مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ پس عطا ہوئی تھی حضرت مریمؑ کو خدمت خدا کے گھر کی اور قبول ہو نا جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے فَتَقَبَّلَهَا رَبُّہَا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَاُتْبِتْہَا نَبَاً طَاحِناً اور حضرت مریمؑ نے جس وقت دیکھا تھا، جبریلؑ کو مر کی صورت میں خلوت کے وقت اور کہا تھا اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ اِنْ کُنْتَ نَبِیًّا پس پانی حضرت مریمؑ نے دو نعمتیں بیٹا بغیر باپ کے اور پاک کرنا اللہ کا اس کو تہمت سے اُس بچہ کے کلام سے اور وہ کلام یہ ہے اِنِّیْ عِنْدَ اللّٰہِ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی کرات اور مرآت حکم استعاذہ کا ہر ایک جگہ تَرَبَّ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ هٰذِیْ الشَّیْطٰنِ اور اگلے بعد کہا دُ اَعُوْذُ بِکَ رَبِّ اَنْ یَّحْضُرُوْنِ ادا اور جگہ کہا قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَقُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ اور سورۃ اعراف میں فرمایا اخذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین و اما ینزعنک من الشیطن نزع فاستعذ باللہ اِنَّہٗ ہُو السميع العلم ان آیات سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ استعاذہ کرتے تھے شیاطین انس اور جن کے لئے سے ادا احادیث بھی اس باب میں بہت ہیں معاذ بن جبل سے روایت ہے خصوصیت کی دو شخصوں نے پاس آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کثرت کی خصوصیت میں پس فرمایا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں جانتا ہوں ایک کلمہ اگر کہیں یہ دو نفل شخص اُس کلمہ کو اللہ دُور ہو جائے ان سے یہ خصوصیت اور وہ کلمہ یہ ہے اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ اور پڑھنا تین آیتیں آخر سورۃ حشر سے مقرر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوپر اس کے بڑے بڑا فرشتے کو دُعا کرتے ہیں واسطے اُس کے پس مرجائے اگر اُس دن میں مراد وہ شہید ہو کر اور جو شخص کہ کہے وقت شام کے اُس کا بھن میں حال ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بھی روایت کی ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے تحقیق فرمایا آں حضرت علیہ السلام نے جو شخص استعاذہ کرے ساتھ اللہ کے ایک دن میں دس بار مقرر کر دیتا ہوا اوپر اُس کے ایک فرشتہ کو دُور کرتا ہے اُس سے شیطان کو اور روایت ہے ابن عباس سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم تعویذ کرتے تھے امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے دُعا اور فرماتے تھے اُعِیْذُکَ بِکَلِمَاتِ اللّٰہِ التَّامَّۃِ مِنْ کُلِّ شَیْطٰنٍ وَہَامَۃٍ وَمِنْ کُلِّ

عَنِ لَاحِقَةٍ اور فرماتے تھے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ تھے یا ایہمُ باپ میرے کہ تعویذ کرتے تھے ساتھ ان کلمات کے اُتھیل اور اسحقؑ کو اور معلوم ہوا کہ لفظ الحمد باللہ کا اعتبار رکھ کر مناسراً کا صیغہ ہے مگر معنی اس کے دعا کے ہیں گویا منزل اس حدیث کے ہے کہ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا اے بار خدا یا پناہ دے مجھ کو اب آگے ذکر بسم اللہ کا آتا ہے۔

روایت ہے۔ اور روایت ہے خروبت حکیم سے کہ روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق فرمایا اُن حضرتؐ نے جو شخص کہ اُسے کسی منزل میں پس کہے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ كُلِّهَا مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ نہ منزل سے گی اُس کو کوئی شے یہاں تک کہ کچھ کرے اُس منزل سے اور روایت ہے عمرو بن شعیب سے اُنھوں نے روایت کی داد سے اپنے سے اور اُن کے دادانے روایت کی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اُن حضرتؐ نے جس وقت چونک پڑے کوئی تھا یا نیند اپنی سے پس چاہے کہ کہے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ غَضَبِهِ وَنِقْمَتِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَجَنِّ شَرِّ هَذَاتِ السَّجَّاطِيْنَ وَاَنْ يَّخْضَرُوْنَ پس شیطان نہیں پہنچے گا اُس کو اور تھے عبد اللہ بن عمر کہ کھاتے تھے ان کلمات کہ جو کہ نابالغ ہوتا غلاموں ان سے اور لکھتے ان کلمات کہ بچ ایک کاغذ کے پس لٹکا دیتے اُس کو بچ گھون کے جو کہ نابالغ ہوتا غلاموں کے سے۔ فقط۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شرح اللہ کے نام سے جو مہربان ہے بخشنے والا۔ جاننا چاہیے کہ اسم اللہ میں تین نام اس لئے ذکر کئے گئے ہیں تاکہ شروع ہر کار کا ساتھ استغاثت ان ناموں کے پایا جائے اور درجہ خصوصیت انھیں ناموں کی باوجود کہ اسماء الہی اور بھی بہت ہیں یہ ہے کہ حصول ہر کام کا خواہ دنیوی ہو یا اخروی تین چیزوں پر موقوف ہے اول موجود ہونا تمام اسباب کا کام کے اور یہ امر ساتھ اسم اللہ کے کہ تمام صفتوں کمال کو متضمن ہے مناسب رکھتا ہے۔ دوسرے باقی رکھنا ان اسباب کا اس کام کی اہمیت دے تمام ہونے تک اس صفت رحمانیت کا ثمرہ ہے اس واسطے کہ بقاء عالم اسی صفت کے ساتھ ہی ہوتی ہے۔ تیسرے اس کام کا فائدہ مند ہونا یہ صفت رحیمی کا کام ہے کہ اپنی رحمت سے اپنے بندوں کی سعی برباد نہیں کرتا ہے اور شان نزول سورۃ فاتحہ کا اس طرح پر ہے کہ مولانا یعقوب چرخشاہ نے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ سورۃ مکہ معظمہ میں اُتری اور حال اس کے اُترنے کا یہ ہے کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ جب میں جنگل کو جاتا تھا تو ایک آواز میسرے کان میں آتی تھی کہ کوئی شخص کہتا ہے یا عسجد اور میں دیکھتا تھا کہ ایک بہت سحر آتھت آسمان ابدینہ کے دیکن معلق ہے اور اس پر ایک نورانی شخص بیٹھا ہوا ہے، میں اس آواز سے ڈر کر بھاگتا تھا۔ جب یہ ماجرا کئی بار دیکھا تو درتہ بن نوفل سے جو حضرت بی بی صدیقہؓ کا چچا زاد بھائی تھا اور قریت اور نجیل کا عالم تھا اور ملانے نصاریٰ سے بہت ظلم سیکھا تھا اس حال کو بیان کیا۔ اس نے کہا آئندہ جو تودہ آواز سنئے نہ بھاگو اور کان رکھو کہ کیا کہتا ہے۔ ایسا ہی کیا۔ جب پھر وہی آواز آئی میں نے کہا البیک یعنی میں حاضر ہوں۔ تب اُس نے کہا میں جبریل ہوں اور تو نبی اس امت کا ہے پھر مجھ سے کہا کہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اور بولیم اللہ کا ساتھ سورۃ فاتحہ کے یہ ہے کہ پہلا اسم اللہ کے اللہ کی تعریف ساتھ رحمت کے آتی اور شان نزول اس سورۃ کا ساتھ الحمد کے ہے اور رحمت سبب انعام کا ہے اور انعام سبب حمد اور شکر کا ہوتا ہے اس واسطے کہ جو کوئی نہیں پہنچتا ہے لائق ثناء و شکر کے جتنا ہے اور اعلیٰ کرنا لفظ رحمن اور رحیم کا اشارہ اسی ربط کی طرف ہے جیسا کہ بعض تفسیر میں مذکور ہے ۱۶۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور دوسری بار کہا کہ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ یعنی تاکثر سورہ الحمد لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں
 کہ پروردگار عالموں کا ہے۔ یہ سورۃ اللہ تعالیٰ نے بندوں کی زبان سے فرمانی۔ مناجات اور دُعا کی
 حالت میں اس طرح کہنا چاہیے ف اگر یہ لفظ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مَکِیْلُ
 یَوْمِ الدِّیْنِ تک کلام خدا ہو سکتا ہے چنانچہ اور مجھ بھی ظران میں اس قسم کے الفاظ اللہ تعالیٰ
 نے اپنی تعریف میں فرمائے ہیں اور وہ یہ ہیں قُلِّلَهُ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ اور دوسری جگہ فرمایا وَ رَبُّكَ یَعْلَمُ مَا تَكْفُرُ صُدُّوهُمْ وَمَا یَعْلَمُونَ
 وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللَّهُ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَالسَّیِّئِ
 تَرْجَعُونَ لیکن اس جگہ لفظ آیاتِ نَعْبُدُ وَإِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ اور ایسے ہی اِھْدِنَا
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ کلام الہی نہیں بلکہ بندوں کا کلام ہے یعنی عبادت اور
 استغاثت اور طلب ہدایت کی خاص انھیں کے لیے ہے۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ یہ تعلیم ہے اور لفظ قَوْلُوا
 کا بیج اَوَّلِ الْحَمْدِ کے مقدمہ ہے یعنی اُسے بند اس طرح کہو کہ الحمد للہ تاکثر سورۃ معلوم کرنا چاہیے
 کہ لفظ الحمد اللہ کے بعد لفظ رب العالمین لکھ ذکر کیا۔ فائدہ اس کا یہ ہے کہ لائق تعریف اور شاکہ اسی کی ذات
 ہے سو اُس کے کوئی سستی اس کا نہیں اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ درجہ ربوبیت یعنی پرورش کرنے کے ہے
 یعنی کسی چیز کو درجہ درجہ تکمال کو پہنچا دینا جیسا کہ باغبان پہلے زمین میں بیج برتا ہے جب وہ پودا ہوتا
 ہے پانی سے کہ اور شاخیں کتر کر درست کرتا ہے اور سو اُس کے جو کا اُس کے مناسب بجالاتا ہے تاکہ
 حد تکمال کو پہنچے اور پھول اور پھل لانے ایسا ہی ماں باپ بیج حق فرزندوں کے اور یہ پرورش دو قسم
 کی ہے ایک خاص دوسرے عام خاص کی مثال پرورش والدین کی بیج حق اولاد کے کہ خاص اپنے
 فرزندوں کے لیے ہے خواہ ایک ہو خواہ کئی ہوں اور باغبان کی پرورش ایک باغ کے حق میں یا دو باغ
 کے بھی ایسے ہی اور پرورش بادشاہ اور امیر کی بیج حق متعلقین کے بھی اسی قبیل سے ہے اور اس قسم کی
 پرورش کو کوئی باعث عبادت کا نہیں جانتا نہ موجد اور نہ مشرک اور ربوبیت عام دو طرح پر ہے۔ ایک
 یہ کہ ایک نوع یا دونوں یا چند نوع کی پرورش ہو لیکن باوجود اس کے تمام انواع کو شامل نہ ہو۔ دوسرے
 یہ کہ تمام انواع اور اشخاص کو وہ پرورش گھیر لے۔ سو پہلی قسم کو ان دونوں قسموں سے مشرک لوگ بات

عبادت کا اعتقاد کرتے ہیں مثال اس کی ربوبیت آفتاب اور مانتاب یا ربوبیت عناصر یعنی پرورش دہانیاں کی کہ متعلق ان کے ہیں مانند جوالہ کے کہ تعلق اس کا آگ کے ساتھ ہے اور بحیروں کے کہ تعلق اس کا پانی کے ساتھ ہوتا ہے اور بسبب اس اعتقاد کے مشرک لوگ ان چیزوں کی عبادت کرتے ہیں اور اشتراقی اُن روحانیات کو اور باب انواع کہتے ہیں اور غلامذراواح اور نفوس اور دل کو پڑھتے ہیں اور اہل دعوت و عزیمت انہیں سرکلات نام دیتے ہیں اور اہل حق کے نزدیک ایسی پرورش باعث عبادت کا نہیں اس لیے کہ یہ پرورش محض پیچ بعض شایہ کے ہے مثلاً ربوبیت آفتاب کی فقط بیچ عالم گرمی اور خشکی کے ہے کہ جو چیزیں گرمی اور خشکی قبول کرتی ہیں اُن میں یہ تاثیر کرتا ہے ایسا ہی ربوبیت مانتاب کی فقط بیچ عالم ٹہری اور تری کے ہے وعلیٰ ہذا القیاس حاصل یہ ہے کہ یہ پرورش بھی خاص ہے گو کہ نسبت قسم پہلے کے عام ہے، کو وہ پرورش خاص بعض اشخاص کی تھی اور یہ پرورش انواع کی خواہ واحد ہو یا متعدد وہیں بسبب خصوصیت کے یہ بھی مستثنیٰ عبادت کی نہ ہوگی کہ خصوصیت اس کی اور کی طرف سے ہے اور جو مستثنیٰ اس خصوصیت کا ہے وہی ہے قابل عبادت اور ملائق حمد اور ثناء کا یعنی ذات باری عزہ اسمہ کہ پرورش اس کی اس طرح سے نہیں کہ کسی شے کے واسطے پرورش ہو اور کسی کے واسطے نہ ہو بلکہ پرورش اس کی تمام چیزوں کو شاکل خواہ اشخاص ہوں خواہ انواع اور ہر وقت ہر مکان میں موجود ہے اور اہل حق کے نزدیک ایسی ہی پرورش موجب عبادت کا ہے اسی جہت کہ پرورش اس کی عام ہے جب فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ **وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ** یعنی کیا ہے رب العالمین انھوں نے بیچ جواب کے فرمایا کہ **رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا** یعنی رب آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ درمیان آسمان اور زمین کے ہے لہذا فرعون کو اس بات سے تعجب آیا کیونکہ اس نے مخلوقات کی پرورش پر اس کی پرورش کو قیاس کیا۔ حضرت موسیٰ نے دوسری بار فرمایا کہ **رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ** یعنی رب تمہارا اور رب تمہارے باپ دادوں کا کہ پہلے ہیں۔ اول مرتبہ فرمایا کہ پرورش اس کی بیچ مکانات مختلفہ کے ہے اور دوسری بار فرمایا کہ حق تعالیٰ بیچ اوقات جدی جدی کے پرورش کرنے والا ہے۔ فرعون نے جو یہ امر مستبعد جانا کہ ایک ذات بیچ مکانات مختلفہ و زمان لئے دراز میں کسی قسم کی پرورش کر کے اور حضرت موسیٰ کے حق میں لگان کیا کہ یہ شخص سوائے ہے۔ تیسری بار حضرت موسیٰ نے بڑھ کر پرورش اس کی ثابت کی اور فرمایا کہ **رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا** یعنی رب مشرق اور مغرب کا اور ان چیزوں کا کہ درمیان دونوں کے ہیں حضرت موسیٰ کا مطلب یہ

تھا کہ ربوبیت اس کی جیسی مکافیل اور اوقات مختلف میں پائی جاتی ہے ویسی ہی ساتھ ادنیٰ اور اوقات غیر متناہی کے موجود ہے پس ہر گاہ کہ اقسام پر کوشش کی معلوم ہوئی اور یہ بھی جان گیا کہ پرورش اللہ تعالیٰ کی خاص کسی شے کے ساتھ اور مقید ساتھ کسی وقت اور کسی مکان اور کسی وضع کے نہیں اور اوروں کی پرورش مقید ساتھ بعض اوقات اور بعض نشان کے ہے اور موجب اس خصوصیت کا ذات باری کی ہے لڑنا بت ہوا کہ قابل عبادت اور لائق ثنا کے فقط ذات باری کی ہے کہ ہر چیز اس کی طرف محتاج ہے اور اس کی پرورش میں کسی غرض یا عرض کو دخل نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ اگرچہ بیان کیا گیا کہ ربوبیات خاص ذات باری کی اور وہ میں بھی پائی جاتی ہیں لیکن یہ بھی باعتبار ظاہر کے ہے اور حقیقت میں ہر طرح کی ربوبیت خواہ خاص ہر خواہ عام اسی کی ذات کے لیے ہے۔ اس واسطے کہ ربوبیت اس وقت پائی جاتی ہے کہ پیدا کرے کسی شے کو عدم محض سے اور پیدا کرے اسباب فتنے لینے اور پرورش اس کی کے اور قدرت کے اوپر انتفاع کے اور دُور کرے موانع انتفاع کے اور یہ سب باتیں سوائے ذات اُکسی کے غیر میں موجود نہیں کیونکہ اور پرورش کرنے والے وقت پرورش کے مخلوقات اللہ تعالیٰ کی اپنی پرورش کے کام میں لگتے ہیں اور قدرت اور پرورش کرنے ان چیزوں کے کہ منع پرورش کو کرتی ہیں۔ ایسے ہی اوپر موجود کرنے شرائط پرورش کے نہیں رکھتی نہایت درجہ یہ ہے کہ یہ ارباب بخل شرائط اور سامان پرورش کے ہیں کسی طرح کا استقلال ان کو نہیں، اسی واسطے حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے ان سب چیزوں کو اعتبار سے ساقط فرمایا اور ملت خنیفی اختیار فرمائی چنانچہ مقولہ ان کا کلام اللہ میں منقول ہے اِنِّیْ وَجْهٌ لِّلْذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ تحقیق منہ پھیرا میں نے طرف اس ذات کی کہ پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو ایک طرف کا ہو کر اور نہیں ہوں میں شریک کرنے والوں میں سے۔ اور حق تعالیٰ نے یہ عقیدہ اُن کا پسند کیا اور ان کو پیشوا سب قوتوں کا کیا اَللّٰهُ خَمْلٌ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ معنی اس کے بسم اللہ میں بیان ہوئے پوشیدہ نہیں ہے کہ لفظ رحمن اور رحیم کا مادہ یعنی اصل ان کی ایک ہے کہ لفظ رحمت سے بنے ہیں پس ان دونوں میں فرق اس طرح ہے کہ رحمت پرورش کے بعد ان دو لفظوں کو بیان کیا اور پرورش کو دو قسم کی رحمت لازم ہے ایک وہ رحمت کہ خاص حالت پرورش میں ہوتی ہے اور اگر یہ رحمت نہ ہو پرورش پائی نہ جائے اور حقیقت اس رحمت کی یہ ہے کہ مرنے کی بیخ روا کرنے عاجزوں اپنے پروردہ کی خوب طرح مشغول ہوا اور ہر وقت خبر داری موزنیات کی اور جستجو ہر چیز

مناسب اور غیر مناسب اس کے کی کرتا ہے اور یہی مراد لفظ رحمت سے ہے دوسری قسم رحمت کی یہ ہے کہ حد پر نکلنے اور کمال کو پہنچنے کے بعد اس سے ثمرات اور فائدے حاصل کرنے کی تدبیر کرے اور اس کمال کو رانگال نہ کرے والا وہ پرورش صرف عبث اور کھیل جو جائے گی اور اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ ایک شخص نے ساتھ شفقت تمام کے درخت کو پرورش کیا کہ پھل اس پر آگیا اور اپنے کمال کو پہنچا لیکن اس پھل سے شیرہ یا سرکہ یا مربہ یا چادر وغیرہ درست نہ کیا کہ مدت تک فائدہ اس کا باقی رہتا اور اس قسم کی رحمت کو ساتھ لفظ رحیم کے تعبیر فرمایا۔ پس بیچ ذکر کرنے الی دو ناموں کے اس جگہ یہ اشارہ ہے کہ پرورش خدا تعالیٰ کی بیچ حق تمام جہان کے ہمیشہ پائی جاتی ہے جب تک کہ ہیئت مجموعی اس کی موجود ہے۔ پرورش اس کی مصروف ہے اور بعد متفرق ہونے اور بکھر جانے اجزا اس کے بھی باقی ہے اور یہی ہے معاش اور معاد یعنی پہلی حالت کا نام معاش اور دوسری کا معاد اور اگر صاحب عقل مناسب فکر کرے تو معلوم ہو کہ بیچ ہر شے کے اشیاء جہان کی سے معاش اور معاد ہے یعنی جب تک بنیاد اس شے کی قائم ہے اس وقت میں معاش نام رکھتے ہیں اور بعد درجہ برہم ہونے اس کی بنیاد کے معاد کہتے ہیں جیسے کہ کھانا کہ وقت برٹے جانے واذ کے سے تا ختم ہونے صدرہ میں اس کی معاش ہے اور بعد اس کے معاد اس کی کہ کچھ اس سے خون ہو کہ جزو بدن کے ہو اور کچھ بلغم اور کچھ صفرا اور سودا ہو کہ بیچ مزدوری کا سول کے صرف ہوتا ہے اور کچھ فتنہ ہو کہ راہ بول و براہ سے نکلتا ہے اور کچھ ملک اور مٹھوک اور میل آنکھ اور بال بدن کے بن کر اور سوائے اس کے نکلتا ہے اور ایسا ہی بیچ ختام اشیاء کے معاش اور معاد پائی جاتی ہے اور انتظام معاش ہر چیز کا بیچ ہر عالم کے ساتھ صفت رحمانیت کے تعلق رکھتا ہے اور خدای معاد ہر چیز کی بیچ ہر عالم کے صفت رحیمی کا تقاضا ہے مَا لَکَ یَوْمَ الدِّینِ مالک دن جزا کا بیچ بعض قرأت کے مَا لَکَ یَوْمَ الدِّینِ یعنی بادشاہ دن جزا کا۔ جانتا چاہیے کہ یہ دونوں صفتیں یعنی مالکیت اور بادشاہت کی حقیقت اللہ کے واسطے ہیں اور اللہ تعالیٰ مالک اور بادشاہ تمام چیزوں کا ہے اور ہر وقت ہے۔ ایسا نہیں کہ ایک وقت میں ہو اور ایک وقت میں نہ ہو یا بعض چیز کا ہو اور بعض چیز کا نہ ہو سو اس جگہ اللہ تعالیٰ نے مالکیت یا بادشاہت اپنی خاص دن قیامت کے ساتھ کیوں فرمائی یعنی فرمایا کہ مالک — دن جزا کا، اس طرح نہ کہا کہ مالک ہر شے کا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس جہان میں مالک ہونا اور بادشاہت یا امتیاز ظاہر کے اوروں کے واسطے بھی ثابت ہے گویا ہر

۱۱۔ قیامت کے دن سولنے ذات اُسی کے نہ کوئی مالک ہو گا اور نہ بادشاہ جو کچھ تقدیر ہے اس نے
 ہی اختیار میں ہو گا اور اس روز پہنچ نظر ہر خاص و عام کے غلبہ اُسی کا ظاہر ہو گا اور سبب اُسی کا کہ دُنیا
 میں اور دن کو بھی کچھ اختیار دیا اور قیامت کے دن بالکل ہر چیز اپنے قبضہ قدرت میں رکھی یہ ہے کہ دُنیا
 دار العمل ہے اور کاغذِ عمل کا بغیر اختیار کے درست نہیں ہوتا ہے۔ تفصیل اس جمال کی یہ ہے کہ آدمی
 کی جبلت میں استعداد و تکلیف احکام شرع اور قبول کرنے احکام الہی کی ہے اور اسی واسطے اس کو پیدا کیا
 پس جو بعض اشیاء اسکی ملک ہیں یا اختیار میں نہ ہوں اور آدمی کو فریضے پر بالکل دخل نہ ہو، اعمال نیک
 اور بد اس سے کیونکر ظاہر ہوں خاص کردہ اعمال کو علاوہ ساتھ مال اور ذبح حیوانات اور دیئے صدقات
 اور ادا کرنے نفقات کے رکھتے ہیں اور ایسے ہی وہ اعمال کو تعلق ساتھ رحمت اور لڑائی غلاموں کے
 رکھتے ہیں کہ جب بیک اختیار اور حکم آدمی کا پلٹ جائے کیونکہ ہر سبب پس اللہ جل شانہ نے مبتدئِ حکت
 اپنی کے اس جہان میں مقدر اس اختیار اور تصرف اور دن کو بھی حلافرا مال ہے تاکہ روز قیامت کے قدر
 بے اختیاری اور لاپجاری کا پیش رخ کریں اور حجت ان کی بالکل منقطع ہو جائے اور چونکہ دن قیامت کا
 روز جزا کا ہے نہ اعمال کا یعنی جو دنیا میں کار کئے ہیں خواہ نیک خواہ بد اس دن بدل ان کا ملے گا تو
 اس وقت میں اللہ تعالیٰ نے اور کسی کو کسی طرح کا اختیار اور تصرف نہ دیا والا جزاء اعمال کی مستحق نہ ہو
 اور اسی نکتہ کے واسطے لفظ یوم الدین کا فرمایا یعنی دن جزاء کا اور بیکلئے اس کے لفظ یوم العزیز یا
 یوم البعث والنشور یا اور کوئی ناموں قیامت کے سے ذکر نہ کیا تاکہ وجہ خصوصیت بادشاہت اور مالک
 ہونے اس کے کی اس دن میں اور نہ خاص ہونے بادشاہت ملکیت عزیز کی اس دن میں ظاہر ہو اور
 یہ بھی ماننا چاہیے کہ جناب باری عز اس نے پہلے حمد کو ساتھ اسم ذات کے متعلق فرما کر پیچھے اس کے
 تہمیدیں علی الترتیب ذکر فرمائیں۔ پہلی صفت ربوبیت کی دوسری صفت رحمت کی۔ تیسری صفت جزاء
 کی اور اس طرح کے ذکر کرنے میں ایک نکتہ باریک ہے اور وہ یہ ہے کہ دُنیا میں جو کوئی مدح اور ثنا کسی
 کی کرتا ہے تین طور سے خالی نہیں یا یہ کہ زمانہ سابق میں نمک پروردہ اس کا تھا اور اس مدح نے اس
 مدح کے اوپر انعام کیا تھا گوئی الحال اُس کو اس شخص سے کچھ نفع نہیں اور نہ آئندہ کو توقع فائدہ کی اس
 سے رکھتا ہے یا بالعمل اس سے فائدہ ہے گو زمانہ گزری ہوئے میں کسی طرح کا فائدہ نہ تھا اور نہ آئندہ
 کہے یا یہ کہ فقط توقع نفع کی رکھتا ہے گو پہنچ زمانہ گزری ہوئے اور حال کے کسی طرح کا نفع نہیں ہے۔

اور یہ تینوں چیزیں دنیا داری اور دین داری میں بھی آزمائش گئی ہیں۔ جیسا کہ پوشیدہ نہیں پس پتہ لانے ان تینوں نعمات کے اشارہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو بندے راہ مروت کی اختیار کریں اور اپنے خالق کی جو لحاظ نعمتوں پہلی کے کہ ان کے تئیں عطا ہوئیں تلاطم بھی ہو سکتا ہے کہ میں صفت ربوبیت کی رکھتا ہوں اور نعمتیں بے شمار ان کے اوپر میری طرف سے ہیں اور جو نظر اوپر ان نعمتوں کے کریں کہ فی الحال موجود ہیں بھی ممکن ہے کہ کسی لمحہ بھی ہوں درجہ کم بلکہ اگر طریق دور اندیشی کا اختیار نہ کریں یہ بھی لائق اس کے کہ ہوں میں کہ مالک جزا جزا کا میری طرف رجوع کرے گا بہر کیف لائق حمد اور ثنا کا ہوں میں اِنِّكَ لَعَبْدٌ اس سے پہلے بندہ مشغول ساتھ ثنا اور صفت اس کی کے تھا اس سے غائب تھا اس واسطے کہ نظر اس کی طرف نعمتوں اس کی کے اور طرف دوسری اشیاء کے کہ جانے ورو نعمتیں اس کی ہیں بالکل متوجہ تھی مگر ہر گاہ کہ مضمتیں بڑی بڑی یعنی پرورش کرنے تمام جہان والوں کی اور رحمت اُن پر اللہ تعالیٰ کی تعریف میں ذکر کی توجہ بندہ کی طرف معبود اپنے کے ہر معنی گئی یہاں تک کہ جس وقت صفت پچھل یعنی مالک ہونا سب چیزوں کا دن قیامت کے واسطے اُس کے ثابت کیا کمال توجہ اس کی ذات کی طرف ہو گئی اور رتبہ حضوری کا حاصل ہوا سرناچار اِنِّكَ لَعَبْدٌ ساتھ صیغہ خطاب کے اسکی زبان سے نکلا یعنی خاص تیری ہی بندگی کرتا ہوں اور جیسا کہ شخص حاضر کے ساتھ کلام کرتے ہیں ویسے ہی کہ اللہ تعالیٰ کو اس جگہ مخاطب کیا تو ب ذکر عبادت کا آنا چاہیے کہ حقیقت عبادت کی بیان کی جائے۔ عبادت یہ ہے کہ نہایت درجہ تعظیم کا بڑھ کر اس سے تعظیم نہ ہو بجالانے اور عبادت شرع شریف میں کئی اقسام پر ہے یعنی عبادات ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتی ہے اور بعض ساتھ باطن کے وہ کہ ظاہر کے ساتھ علاوہ رکھتی ہیں۔ پس عبادت زبان کی ہے اور ذکر یاد رکھنا اس کا اور پڑھنا قرآن کا اور تسبیح اور تہلیل اور دُعائیں پڑھنی اور دُعائے کرنا اور عبادت آنکھوں کی ہے اور وہ دیکھنا اُن چیزوں کا کہ غیر کی چیزیں ہیں مثل کعبہ شریف کے اور قرآن مجید کے اور دیکھنا مصلیٰ کا مثل انبیاء علیہم السلام اور اولیاء رضی اللہ عنہم تعین کے اور زیارت کرنی قبروں شہیدوں اور صلحاء کی کُن لوگوں نے جہاں اپنی کہ درمیان راہ خدا کے خرچ کیا ہے اور عمر اپنی پیچ یا د اُسی کے گزاری ہے اور ایسے ہی دیکھنا اور مخلوقات کا جیسے کہ آسمان اور ستارہ اور دریا اور کشتی اور سواناں کے مگر اس جہت سے کہ قدرت اللہ تعالیٰ کی ان میں نظر آتی ہے اور حکمت اس کی معلوم ہوتی ہے اور عبادت کانوں کی ہے اور وہ سُننا کلام اللہ کا اور سننا ذکر کا اور ایسے ہی سُننا ان چیزوں کا کہ محبت اللہ تعالیٰ کی اُن چیزوں سے بڑھتی ہے اور شوق بندگی کا

ان چیزوں کے سننے سے اُٹھتا ہے اور عبادتِ باطنی کی ہے اور وہ لکھنا قرآن کا اور لکھنا اس کے ناموں کا اور جانا مسجد کی طرف اور جانا حج کے واسطے اور ایسے ہی جانا واسطے زیارتِ صالحین کی اور واسطے جہاد و شہنائی خدا کے اور جانا واسطے کاروانِ حاجتمندوں کی اور وہ عبادت کو علائقہ باطن کے ساتھ رکھتی ہے پس منجملہ اس کے عبادتِ عقل کی ہے اور وہ فکر کرنا پیچ و تاب نہیں اس کی ہے اور پیچ و تاب قرآن کے اور پیچ و تاب شریعت کے اور عبادتِ نفس کی ہے اور وہ صبر کرنا اور پھوٹنے مرگنے پر غلبہ چیزوں کے اللہ کے حکم کے واسطے مثل روزہ کے اور احکامات کے اور صبر کرنا اور مصیبتوں کے اور چھوڑنا اور بلا کا وقت مصیبت کے اور روکنا اپنے تئیں حرام چیزوں سے اور گناہوں کی باتوں سے اور عبادتِ دل کی ہے اور وہ محبت کرنی ہے ساتھ دوستوں اُس کے کے اور دشمنی رکھنی ساتھ دشمنوں اس کے کے اور امید رکھنی ثواب کی اس کے اور ڈرنا عذاب اس کے سے اور عبادتِ روح کی ہے اور وہ گوشش کرنی پیچ و تاب اس کے کے اور آرام اور لذت پانا مراقبہ اس کے سے اور عبادتِ شرک ہے اور وہ یہ ہے کہ دوبارہ پیچ و تاب معرفت اس کی کے اور بعض عبادتِ مال کے ساتھ علائقہ رکھتی ہے اور وہ زکوٰۃ اور صدقہ اور خیرات ہے علی بن ابی طالب اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ عبادتِ حقیقت میں مشغول کرنا تمام اعضا اور قوتیں ظاہر اور باطن کی پیچ و تاب راہ اُس کے کے اور پیچ و تاب مرضیات اس کی کے **وَإِيَّاكَ فَسْتَحْيِينُ** یعنی تجھ ہی سے مرد جانتے ہیں ہم اس لفظ کو اس لئے ذکر کیا گیا تاکہ لفظ نعبہ سے کہ اس میں نسبتِ عبادت کی اپنی طرف کی ہے خود پسندی پیدا نہ ہو پس گویا بندہ کہتا ہے کہ عبادتِ تیری بغیر چلنے مرد کے تیرے ساتھ نہیں ہو سکتی اور یہ بھی وجہ ہر جہتی ہے کہ درمیان اس عالم کے تین قسم کے آدمی ہیں ایک جبر ہے جس کہتے ہیں کہ کسی طرح کا ہم اختیار نہیں رکھتے اور مانند چتر اور گلہری کے بلا اختیار حرکتیں ہم سے سرزد ہوتی ہیں دوسرے قدر یہ ہیں وہ کہتے ہیں کہ بالکل ہم کو اختیار ہے اور جو حرکت اور فعل ہم سے صادر ہوتا ہے اُس کے پیدا کرنے دلے ہم ہیں اور یہ دونوں گروہ مردود ہیں اس واسطے کہ پہلا فرقہ تمام امورِ شرعیہ اور تکلیفات کو باطل کرتا ہے اور فرقہ دوسرا دعویٰ شریعت کا ساتھ خالق اپنے کے کرتا ہے پس یہ دونوں لفظ واسطے رد کرنے عقیدہ ان دونوں فرقوں کے لئے ہیں **وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ** میں رد ہے عقیدہ جبر یوں کا اور **وَإِيَّاكَ فَسْتَحْيِينُ** میں رد ہے عقیدہ قدریوں کا اور راہِ راست نصیب فرقہ تیسرے کا ہے اور وہ فرقہ متقیوں کا ہے وہ کہتے ہیں کہ بندگی ہم کرتے ہیں اور توفیقِ تجھ سے ہم چاہتے ہیں یعنی ہم نہ بالکل بے اختیار ہیں اور نہ بالکل اختیار رکھتے ہیں اور اہل باطن

مذہب مزاج عقیدہ کا نام ہے یعنی جبر و محروم ہے کہ عمل اس کا برابر انسان باطن کے بقا و دو انگشت کے نامی طرف نشین کے ہے اور

نے کہا ہے کہ استغاثت اس جگہ ساتھ معنی طلب ہون یعنی طلب مدد کے نہیں بلکہ معنی طلب معاینہ کے ہے یعنی عبادت طرف ہمارے سے ہے اور مرتبہ معاینہ کا دنیا اور عین الیقین کو پہنچانا کام تیرا ہے۔ شیخ سفیان ثوری رحمۃ اللہ ایک روز بیچ نماز مغرب کے امامت کرتے تھے جس وقت کہ **إِيَّاكَ لَعَبْدُ وَإِيَّاكَ لَسْتَعِيْنُ** زبان سے نکلا۔ یہ کوشش ہو کر گر پڑے جب ہوش میں آئے لوگوں نے کہا اے شیخ کیا ہوا تھا۔ جواب دیا کہ جس وقت **إِيَّاكَ لَسْتَعِيْنُ** میں نے کہا خوف میرے دل پر غالب ہوا کہ میرے تئیں کہیں کہ اے جھوٹے کس واسطے طبیعت دعا طلب کرتا ہے اور امیر سے روزی اور بادشاہ سے مدد چاہتا ہے تو اسی واسطے بعض علماء نے فرمایا ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے دل میں ملامت اور شرمندہ ہو کہ پانچ مرتبہ دوہرہ

پر دروغ گار اپنے کے کھڑا ہو کہ جھوٹ بولوں لیکن اس جگہ ایک امر جاننا ضروری ہے۔ یہ ہے کہ مطلق استغاثت غیر سے حرام نہیں بلکہ اس طرح حرام ہے کہ استغاثت چاہنے والا اسی شخص پر بھروسہ کرے اور یہ نہ سمجھے کہ حاجت روا خدا تعالیٰ ہے اور یہ شخص سبب ظاہری ہے اور اگر ایسا اعتقاد کرے کہ استغاثت ساتھ غیر کے کرے اور اس غیر کو مظہر عربی الہی کا سمجھے سو ایسی استغاثت شرع میں جائز اور روا ہے اور انبیاء اور اولیاء نے بھی اس طرح کی استغاثت ساتھ غیر کے کی ہے اور حقیقت میں ایسی استغاثت باغیر نہیں بلکہ استغاثت خدا کے ساتھ ہے۔ **إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** دکھلا ہم کو راہ سیدھی۔ جاننا چاہیے کہ اگرچہ آدمی بیچ بعض امور کے راہ راست پر ہو لیکن اس پر بھی اس کے تئیں طلب کرنا راہ راست کا فرضی ہے اس واسطے کہ راہ راست کے مراتب مختلف ہیں ایک دوسرے سے کم زیادہ ہیں اور بعضے ادنیٰ اور بعضے اعلیٰ ہیں پس جو کہ صاحب مرتبہ ادنیٰ کا ہے وہ طلب کرنے والا مرتبہ اعلیٰ کا ہے اور جو اعلیٰ بھی حاصل ہوا ہو پس اس اعلیٰ سے جو اعلیٰ ہوگا اس کو طلب کر لیا و علیٰ ہذا القیاس اور استقامت اور راستی راہ کی کئی اعتبار کے ایک باعتبار نزدیک ہونے کے کہ جو راہ نزدیک ہے نسبت راہ دور کے راہ راست ہے اور دوسرے باعتبار صفائی کے ایک راستہ صاف بہتر اور مٹی اور کانٹے وغیرہ سے ہے اور دوسرا غلط اس کے پس صاف راستہ کو راہ راست کہیں گے اسی جہت سے کسی قائل نے کہا ہے **طَرِ راہِ راست** گرچہ در راست

تیسرے باعتبار امن کے کہ ایک راہ میں مامی ہے قزاقوں سے اور دوسرا دل سے اور تکلیف کی چیزوں سے مثل نہ لٹنا آٹ دانہ کا اور سوا اس کے کسی طرح کی خرابی نہ ہو سو ایسا راستہ راست ہے بنسبت اُس راستہ کے کہ ایسا نہ ہو اور استقامت راہ کی تینوں طرف سے واسطے پہنچنے طرف مطلب کے شرط ہے پس جو کوئی

راہ راست پر باعتبار ایک معنی کے ہر اس کتبے میں لازم ہے کہ باعتبار دو معنی دوسروں کے بھی راہ راست طلب کرے تفصیل اس اجمال کی کہ اُس سے مثالیں نزدیکی اور دُوری اور صفائی وغیرہ راہ کی واضح ہوتی ہے کہ واسطے حاصل ہونے معرفت الہی کے بھی راہیں مختلف ہیں ایک راہ توجہ کی ساتھ وجہ خاص کے اور دُور کرنا علاقات نفسانیہ کا ساتھ ذکر کے اور مستغرق ہونا بیچ مشاہدہ کے اور یہ راہ قریب ہے راہ عبادت اور فکر کرنے سے بیچ نشانیوں کے کہ پھیلی ہوئی ہیں بیچ عالم ادراج اور اجسام کے اور راہ اتباع شریعت کا زیادہ امن رکھنا ہے محض توجہ سے ساتھ وجہ خاص کے اور راہ شریعت کی ہر طرح اُس میں اللہ تعالیٰ نے آسانی اور تخفیف کر دی ہے زیادہ صاف ہے راہ رہبانیت کی سے کہ انواع فروع مشقتیں اور تکلیفیں بے جا یعنی بے دین اختیار کرتے ہیں اور استقامت کی اور بھی تین قسم ہیں ایک استقامت اقوال کی دوسرے استقامت افعال کی تیسرے استقامت احوال کی اور ہر کہ صاحب ایک استقامت کا چوں کہ ایک قسم کی استقامت اُس کو حاصل ہو اسکے تین طلب کرنا دو استقامت اور کا بھی ضرور ہے پس ثابت ہوا کہ طلب راہ راست کی خواہش ہی جو خواہ متوسط چاہو نہیں اس واسطے کہ مرتبہ اس کے بہت میں بلکہ غیر متناہی موجود مرتبہ راستی کا اس کو حاصل ہو گا فرق اس کے مرتبہ دوسرے اسی واسطے تعلیم بندوں کو کیا کہ پانچویں وقت اس دُعا کو وقت مناجات کے پڑھیں اور استقامت میں میانہ روی اور ترک کمی بیشی کا ہر امر میں خوب مثلاً میانہ روی عقیدہ میں یعنی نہ مبالغہ نہ تہذیب میں کرے کہ ذات باری کو مانند مخلوقات کے سمجھے چنانچہ ممکن ہو نا کسی مکان میں اور متوجہ ہونا ظرف جس کے اور عروج ہونا ظرف اسباب کے ثابت کرے اور یہ مذہب باطل ہے اور اُسے راہ تفریط یعنی گھٹا دینا حد سے اعتبار کیا اور نہ مبالغہ تہذیب میں کرے کہ اس طرح پاکی اور تہذیب اس کا ثابت کرے کہ بالکل اس کی ذات کو بیکار قرار دے اور یہ مذہب بھی باطل ہے اور اس میں افراط ہے اور حد سے بڑھنا و علیٰ ہذا القیاس اور عقائد میں اور میانہ روی اخلاق میں یہ ہے کہ قوت عقلیہ یعنی جس قوت سے ادراک ہوتا ہے اس کو افراط اور تفریط سے نگاہ رکھے اور افراط اُس کے کا نام جزیرہ ہے کہ تیزی طبیعت کی حد اعتدال سے بڑھ جائے اور تفریط اس کے کا نام غداوت اور بلا دینی ہے کہ بالکل قابل فہم کے نہ ہے اور ایسے ہی قوت شہریہ کے میں فخر سے بچائے کہ افراط اس کا ہے اور محمود سے بھی نگاہ کرے کہ تفریط اس کی ہے اور ایسے ہی قوت غضب کی کہ تہذیب اور مہین سے بچائے تہذیب افراط اس قوت کا ہے کہ کمال درجہ مردانگی کا ہو اور مہین کرنا مردانگی کو کہتے ہیں

۱۱۔ خود دینی ایسی سستی ذکر سے کہ قوت شہریہ کو مباح کی جگہ بھی استعمال نہ کرے ۱۲۔ کہ مخالفت شیعہ کے بھی کام مردانگی کا کرنے لگے ۱۳۔

تفریط اس کا ہے اور اعمال میں بھی میاندردی مطلوب ہے اس واسطے کہ کثرتِ اعمال کی بسبب نورانی ہونے روح اور لطافت کے ہے اور یہ تاثیر بغیر ہمیشگی عمل کے حاصل نہیں ہوتی اور جس وقت بندہ کو فرمایا کہ راہِ راست کو طلب کرے لازم ہوا ذکر ان شخصوں کا کہ بسبب اُن کے راہِ راست طرقت اور بندوں کے پانچنی اور افعال اور اقوال ان کے دیکھ کر اور سُن کر راہِ راست دوسری راہ سے جدا ہوئی اور نہیں تو ہر کوئی مذاہبِ باطلہ سے بھی دعویٰ کرتا ہے کہ میں راہِ راست پر ہوں پس چاہیے کہ ایک جماعت اپنے ذہن میں معزوم کرے کہ اس جماعت کی راہِ راست ظاہر ہوئی سی واسطے راہِ راست کو ساتھ اس طریق کے تعلیم فرمایا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ یعنی راہ اُن لوگوں کی جن پر تُو نے فضل کیا اور اس لفظ کی اور جگہ قرآن میں تفسیر فرمائی ہے ساتھ چار گروہ کے اور وہ یہ ہیں انبیاء اور صالحین اور شہداء اور صالحین اور ان چاروں کا بیان قریب آتا ہے پس معلوم ہوا کہ راہِ راست راہ ان چار گروہ کی ہے اور بندے کے تئیں چاہیے کہ بیچ وقت مناجات کے ساتھ پردہ و گار اپنے ان چاروں گروہ کو اپنے ذہن میں حاضر رکھے اور راہ انھیں فرقوں کی طلب کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پانچ قرآن مجید کے سورۃ نساء میں فرماتا ہے وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْقِدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا یعنی جو کہ اطاعت خدا اور رسول کی بجالائے اور ساتھ ان دونوں کے کام کرے پس وہ شخص ہمراہ ان لوگوں کے گمراہ میں پھلتا ہے کہ انعام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اوپر اُن کے اور وہ چار قسم کے لوگ ہیں انبیاء اور صالحین اور شہداء اور صالحین اور یہ گروہ اچھے رفیق ہیں پس پانچ اِھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کے طلب راہ حق کی ہو گئی اور پانچ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ کے طلب رفیق کی پائی گئی کہ الرفیق قبل الطریق یعنی پہلے رفیق پیدا کرے پھر ارادہ راستہ کا کرے اور اس جگہ جاننا چاہیے کہ یہ چاروں گروہ آپس میں برابر نہیں بلکہ ایک دوسرے سے افضل ہے پس چاہیے کہ عام مسلمان رفاقت صاحبین کی طلب کرے اور صالحین رفاقت شہیدوں کی ڈھونڈیں اور شہید رفاقت مرعین کی اختیار کریں اور اگر کوئی عوام میں سے چاہے کہ انبیاء کی رفاقت کی خواہش کرے اُس کے تئیں چاہیے کہ اول رفاقت امتین گروہ کی درجہ بدرجہ پیدا کرے اُس وقت انبیاء کی رفاقت حاصل ہوگی جیسا کہ کوئی رفاقت بادشاہ کی چاہے پہلے رفاقت جمعدار کی اور اس کے باعث سے رفاقت سارے

کی اور اس رسالہ دار کی رفاقت سے ایک بڑے امیر کی رفاقت حاصل کرے بعد اس کے رفاقت بادشاہ کی ممکن ہے اس واسطے داخل ہونا پہنچ سلسلہ ولید اللہ کے اور وسیلہ اُن کے ساتھ ڈھونڈنا نزدیک اہل اسلام کے سخن ہوا اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ اصل ہمارا گاہ حضرت انبیاء علیہم السلام کو تعلیم ہوا اور ان کے واسطے سے صدیقیوں کو حاصل ہوئی اور صدیقیوں کے واسطے سے شہداء کو اور شہداء کی طرف سے صابین کو پہنچا پس ضرور ہوا کہ ان چاروں گروہ کی حقیقت سمجھ اور علی الترتیب یعنی پہلے انبیاء کی معرفت بعد اس کے ان تینوں کی معرفت حاصل کرے تاکہ طلب رفاقت کی اس میسر ہو اس واسطے کہ جب تک شے معلوم نہ ہو طلب اس کی کیونکر ہو سکے۔ پس حقیقت نبی کی یہ کہ نبی ایک انسان ہے اور ہر انسان میں دو طرح کی قوتیں ہیں ایک قوت کا نام نظریہ ہے اور دوسری قوت ہے کہ اس کے ساتھ اشیاء کا جاننا ہو سکتا ہے دوسری قوت علمیہ اور وہ ایسی قوت ہے کہ بسبب اس کے اعمال نیک اور بد اُس سے ظاہر ہوتے ہیں پس نبی ایسا انسان ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کے تئیں بلا واسطہ تربیت بشری کامل فرماتا ہے اس طرح کہ تاثیر فرد پاک کی پہنچ قوت نظریہ اُس کی ایسی برجاتی ہے کہ غلطی اور شبہ اُس کی معطومات میں راہ نہیں پاتا اور اُس کی قوت علمیہ میں ایسا ملک پیدا کر دیتا ہے کہ بسبب اس کے اعمال نیک ساتھ کمال رغبت کے اُس سے ہونے لگتے ہیں اور ہرے کاموں سے نہایت نفرت سے بچا رہتا ہے اور جس وقت

تجربہ عقل کا احتیاج کو پہنچتا ہے تب اس کو اللہ تعالیٰ طرف خلق کے بھیجتا ہے اور اُس کے چہرے کے واسطے معجزے اس کو عطا کرتا ہے اور معجزے انبیاء کے بعضے جنس کلام کے ہوتے ہیں جیسا کہ قرآن مجید اور بعضے جنس فعلوں کے مثل ہماری کرنا پانی کا انگلیوں سے اور ہوا ان عجرات کے اور نشانیاں عقلی ہی اس کو بخشا ہے اور نشانیاں عقلی کئی قسم پر ہوتی ہیں مجملہ ان کے اخلاق اچھے اور بعضے ان میں سے علم ہے اور بعض اُن میں سے تقریر صاف جس سے قسمل حاصل ہوا اور دلیل ظاہر کی نہ ٹوٹ سکے اور انھیں نشانیاں میں سے تاثیر ان کی صحبت کی اور روشنی دل کی حاصل ہوتی ہے اور عوام لوگ اور کم استعداد اُن کے معجزات سے دلیل پکڑتے ہیں اور کامل آدمی ساتھ کمالات اُن کے کے دلیل پکڑتے ہیں خصوصاً جس وقت علاج بیماریوں رُوحانی کا اور کامل کرنا نفوس ناقصین کا اور اُترنا افراد کا اوپر ہم صحبتوں کے دیکھا جاتا ہے فقیرانہ قطعی ہر شخص کو کہ عقل رکھتا ہے ساتھ نبوت ان کی کے حاصل ہوتا ہے اور جانا

چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام دو قسم کی خبریں بیان کرتے ہیں کہ عقل بھی ان کو مان لیتی ہے جیسا کہ وجود خدا تعالیٰ اور صفات کمال اُس کے اور بعض وقت اُن چیزوں کا بیان کرتے ہیں کہ صرف عقل معلوم نہیں کر سکتی جیسا کہ احکام روزہ کے بندوں کے واسطے اور بیان تفصیل ثواب اور عذاب کے اُدھر کاموں نیک اور بد کے اور ایسا ہی بیان حال اُن کاموں کا کہ کبھی اچھے ہو جاتے ہیں اور کبھی بُرے پس اگر معجزے اور نشانیاں عقلی ہمراہ نبیوں کے نہ ہوں تو فقط عقل خصوصاً عقل عوام کی ان کی بات کو قبول نہ کرے اور فائدہ نبوت کا حاصل نہ ہو اور ہر گاہ کہ معنی نبی کے معلوم ہو چکے اب معنی صدیق کے چاہیے جاننا صدیق وہ ہے کہ قوت نظریہ اس کی مثال قوت نظریہ انبیاء کے کامل ہوتی ہے اور ابتداء عمر سے جھوٹ بولنے اور دورنگی بات کہنے سے دور رہے اور پنج امور دین کے خاص خدا کے واسطے گوشش کرے کہ ہرگز خواہش نفس کو دخل نہ ہو اور نشانیاں صدیق کی ہیں کہ پنج اراہ اپنے کے تردد نہیں کرتا ہے اور پنج خانے کے اگرچہ کوئی حادثہ سخت پیش آئے باتیں اور دائیں توجہ نہ کرے اور ظاہر اور باطن ایک سا ہو اور کسی کے تئیں لعنت نہ کرے اور علم تعبیر خواہ لک جانے اور شہید وہ ہے کہ دل اس کا پنج مشاہدہ تجلیات الہی کے مستغرق ہو اور جو کچھ انبیاء نے اس کو پہنچایا ہے اس طرح دل اس کو قبول کرے کہ گویا دیکھتا ہے اسی واسطے جان دینا پنج امر دین کے نزدیک اس کے آسان کام ہوتا ہے اگرچہ ظاہر میں مقتول نہ ہو اور قوت علیہ قریب قوت انبیاء علیہم السلام کے ہو اور صالح وہ ہے کہ دونوں قوتیں اس کی مرتبہ کمال انبیاء کے سے کمتر ہوتی ہیں لیکن بسبب کمال متابعت کے ظاہر اپنے کو گناہوں سے پاک کرتا ہے اور باطن اپنے کو اعتقادات فاسدہ اور اخلاق رذیلہ سے دور رکھتا ہے اور یاد حق اس کے اندر ایسی سما جاتی ہے کہ گنجائش دوسری چیز کی اُس میں نہ ہے اور لفظ دل کا اگرچہ شامل ان تینوں گروہ کو ہے لیکن اکثر اُدھر پرمسکین کے بولا جاتا ہے اور جو عقلیں اور نشانیاں شترک ہیں اور ان چاروں گروہ میں پائی جاتی ہیں وہ یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ ان کو درست رکھتا ہے اور ضامن رزق ان کے کار ہوتا ہے اس طرح سے کہ سب آدمیوں سے ممتاز رہتے ہیں اور دشمنوں ان کے سے اُن کو محفوظ رکھتا ہے اور پنج سفر کے ہمراہ ان کے رہتا ہے اور ان کے تئیں ایسی عزت دیتا ہے کہ بسبب اس عزت کے پنج خدمت بادشاہوں اور امیروں کے راضی نہیں ہوتے اور بہت ان کی ایسی بلند کردیتا ہے کہ ہرگز ساتھ آلودگی نجاستوں دنیا کے راضی نہیں ہوتے اور

نسبت ہے اُس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان شخصوں سے اسباب حکمت کے قاسب کرے تاکہ اپنے مقصود کو نہ پہنچیں اور سبب غصہ کا ان کے اوپر ناشکری نعمتوں کی ہے اور اس کا لعنت اور مذمت ہے اور مقابل غصہ کے ضابطہ رمضان ہونا اللہ کا یہ ہے کہ اسباب حکمت کے ساتھ نہایت درجہ کے مہیا کر اور باعث اس کا شک ہے اور اس کا شکر اور مطالبہ یعنی جو شخص شکر خدا کا کرے اللہ کا فضل اُس پر زیادہ ہوتا ہے اور منکلات اختیار کرنا ایسے راستہ کا ہے کہ طرف مطالبہ نہ پہنچا دے اور سبب اختیار ایسے راستہ کا کبھی غفلت ہوتی ہے اور ظاہر کی لذتوں کو آدمی اختیار کر لیتا ہے اور باطن کی لذتوں کو چھوڑ دیتا ہے اسی واسطے طے کے نزدیک کھینچا اور شاہت زیادہ بہتر ہے کہ وہ بادشاہت کے مرتبہ سے بے خبر ہے اور کبھی سبب یہ ہوتا ہے کہ نفس لیبب شہاد و عقلی غم کے اپنی خواہش کے موافق کام کرتا ہے جیسا کہ کہتے ہیں نقد بہتر ہے اُدھار سے پس نفس امارہ دنیا کو نقد سمجھتا ہے اور آخرت کو اُدھار اور واقع میں یہ اس کی کج فہمی ہے اس واسطے کہ دس روپیہ اُدھار کہ ان کے غنے میں کسی طرح کا شہ نہ ہو ایک دو پیہ نقد سے بہتر ہیں اور معاملہ آخرت میں انبیاء اور اولیاء اور علماء کو کسی طرح کا شہ نہیں اسی واسطے یہ لوگ دنیا کی لذتوں کو چھوڑ کر مجاہدے اور ریاضتیں اللہ کی راہ میں کرتے ہیں کہ یقین جانتے ہیں کہ ہمارے عملوں کا آخرت میں زیادہ بدلہ اُن سے ملے گا اور اگر ناہم لوگ کہنے لگیں کہ ہم کو اس بات کا یقین نہیں ہو اُن سے کہیں گے کہ تم کو پیروی انبیاء اور اولیاء کی لازم ہے اگر یہ تم کو شک ہے جیسا کہ بعض دوا کو تلخ جانتا ہے اور شفا ہونے میں اس کو شک ہے لیکن اس کو پیروی طبیب کی لازم ہے اور کبھی سبب یہ ہوتا ہے کہ خواہش نفس کی دل پر غالب ہو جاتی ہے اور ایسا غلبہ ہو جاتا ہے کہ نیک عمل کرنے سے دل اس کا تلک ہونے لگتا ہے اور عمل بد کرنے میں اس کی طبیعت کھلتی ہے اور خوش ہوتی ہے اور یہ بیماری نہایت خوفناک ہے اس واسطے کہ جو جتنی دقت اسی حال پر ہے گلاہد رین کو پہنچائے گا اور رین کے معنی غلبہ کے ہیں جیسا کہ کلام اللہ میں آیا ہے **كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** بعد اس کے خشاوہ کی قربت پہنچے گی اور خشاوہ کے معنی پارے کے ہیں پھر قربت طبع کی پھر قربت ختم کی اور طبع اور ختم کے معنی مہر کے ہیں پھر قربت قتل کی پہنچتی ہے چنانچہ **فَاعْمَلْ فُلُوبَ اللَّهِ** کلام اللہ میں مذکور ہے بعد اس کے قربت محبت عکب کی ہے کہ بعد اس کے ذاتیں اس کو نفع دیتی ہیں اور ڈرانے والوں کی بات تاثیر کرتی ہے **فَه** حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسلمان جس وقت گناہ کرتا

ہے پس ایک نقطہ سیاہ بیچ دل اس کے ہو جاتا ہے پس اگر توبہ کر لیتا ہے صاف ہو جاتا ہے دل اُس کا اُس سیاہی سے اور اگر توبہ نہیں کرتا اور پھر گناہ کرتا ہے تو وہ سیاہی دل کی بڑھتی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ تمام دل کو گھیر لیتی ہے جیسا کہ بعض احادیث میں آیا ہے **فَاخْتَدَتْ خَشْدَ الْجَنَّةِ كُلَّهَا** یعنی جب فاسد ہو دل فاسد ہوا تمام بدن اور جیال گناہ گار مومن کا یہ ہے پس حال کافر کا کیا ہوگا اور مراد طبع اور ختم اور افعال اور غشاوہ سے کہ کلام مجید میں ذکر ان کا آیا ہے یہی سیاہی دل کی اور نہ تاثیر ہونا اچھی بات کی اس میں مراد ہے اور جس وقت معلوم ہوا کہ بسبب اختیار کرنے رستہ گمراہی کے ایسے نقصانات ہوتے ہیں پس اگر راہ راست اختیار کریں کہ باوجود خواہش نفس کے خلاف شرع امور کی طرف نہ آئیں اور صبر اور نیکوں کے کریں تو بسبب اس کے دل ان کا کھل جائے گا بعد اس کے دل ان کا قابل آزمائش تقویٰ کے ہو جائے گا اور پھر سکینت آجائے گی کہ ان کے دلوں کو اللہ کے ذکر سے آرام اور کیفیت آنے لگے اور جب یہ مرتبہ نہایت کتبہ پہنچا ہے تو عصمت حاصل ہو جاتی ہے اور **وَلَفْظَ لَمِنْ غَيْرِ الْمُعْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ** ذکر کیے اور ایک لفظ پر کفایت نہ کی باوجود معنی ان دونوں لفظوں کے قریب قریب تھے اس واسطے اس جگہ مراد دونوں سے جدا جدا ہے **الْمُعْضُوبُ عَلَيْهِمْ** سے مراد وہ لوگ ہیں کہ کفر اختیار کر کے مخالفت راہ حق کی کی اور دیدہ و دانستہ انکار احکام الہی کا کیا اور یا جان کر گناہ کی باتیں کیں جیسا کہ یہود کہ ان کے حق میں مذکور ہے **الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ بَخِشُوا زَوْجَهُ كَمَا يُعْرِضُونَ آبْنَاهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** اور دوسری جگہ فرمایا ہے **وَلَقَدْ عَلِمُوا الْمَالَ فِي الْأَخْدَةِ مِنْ خَلْقٍ** اور ایک اور جگہ فرمایا ہے **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَخْلُمُونَ** اور ضالین سے مراد وہ لوگ ہیں کہ اپنے بزرگوں کی پیروی کر کے راہ باطل اختیار کی ادعانے کے ساتھ پرچے یا بسبب کوتاہی نقد اور فہم کے گمراہی اختیار کی جیسا کہ نصاریٰ کہ ان کے حق میں آیا ہے **افْضَلُوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ** یا بسبب اس کے گمراہی اختیار کی کہ اللہ ضرور ہم کو بخش دے گا اور گناہ ہمارے معاف کرے گا یا اس طرح ان کی گمراہی جو کہ عبادت کا محل اور وقت نہ ہو اور اس کو عبادت سمجھے جیسا کہ شراب پلانی اس شخص کو کہ بسبب خمار کے بے تاب اور بے قرار ہے وعلیٰ ہذا القیاس فن مشہور یہ ہے کہ المعضوب علیہم سے مراد یہود ہیں جیسا کہ

کلام اللہ میں آیا ہے مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ اور ضالوں سے مراد نصابی ہیں جو
اس آیت کے قریب ذکر ہو چکی اور بعضوں نے کہا کہ خاص کر نائن دونوں لفظوں کا ساتھ ان دونوں
گروہ کے قول ضعیف سے ہے اس واسطے کہ جو لوگ مگر خدا کے یا مشرک ہیں یہود و نصاریٰ سے بھی
اغضب ہیں ان کے دین سے استراذ کرنا ضروری ہے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ اَلْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ سے مراد
لوگ ہیں کہ احوال ظاہرہ میں خطا کرتے ہیں اور وہ ناسقین ہیں اور ضالوں سے مراد وہ لوگ ہیں
کہ خطا اعتقادیں رکھتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ سے مراد کفار ہیں اور ضالوں
سورۃ بقرہ میں تفسیری نکات

سے مراد منافقین ہیں۔ جانتا چاہیے کہ علم طیفیوں اور نکتوں قرآن مجید کا بے نہایت ہے اور ہمیشہ
بڑھتا رہتا ہے اور سبب ترقی کا یہ ہے کہ ہر صاحب فن مرافق حوصلہ اور استعداد اپنی کے جو باتیں
اس فن کی ہیں کلام اللہ سے نکالتا ہے اور سلسلہ اہل کمال کا قیامت تک ہے گا پس پورا پورا بیان اس
علم کا بیج دنیا کے ممکن نہیں اسی واسطے بیان اس علم کا اس تفسیر میں نہیں کیا گیا مگر بیج اس سورۃ کے کھولنا
سابقہ نمونہ کے ذکر کیا جاتا ہے معلوم ہو کہ نکتے اس سورۃ کے دو قسم کے ہیں یعنی نکتے ایسے ہیں کہ ہر آیت
کے ساتھ علم و علمہ تعلق رکھتے ہیں پس پہلی قسم میں جو نکتے کہ تعلق ساتھ بسم اللہ کے رکھتے ہیں یہ ہیں
کہ تمام علوم جہان کے چاروں کتاب آسمانی میں موجود ہیں اور چاروں کتاب کے علوم کلام مجید میں منہج
ہیں اور سب علوم کلام اللہ کے سورۃ فاتحہ میں پائے جاتے ہیں اور علوم سورۃ فاتحہ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم
کے اندر ہیں اور علوم بسم اللہ کے فقط اندر حرف ب کے کہ بسم اللہ کے سرے پر ہی رکھی ہوئی ہے تفسیر
اس مذکور کی یہ ہے کہ مقصود سب علموں سے وصل ہو جانا بندہ کا ساتھ ذات پاک باری کے ہے اور
ہر گاہ کہ بندہ بیج کمال نقصان کے ہے اور جماعتی بشریت میں آلودہ ہے اور ذات اللہ تعالیٰ کی نہایت
کمال اور پاکیزگی میں پس طے نہات اُس کی کے سپینا ممکن نہیں گھاس طرح سے کہ اس کے ناموں کو یاد
کرے اور اس کے نام سے چٹا ہے اور ایسا اُس کی یاد میں مشغول و مستغرق ہو کہ آپ کو فنا کرے اور
اس درجہ کو پہنچ جائے کہ ذکر اور ذکر کرنے والا اور ذکر کیا گیا ایک ہو جائے اور دونوں درمیان سے اُٹھے
اور یہ اتصال لفظ با کے معنی کہ نحویں اعلیٰ علما کہتے ہیں اور اُس کے معنی چٹا رہنے کے ہیں اور معلوم
ہے کہ لوگوں کو وقت تعلیم کے الف سے شروع کرواتے ہیں اور کلام مجید کا شروع بے کے ساتھ کیا ،
سبب اس کا یہ ہے کہ الف میں بندہ اور بڑائی پائی جاتی ہے اس واسطے محل نظر رحمت الہی کا نہ ہو اور

ہے میں انکار اور پسپائی جاتی ہے اس جہت سے قبول بارگاہ الہی کی بھٹی اور جانا چاہیے کہ بادشاہ اور امیر جس وقت کوئی چیز دل پسند اپنی خرید کرتے ہیں اور اس کے مہر دیتے ہیں تاکہ ارادہ چوروں کا اس کے چرنے سے ہٹ جائے اسی لیے ہی جو کسی جانور کو مہر یا مہر خالص بادشاہی میں داخل کرتے ہیں اس کے اوپر داغ لگاتے ہیں تاکہ کوئی چور اور قزاق اس کے لینے کا ارادہ نہ کرے پس بندہ جس وقت کوئی کام نیک اور عبادت شروع کرے چاہے کہ اس کو مہر خدا تعالیٰ کے نیچے داخل کرے اور داغ اوپر اس کے لگائے اور وہ مہر مضمون بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھے کہ جس وقت بسم اللہ کے ساتھ اس کلم کو شروع کیا تو لائق مقبولیت کے ہو گیا اور شیطان کے تصرف سے بچ رہا کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت نوح علی نبینا وعلیہ السلام کشتی پر سوار ہوئے اور ڈوبنے اس کے سے ہر اسماں تھے پس واسطے نجات پانے کے ڈوبنے سے یہ الفاظ کہ بسم اللہ پڑھا ڈھونڈنا کشتی ان کی ڈوبنے سے بچ گئی غور کرنا چاہیے کہ اوصی بسم اللہ کی برکت سے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی ڈوبنے سے بچ گئی جو شخص کہ تمام بسم اللہ کو عمر بھر بیچ شروع ہر کار کے پڑھتا ہے کیونکہ محروم اس کی عنایت سے رہے گا کہتے ہیں کہ ایک عارف باللہ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھوا کر وصیت کی تھی کہ اس کو میرے کنف میں رکھ دیجیو آدمیوں نے سبب اس کا اس سے پوچھا اس نے جواب دیا کہ سنا ہے میں نے کوئی فقیر اور ایک دروازہ بہت بلند کے سائل ہوا وہاں سے نکلوا اس کو کھاتے پلاتے اور ہمیشہ لایا اور وہ کوگرانا شروع کیا مالک دروازہ کا آیا اور کہا کہ کیا کرتا ہے کہا کہ یا اس دروازہ کو سائل بخشش اپنی کے کہ یا بخشش اپنی کو لائق دروازہ کے کہ یہ آیت بھی یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم دروازہ اس کی کہتا ہے پس دن قیامت کے یہ ایک دستاویز کامل ہے کہ اس کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ سے درخواست رحمت کی کر دیں گا۔ علماء نے کہا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں انیس حرف ہیں اور فرشتے دوزخ کے بھی انیس ہیں پس ایک ایک حرف کی برکت سے ایک ایک فرشتہ عذاب کا دودھ ہو سکتا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ رات اور دن کی چوبیس گھنٹہ میں غلامان کے پانچ ساعتوں کے واسطے پانچ نمازیں مقرر فرمائیں کہ ان ساعتوں میں عبادت اُس کی پائی گئی اور واسطے انیس ساعتوں کے یہ انیس حرف عنایت ہوئے ہیں تاکہ اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے ساتھ ذکر خدا کے کہ انیس حرف ہیں یہ اسلئے ساتوں باقی کو مشغول رکھے اور ان کی برکت سے جو گناہ کہ ان انیس ساعتوں میں ہوتے ہیں

بجائے جائیں اور یہ بھی ملائے گا کہ سورۃ برأت میں حکم قاتل کفار کا مذکور ہے اسی واسطے بسم اللہ الرحمن الرحیم سے خالی ہے اور ایسے ہی وقت ذبح کے بسم اللہ واللہ اکبر کہتے ہیں اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں کہتے کہ ذبح ظاہر میں مسکنت قبر کی ہے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم رحمت کا تقاضا کرتی ہے پس جو شخص اس کلمہ رحمت کو ہر وقت اور ہر لحظہ ہمیشہ پڑھے اور اس سے کم نہیں کہ سترہ بار البتہ نماز و نفلوں کے میں پڑھے گا یقین ہے کہ غصے اللہ اور عذاب اُس کے سے محفوظ ہے اور ثواب اس کے سے محفوظ ہو اور بعضے خواص اس آیت کے ہیں کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو آدمی پانچاخذ میں جائے چاہیے کہ پہلے بسم اللہ کہے تا کہ یہ آیت درمیان شرمگاہ اُس کی کے اور درمیان نظر جنوں کے پردہ ہو جائے اور جس وقت یہ کلمہ درمیان اس کے اور درمیان دشمنوں دنیاوی اُس کے کے پردہ ہو، پس پنج آخرت کے یہ کلمہ اس میں اور عذاب آخرت میں پڑے ہو جائے گا فہ جاننا چاہیے کہ یہ رنگا کہ مذکور ہر چھ تفسیر کبریٰ میں موجود ہیں بعض لکھتے اور بھی کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نکل سکتے ہیں اس تفسیر میں لکھے جاتے ہیں ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر ہوا اور نہایت شدت ہوئی پس جناب الہی سے التماس کیا خدا تعالیٰ نے ایک بوٹی جھنگل کی بتائی حضرت موسیٰ نے اس بوٹی کو کھایا حکم اللہ سے فی القوف شفا ہو گئی بعد ایک مدت کے وہی مرض پھر برآمد جناب الہی میں عرض نہ کی خود بخود ہی بوٹی کھائی مرض زیادہ ہو گیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے مسکرت رب پہلے اس بوٹی کو کھایا تھا شفا ہو گئی تھی اور اب جو کھایا اٹا نقصان کیا جناب الہی سے حکم ہوا کہ پہلی مرتبہ میری طرف ہو کر بوٹی کی طرف گیا پس شفا ہو گئی تھی اور دوسری بار اپنی طرف سے اُس بوٹی کی طرف گیا پس بیماری زیادہ ہو گئی کیا نہیں جانتا ہے کہ کوئی اتنا تمام نہ ہر تال ہے اور تریاق اس کا نام میرا ہے اور فرمایا ہے رسول علیہ السلام نے جو شخص اس کاغذ کو زمین سے جس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہوئی ہے اللہ کے نام کی تنظیم واسطے کھا جاتا ہے وہ شخص نزدیک اللہ تعالیٰ کے صدیقوں میں اسی کے ساتھ تخفیف عذاب کی کی جاتی ہے والدین اُس کے سے اگر وہ مشرک ہوں اور روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ابو ہریرہ جس وقت وضو کرے تو پس کہ تو بسم اللہ پس تحقیق فرشتے لکھنے والے احوال کے نہیں قرآن مجید میں لکھنے نیکیوں کے واسطے ذرا یہاں تک کہ قانع ہو تو اور جس وقت غوث اجداد سے کرے تو ساتھ ہی جو اپنی کے پس کہ تو بسم اللہ پھر فرشتے نگہبان تیرے ہیں انھیں گے واسطے تیرے نیکیوں کو

یہاں تک کہ غسل کرے جنابت کا پس اگر ہو جائے اس جامع سے بچ لکھی جائیں گی واسطے تیرے نیکیاں
ساتھ شمار دم اس بچے کے اور ساتھ شمار دمل اولاد اس بچے کے اگر ہو گا واسطے اس کے کوئی فرزند
یہاں تک کہ نہ باقی ہے ان میں سے کوئی اور جس وقت سوار ہو کسی چار پائے پر پس کہہ بسم اللہ اللہ
لکھی جائیں گی واسطے تیرے نیکیاں ساتھ شمار ہر قدم کے اور جس وقت سوار ہو تو کشتی میں پس کہہ بسم اللہ
والحمد للہ لکھی جائیں گی نیکیاں واسطے تیرے یہاں تک کہ نکلے تو اس کشتی سے اور معلوم ہو کہ
بسم اللہ کی نکل ہوئی ہے لفظ میرے کہ اللہ تعالیٰ نیکی اور احسان کرنے والے ہے اور پر مومنین کے ساتھ
طرح طرح کی بخششوں کے بیچ دنیا اور آخرت کے اور بڑی بخشش اور نہایت کرم اس کا یہ ہے کہ بنگلی
دسے گا دن قیامت کے اپنے دیدار کی مروی ہے کہ بعض اصحاب کے ہمایہ میں ایک یہودی رہتا تھا اور
وہ بیمار ہوا اُس مومن نے کہا اسلام لے آ۔ یہودی نے کہا کس چیز پر اسلام لاؤں اور کیا حاصل ہوگا
کہا دوزخ سے نجات ہوگی اس نے کہا کہ اس کی پردا میں نہیں رکھتا پس اُس مومن نے کہا کہ جنت
میں اسلام کی برکت سے جائے گا اُس نے کہا یہ بھی نہیں چاہتا ہوں کہا پھر کیا چاہتا ہے تو کہا
اسلام اس شرط پر لاتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنا دیدار مجھ کو عنایت کرے کہا انھوں نے کہ اسلام لے آ
یہ مطلب تیرا حاصل ہو جائے گا پس یہودی نے کہا اس بات کو ایک کاغذ پر لکھ دے پس ایک خط لکھ
لکھ دیا پھر مسلمان ہوا وہ یہودی اور مر گیا اسی وقت پس نماز جنازہ کی اور اس کے پڑھیں اور دفن کیا
جن کے ہاتھ پر مسلمان ہوا تھا فرماتے ہیں کہ دیکھا میں نے اس کو بیچ غراب کے گریا کہ غرض پھر رہا ہے
کہا میں نے اس سے کہ اللہ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ کیا اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بخش دیا اور کہا
کہ واسطے شوق میرے کہ اسلام لایا تو اور میں بسم اللہ کا نکلا ہوا ہے نام اس کے سے کہ سمیع ہے یعنی
مستجاب دعا خلق کی عرش سے تحت اثری ملک وایت ہے کہ زید بن حارث ایک منافق کے ہمراہ
مکتے سے طرف طائف کے گئے پس جس وقت پہنچے ایک جنگل میں منافق نے کہا یہاں آئمہ آرام کریں
دونوں اس جنگل میں داخل ہوئے اور سو گئے پھر منافق نے اُن کو خوب مضبوط ان کو باندھ دیا اور اس
بات کا ارادہ کیا کہ ان کو مار ڈالوں زید بن حارث نے کہا کس واسطے مجھ کو مارتا ہے تو اس منافق
نے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) دوست رکھتا ہے مجھ کو اور میں اس کو دشمن رکھتا ہوں پس کہا زید
نے نے رجس فریاد کو پہنچ میری پھر منافق نے ایک آواز غیب سے سنی کہ ہلاکت ہو تجھ کو مت قتل کر

اس کو وہ منافق اس جنگل سے نکلا اور دیکھا تو وہاں کوئی نہ تھا پس پھر اور دوسری دفعہ ارادہ ان کے مارنے کا کیا پھر ایک آواز قریب سے سنی کہ کوئی شخص کہتا ہے مت قتل کر اس کو اور ناگاہ ایک سوار ظاہر ہوا کہ اس کے پاس ایک نیزہ ہے پس اس سوار نے ایک ضرب اس کے ماری کہ مر گیا اور اس جنگل میں اگر زید کو کھول دیا اور کہا کہ مجھ کو نہیں پہچانتا میں جبرئیل ہوں جس وقت دعا کی تو نے میں ساتویں آسمان پر تھا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پہنچ تو پاس بندے سے کہے اور دوسری مرتبہ میں آسمان پھیلے پر تھا اور تیسری دفعہ میں منافق کے پاس پہنچ گیا اور ہم بسم کی مراد اس سے یہ ہے کہ عرش سے تحت الثریٰ تک ملک اس کا ہے اور وہی مالک ہے سدئی فرماتے ہیں کہ ایک بار حضرت سلیمان کے عہد میں خشک سالی ہو گئی لوگوں نے حضرت سلیمان سے دعا کرنے کی درخواست کی حضرت سلیمان نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک چوٹی اپنے پاؤں پر کھڑی ہے اور دونوں ہاتھ پھیلا رہی ہے اور کہتی ہے اَللّٰهُمَّ اِنَّا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ وَلَا غِنٰی لٰی عَنْ فَضْلِكَ یعنی اے پروردگار میں ایک مخلوق ہوں مخلوقات تیری سے اور نہیں بے پروائی مجھ کو فضل تیرے سے کہتے ہیں کہ میز پر سایا اللہ تو نے اُپر اُن کے حضرت سلیمان نے فرمایا کہ یہ دعا کی اور میز تھامے اور پرہا اور فرمایا رسول علیہ السلام نے جو شخص وضو کرے اور اللہ کا ذکر کرے تو بسبب وضو کے فقط احشاء اس کے پاک ہو جائیں گے اور جس نے وضو کیا اور اللہ کا نام بھی لیا تو تمام بدن کی پاک حاصل ہوئی پس جس وقت ذکر الہی وضو کے اوپر باعث طہارت تمام بدن کا ہوا سو ذکر اس کا ساتھ دل بدرجہ اولیٰ ہوا اور پاک کرے گا دل کو کفر اور بدعت سے اور گنہگار حضرت عیسیٰ علیہ السلام اوپر ایک قبر کے پس دیکھے فرشتے عذاب کے کہ عذاب کرتے ہیں میت کو پس اپنی حاجت رفع کر کے پھر اس قبر پر گزرے پس اس قبر پر دیکھے فرشتے رحمت کے ساتھ ان کے طبق کوڑے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس بت پر تعجب ہوا پس نماز پڑھی اور اللہ سے دعا مانگی۔ اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی اے عیسیٰ یہ بندہ گناہگار تھا اور جسے مرا تھا بیچ عذاب کے گرفتار تھا اور یہ ایک عورت چھوڑ گیا تھا اس نے ایک فرزند جنا اور اس کی اس عورت نے پرورش کیا یہاں تک کہ بڑا ہوا بعد اس کے اس عورت نے اس فرزند کو مکتب میں بھیجا اُستاد نے اس کو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھائی پس حیا آئی مجھ کو بندے اپنے سے کہ عذاب کروں میں اس کو ساتھ آگ کے اندر زمین کے اور فرزند اس کا لیتا ہے نام میرا اور پر زمین کے۔ لازم ہے انسان کو

ذکر اللہ نزدیک جان اپنی کے رکھتے یہاں تک کہ دُودِ نِسَب سے دونوں جہان میں روایت ہے
 رسول علیہ السلام سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگشتی اپنی حضرت ابوبکر صدیقؓ کی گودی اور
 فرمایا کہ اس پر لا الہ الا اللہ کندہ کروا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ نے انگوٹھی نقاش کو دی اور کہا لکھ
 اس میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس نقاش نے بھی لکھ دیا پس حضرت ابوبکرؓ اس
 انگوٹھی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے اس میں لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 ابوبکر صدیقؓ نے حضرت نے فرمایا اے ابوبکر یہ زیادتی کیا ہے ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ
 میری طرف سے فقط یہ بات ہوئی کہ اللہ کے نام کے ساتھ آپ کا نام میں نے لکھوایا اس واسطے کہ
 یہ بات مجھ کو خوش نہ آئی کہ نام آپ کا اللہ کے نام سے جدا ہو لیکن باقی کے واسطے میں نے اس نقاش
 سے نہیں کہا اور حضرت ابوبکرؓ اپنے دل میں شرمندہ ہوئے کہ میرا نام انگشتی میں کیوں لکھا گیا پس
 جبریل حضرت کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ نام ابوبکر کا میں نے اس انگشتی میں لکھ دیا ہے
 اس واسطے کہ مجھ کو یہ بات خوش نہ آئی کہ ابوبکر کا نام تیرے نام سے جدا ہو اور نہ کہ اس جگہ پر چپے
 کہ جس وقت حضرت ابوبکرؓ کو بسبب ملائیے نام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نام اللہ کے یہ
 بزرگی حاصل ہوئی پس جو شخص کہ اپنی جان اور دل کو اللہ کے نام کے ساتھ وصل کرے کیا بزرگی
 حاصل ہوگی اور درنظم میں لکھا ہے کہ بعض صادقؓ نے منقول ہے جس شخص کو کوئی حاجت ہو پس
 چاہیے کہ لکھے ایک رقعہ اور اس میں یہ عبارت ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم
 من العبد الذلیل الی الرب الحلیل رب انی مستفی الضر وانت ارحم
 الراحمین پھر ڈال دے اس رقعہ کو پانی جاری میں اور کہے اللہمہ بھتد والہ
 الطیبین الطاہرین وصحبہ المرضیین انھی حاجتی
 یا اکرہ الاکرمین — اور اپنی حاجت کا نام لے پس تحقیق وہ
 حاجت اس کی پوری ہو جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور اسی کتاب میں ہے کہ بیان کیا مجھ سے
 بعض عالم نیک بخت نے تحقیق جو شخص پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو بارہ ہزار مرتبہ اس طرح
 کہ ایک ہزار بار بسم اللہ کو پڑھے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے حاجت چاہے جو
 حاجت رکھتا ہو بعد اس کے پھر بسم اللہ ہزار بار پڑھے اور دو رکعتیں نماز پڑھے اور دُعا مانگے

اور حاجت چاہے اس ترکیب حاجت روا ہونے تک بارہ ہزار پورا کرے انشاء اللہ حاجت اس کی روا ہوگی اور یہ منقول ہے ابو محمد عبدالمہین خضریٰ سے اور بعضے عارفین نے کہا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم چار کلمات ہیں اور گناہ بندے کے بھی چار قسم کے ہوتے ہیں ایک گناہ دل کے دوسرے گناہ رات کے تیسرے گناہ ظاہر کے چوتھے گناہ باطن کے۔ پس جو شخص بسم اللہ کو ساتھ ایمان اور اخلاک اور صاف نیت سے پڑھے گا برکت اس کی سے چاروں قسم کے گناہ اللہ تعالیٰ اس کے بخشے گا اور بسم اللہ کے اور تحقیقات اس کی بہت ہیں مگر اسی قدر کافی اندشانی ہے جس کو زیادہ خواہش ہو تفسیر وغیرہ میں ملاحظہ کرے کہ اور حاجت غائب ظاہر ہوں گے فقط اور بیان اُس شے کا کہ ساتھ الحمد للہ کے تعلق رکھتی ہے یہ ہے کہ پچ اس جگہ کے تین لفظ ہیں حمد اور مدح اور شکر لیکن مدح زندہ کے واسطے بھی ہوتی ہے اور غیر زندہ کے واسطے بھی جیسا کہ مدح باغ اور شہر اور جہاں وغیرہ کی مشہور ہے اور حمد زندہ ہی کے لئے ہوتی ہے اور مدح پیشتر احسان کے بھی ہوتی ہے اور حمد بعد احسان کے ہی ہوتی ہے اور مدح کبھی ممنوع بھی ہوتی ہے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اخذوا التراب فی وجوہ المداحین یعنی ناک ڈالو تم پچ مڑ مدح کرنے والوں کے اور حمد ہمیشہ جائز بلکہ مستحب جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من لم یحمد الناس حمد اللہ یعنی جس نے آدمیوں کی تعریف کی تو اللہ کی تعریف بھی نہ کی اور شکر نعمت کے ہی اور پرہیزگارہ کہ کسی کی طرف سے پہنچی ہو اور حمد دونوں طرح ہوتی ہے خواہ نعمت اس کی طرف سے پہنچی ہو خواہ نہ پہنچی ہو بلکہ حمد اور پر ذاتی کمال شخص کے بھی ہوتی ہے پس بسبب انہیں وجہوں کے اس جگہ حمد کا لفظ

بیان الحمد کے تعلق کا

اختیار کیا مدح یا شکر کا لفظ نہیں ذکر کیا ہے اگر المدح لفظ کہتا یہ معلوم نہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ دراصل مختار ہے اس واسطے کہ مدح میں شرط نہیں کہ حمد مدح علی ہر جیسی کہ مثالیں اس کی بیان کی گئیں اور الحمد اللہ سے یہی بات سمجھی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ مختار ہے اپنے فعلوں میں اختیار رکھتا ہے چاہے کہے چاہے نہ کہے پس الحمد اللہ کہنا بہتر تھا کہ اس میں مذہب فلاسفہ کا رد ہو گیا وہ کہتے ہیں اپنے فعلوں میں اللہ کو اختیار نہیں بلا اختیار صاف ہوتے ہیں اور الحمد اللہ کا لفظ التمسک بالذہب سے اس کا اقلیٰ ہوا کہ اس لفظ سے استحقاق حمد کا واسطے ذات کے ہر طرف ثابت ہوا خواہ انعام اس کا نسبت حمد کرنے والے کے اعتبار کر دیا نہ کر دیا بندہ کہتا ہے حمد تیرے واسطے ثابت ہے چاہے دے تو

یا نہ دے تو تجھ کو اور اللہ کی عطا کیے معنی یہ ہونے کہ شکر ثابت ہے واسطے اللہ کے اور نعمتوں کے کہ
 دیساں نے تجھ کو پس یہ خاص ہر اہم نسبت حمد کے کہ وہ عام ہے جانتا چاہیے کہ یہ مقام الیا ہے کہ لفظ
 الحمد اللہ کا بولا جائے یعنی بندہ اس طرح کہے کہ حمد کرتا ہوں میں خدا تعالیٰ کی لیکن ہر گاہ کہ آدمی بہت
 عاجز ہوتا ہے کہ بسبب عجز کے حمد لائق ذات اُس کے ہے نہیں کر سکتا اس واسطے کہ جو چیز کہ اس کی
 اُقت سے باہر تھی انکا تکلیف اس کی نہ دی بلکہ اس عبارت کو تعلیم فرمایا کہ الحمد للہ یعنی حمد کامل حق
 اور ملک اس کی ہے خواہ بندہ اُپر ادا کرنے اُس کے کے قدرت رکھے یا نہ رکھے کہتے ہیں کہ حضرت
 داؤد علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے پیچ جناب باری تعالیٰ کے عرض کی یَا رَبِّ کَیْفَ اَشْكُرُکَ
 یعنی کس طرح شکر کروں میں تیرا اور کہیہ مگر ذمہ شکر تیرے سے باہر آؤں اس واسطے کہ توفیق شکر کی
 اور تعلیم اس کی تیری طرف سے ہے اور یہ بھی ایک انعام ہے اس کے واسطے اور شکر کرنا چاہیے
 اور ایسے ہی سلسلہ تغیر متنابہی شکر کا چلا جائے گا اور کہیں ٹھہرنے کا نہیں ہیں شکر ممکن نہ ہو اجنا اب
 سے ارشاد ہوا اے داؤد موجب تو نے اپنے تئیں شکر میرے سے عاجز جانا پس تیرا یہی شکر ہے اور بھی
 اگر حمد اللہ کہا جاتا اس سے یہ سمجھا جاتا کہ حمد اللہ تعالیٰ کی یہ شخص کرتا ہے اور حال یہ ہے کہ پیشتر تعریف
 کرنا ہی تعریف کرنے والوں سے حمد کیا گیا ہے اسی واسطے فرمایا الحمد للہ یعنی ہر حمد اور ثنائی اس کے
 ہے اگرچہ کہنے والا موجود ہو یا نہ ہو اگر گمان کیا جائے کہ جو کوئی کسی پر انعام کرے منعم علیہ کی نسبت
 وہ انعام کرنے والا سختی حمد کا ہوا جیسا کہ پیر مرید کی نسبت سے استحقاق حمد کا اور استاد شاگرد کی
 نسبت سے اور بادشاہ عادل رعیت کی نسبت سے اور ماں باپ فرزند کی نسبت سے حق تائش کا رکھتے ہیں
 پس سب حمدوں کا حق اللہ کے واسطے کس طرح ثابت ہوا پس جواب یہ ہے کہ ایسی صورتوں میں بھی حمد
 خدا تعالیٰ ہے اور ان صورتوں کو پردہ سمجھنا چاہیے اس واسطے کہ صاحب نعمت کے دل میں ارادہ
 انعام کا ڈالنا اور اس نعمت کو اس کے تئیں عطا کرنا اور تصرف دے دینا اس نعمت کا دوسرے کو
 اس منعم کے تئیں بخشے گا اور جس کو نعمت دلائی ہے نفع اس نعمت کا اس شخص کو دلوانا اور کھونے جانے
 اور گم ہونے نعمت کے سے امن میں رکھنا کام اللہ تعالیٰ کا ہے کہ ما بیکم من نعمۃ فذن اللہ
 یعنی جو نعمت کہ ساتھ تھا اے ہے اللہ کی طرف سے ہے پس اور انعام کرنے والے خدمت گزار اور
 اٹھانے والے ہیں کہ ساتھ حکم مالک کے خوانوں کو اوروں کی طرف پہنچاتے ہیں یہ نعمت ان کی طرف

منسوب نہیں اور یہی ہر شخص ہم جنس اپنے کو کوئی نعمت پہنچاتا ہے ضرور عرض اس نعمت کا چاہتا ہے یا ثواب یا تعریف منظور ہوتی ہے یا خلعت خلعت کی پیدا کی جانی یا دُور کرنا بخل کا ارادہ کرتا ہے یا مال ہم جنس کا دیکھ کر کہ اُس کے دل کو شکستگی حاصل ہوئی تھی اس کو دُور کر تے ہر شخص کو عرض طلب کرتا ہے منعم نہ رہا اور استحقاق حمد کا اس کے واسطے ثابت نہ ہوا اور اللہ تعالیٰ ہر درجہ سے کامل ہے کسی طرح سے طلب کرنا کمال کا اور دُور کرنا نقصان کا اپنی ذات سے اس کو منظور نہیں کہ موجود شے کا طلب کرنا محال ہے پس انعام اس کا محض بخشش ہے اور اس کے سوائے کوئی مستحق حمد نہیں اور اس جگہ ایک شبہ ہوتا ہے کہ ہر جگہ تسبیح مقدم تحمید سے ہے اسی واسطے کہا جاتا ہے سبحان اللہ والحمد للہ اس سورۃ میں کس واسطے تحمید کو پہلے ذکر کیا اور جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ تسبیح اس وقت مقدم تحمید پر ہوتی ہے کہ دونوں ایک کلام میں ذکر کئے جائیں اور اس سورۃ میں فقط تحمید مذکور ہے تسبیح کا ذکر نہیں ہے اس جگہ اس کی وجہ چاہیے کہ فقط تحمید ذکر کی اور تسبیح کا ذکر نہیں کیا پس وجہ یہ ہے کہ مضمون تسبیح کا تحمید میں داخل ہے اس واسطے کہ مضمون تسبیح کا یہ ہے کہ ذات اس کی تمام نقصانوں سے پاک ہے اور مضمون تحمید کا یہ ہے کہ جو کمال اور نعمت کہ خیال بشر میں آوے تمام اُسی کی ذات سے ہے اور جس وقت تمام کمالات اور نعمتیں اس کے واسطے اعتقاد کریں۔ یہ بات لازم ہوئی کہ کسی طرح کا نقصان اس میں نہیں کہتے ہیں کہ لفظ الحمد للہ کے آٹھ حرف ہیں اور دروائے بہشت کے بھی آٹھ ہیں پس جو شخص کہ خلوص نیت سے ان آٹھوں کو پڑھے محاسن اس مقولہ دروازہ دل بہشت کا ہوگا اور حمد کا دودھ چیزوں کے ساتھ تعلق ہے ایک ساتھ ماضی کے اس وجہ سے کہ حمد کرنے سے شکر نعمتوں پہلی کا ادا ہوتا ہے دوسرے تعلق اس کا ساتھ مستقبل کے کہ یہ شکر کا ہے اور شکر سے نعمتیں زیادہ ہوتی ہیں جیسا کہ فرمایا ہے لَئِنْ شَكَوْتُمْ لَا يَذِيقَنَّكُمْ پس باعتبار تعلق پہلے کے دروائے دوزخ کے حمد کرنے والے سے بند ہوئے اس واسطے کہ مواخذہ بابت شکر کے اس کے ذمہ نہ رہا اور باعتبار تعلق دوسرے کے مستحق کھنے دروازوں بہشت کا ہوا اعتقاد نے کہا ہے کہ الحمد للہ نہایت بزرگ کلمہ ہے لیکن چاہیے کہ اچھے محل میں اس کو کہا جائے تاکہ ثمرہ اس کا اچھا حاصل ہو حضرت سری سقطی قدس اللہ سرہ العزیز سے نقل ہے کہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ میں نے الحمد للہ کہی اس وقت سے اب تک میں کبیس ہو چکے ہیں کہ اُس الحمد للہ کہنے سے استغفار کرتا ہوں سب

یہ ہے کہ ایک دفعہ بغداد میں ناگ لگی اور جس بازار میں میری دکان تھی تمام جل گیا۔ کوئی شخص میرے پاس آیا اور کہا کہ تمام بازار جل گیا اور تیری دکان بھی میں نے اٹھ لے لیا۔ پھر جب میں نے فکر کیا کہ یہ کلمہ مخالف دین اور مروت کے مجھ سے مرزد ہوا کہ مسلمانوں کی مصیبت سے غمناک نہ ہوں اور واسطے محفوظ رہنے سے نفع اپنے کے خوش ہوں اس واسطے اسی وقت سے استغفار کر رہا ہوں اسی واسطے کہا ہے کہ حمد اور پختن دین کے بہتر ہے حمد کرنے سے اور پختن دُنیا کے اور حمد کرنی اور اچھے احوالوں دل کے بہتر ہے حمد کرنے سے اور پر نیک کام بدن کے اور حمد کرنی نعمتوں پر اس نیت کہ جو عطا یا محبوب حقیقی کی چاہی بہتر ہیں اس جہت سے کہ لذت اور خوشی نفس کے واسطے حمد کی جائے۔ پس ایسے مقامات جہاں حمد کرنے میں فکر کرنا چاہیے تاکہ حمد غیر موقع میں پائی نہ جائے اور نقل ہے کہ جب روح حضرت آدم علیہ السلام کی ناف تک پہنچی تھی کہ چھٹیک آئی اٹھ لے رب العالمین فرمایا اور کلام اللہ میں مذکور ہے کہ کھچلا کلام بہشتیوں کا جنت میں بھی اٹھ لے رب العالمین ہے پس ابتدا عالم انسان کا اور پر حمد کے ہوا اور خاتمہ اس عالم کا بھی اور پر حمد کے پایا گیا بندہ کے تئیں بھی چاہیے کہ ابتدا اعمال اپنے کو اور اخیر اعمال کو ساتھ کلمہ حمد کے ملایا کرے اس جگہ جانا چاہیے کہ نزول اس سورۃ کا واسطے تعلیم بندوں کے ہے کہ بیچ وقت مناجات الہی کے اس طرح کہیں اصل اس لفظ کی یہ ہے قَوْلُکُمْ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ یعنی کہہ تم اٹھ لے لیکن قَوْلُکُمْ اس جگہ پوشیدہ کیا اور ظاہر میں نہ لائے نکتہ اس کا یہ ہے کہ اگر ظاہر اس لفظ کو ذکر کرتے ہیں یہ صیغہ امر کا ہے اور امر کی مخالفت سے خطاب ہوتا ہے جیسا کہ باپ اگر بیٹے اپنے کو کہے کہ فلاں چیز اچھی ہے یا کرنے کے لائق ہے ایسی ثابت ہو جائے اور اگر باپ بیٹے کو اس طرح کہے کہ فلاں چیز اچھی ہے یا کرنے کے لائق ہے ایسی صورت میں اگر بیٹا فرماں برداری میں صیغہ امر کا ذکر کیا بلکہ بطریق تلقین کرنے تعریف اپنی کے فرمایا کے واسطے ہوئی کہ اٹھ لے رب العالمین صیغہ امر کا ذکر کیا بلکہ بطریق تلقین کرنے تعریف اپنی کے فرمایا

بیان من چیزوں کا متعلق ساتھ رب العالمین کے ہیں

تاکہ مخالفت مرتکب امر کی لازم نہ آئے اور بندہ ہونے کی جہت اس کے اوپر عمل کریں اور جو چیز کہ خلق ساتھ رب العالمین کے رکھتی ہے یہ ہے کہ جو کچھ بیچ جہان کے دیکھا یا سنا یا دریافت کیا جائے دو حال سے خالی نہیں یا واجب لفظاً ہے یعنی ایسی ذات کہ خود بخود موجود ہے اور کسی نے اس کو پیدا نہیں کیا اور نہ ہونا اس کا محال ہوا اور وہ ذات اللہ کی ہے یا معنی لذات ہے کہ دونوں امر

یعنی ہونا اور نہ ہونا اس کا برابر ہوا اللہ کے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہوا اور اس قسم کا نام عالم ہے خواہ موجود ہو چکا ہو یا آئندہ کو موجود ہو گا اور عالم مشق ہے علامت سے اور اس قسم کا نام عالم اس واسطے رکھا ہے کہ یہ علامت ہے اور ہر اسماء اور صفات الہی کے واسطے کہ جو فرد افراد عالم میں سے ہے مظہر کسی اسم یا صفت اس کی کاس ہے اور جن میں اور نو میں عوالم کی مظہر اسماء کلیہ اور صفت مطلقہ کی ہیں اور جب ہر فرد افراد جو اسماء کے مظہر اسم خاص کاس ہے اسماء الہی سے پس شمار عالم کی اس اعتبار سے حد میں نہیں آسکتی مگر اصول اور کلیات عالم کے جو شرح شریف میں مقرر ہیں بیان کئے جاتے ہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ جو کچھ جہان میں موجود ہے یا ذات ہے یا صفتیں ذات اے کہتے ہیں کہ وجود اس کا بغیر شے دوسری کے قائم ہو سکے جیسا کہ آسمان اور زمین اور صفت وہ ہلا ہے کہ دوسری شے کے ساتھ ہی کر پائی جائے جیسا کہ رنگ اور بو اور مزہ اور سوا اس کے معقولوں کی اصطلاح میں ذات کو جو کہتے ہیں اور صفت کا نام عرض رکھتے ہیں اور ذات بھی دو قسم کی ہے جسم اور روح۔ جسم وہ ہوتا ہے کہ ایک اندازہ اور شکل میں سکے اور اس مقدار کو نہ چھوڑے اور روح وہ ہے کہ مقدار اور شکل میں نہ رکھے اور ساتھ شکلوں جدا جدا کے ظاہر ہوا اور جسم بھی دو قسم ہے علوی اور سفلی اور علوی کی بہت قسمیں ہیں عرش اور کرسی اور سدرة المنتہی اور لوح اور قلم اور ان کی بہشت کی اور کان و نوح کی اور ستارے خواہ ثابت ہوں یعنی حرکت نہ کریں خواہ سیارہ کہ حرکت کریں اور سات آسمان اور جسم سفلی بھی دو قسم کا ہے ایک بسیط ہے کہ کسی اجزا سے مرکب نہ ہو جیسا کہ عناصر اربعہ یعنی خاک اور پانی اور ہوا اور آگ اور قسم دوسری مرکب وہ بھی دو قسم ہے اس واسطے کہ یا مرکب ہو گا تمام عناصر سے یا بعض عناصر سے اول کو مرکب تام اور دوسرے کو مرکب ناقص کہتے ہیں اور مرکب تام مختصر بیچ تین عالم کے ہے ایک عالم معادن کا یعنی کانوں کا دوسرا عالم نبات کا یعنی جو چیزیں اُگنے کی ہیں جیسے گھاس درخت وغیرہ اور تیسرا عالم حیوان کا یعنی جاندار چیزیں اور ان چیزوں میں عالم بے شمار ہیں کہ تفصیل اس کی طویل چاہتی ہے اور مرکب ناقص کی بھی تین قسمیں ہیں ایک بخار یعنی پانی، ہوا اور دوسرا بخار یعنی مٹی اور ہوا اور تیسرا دھواں یعنی آگ اور ہوا اور ان تینوں عالم سے بھی بہت چیزیں پیدا ہوتی ہیں بس بخار محض سے گھولے پیدا ہوتے ہیں اور بخار سے میٹہ برتن ہے اور جس وقت بخار زیادہ بلند ہو جاتا ہے اور پتہ مقام سروی کے جاتا ہے ہم کہ اور

اور برت پیدا ہو جاتی ہے اور دھوئیں سے بجلی اور ستارہ گرنے والے اور ستارہ دُور دار اور زمین
نیزوں کی پیدا ہوئی ہیں اور میں وقت بخارات اور دھواں اٹھ کر زمین میں بند ہو جاتے ہیں نیچے
زمین کے گولے پیدا ہوتے ہیں اور اس کو زلزلہ کہتے ہیں اور جو بخار زمین کے نیچے جا کر بند ہو جاتا ہے
اور ساتھ قوت ہوا کے نکلنا ہے پٹھان جاری ہوتے ہیں اور جو بخار ہلکا درمیان آسمان اور زمین کے
بسیب رات کی سردی کے جم جاتا ہے پھر اوپر زمین کے گرنا ہے اس کو شبنم کہتے ہیں اور اگر حجم کو درمیان
آسمان اور زمین کے پھیلا رہا ہے اس کو صقیع اور ہندی میں پھر کہتے ہیں اور بعض شہروں میں بھی
بخار ہلکے اور غوطے غوطے جم کر مانند شکر سفید کے اور سُرخ کے اوپر زمین کے برتا ہے اس کو
ترنجبین و خشک الجبین اور سن شیر خشک کہتے ہیں یہ اقسام مرکب ناقص کے موافق عادت کے ہیں اور کبھی
بطور خرق کے عادت اور چیزی بطرح طرح کی پیدا ہوتی ہیں اور درمیان آسمان اور زمین کے معلق
کھڑی رہتی ہیں اور زمین پر بھی گر پڑتی ہیں اور تفصیل اس کی اپنی جگہ مذکور ہے اور درمیان کتابوں
عجاibat کائنات الجہ کے لکھی ہوئی ہے اور رُوح یا نیک محض ہے اور اس کو فرشتہ کہتے ہیں یا شر
بد ہے اور اس کو شیطان کہتے ہیں یا بل ہوئی نیک اور بد ہے اور وہ دو قسم ہیں جن اور رُوحیں۔ بنی آدم

فرشتوں کی قسموں کا بیان

کی اور فرشتوں کی بھی تین قسمیں ہیں۔ جن فرشتے ایسے ہیں کہ ملاقات ان کو جسوں کے ساتھ ہے بعض اجسام
عالم کے ساتھ ملا کر رکھتے ہیں جیسا کہ اٹھانے والے عرش کے اور محافظ کر سکی اور دار و دہر بہشت کے
اور دوزخ کے اور پہننے والے سورۃ النبی کے اور عباد بیت المعمور کے اور کھینچنے والے ستاروں کے اور
حرکت دینے والے آسمانوں کے اور دربان آسمانوں کے اور بعض اجسام سفلیہ کے ساتھ ملا کر رکھتے
ہیں جیسے وہ فرشتے کہ ابراہیم کے اوپر موکل ہیں اور ہمراہ ہر قطرہ کے اترتے ہیں اور وہ فرشتے
کہ اوپر دریاؤں اور پہاڑوں اور درختوں کے موکل ہیں اور وہ فرشتے کہ بنی آدم کے محافظ ہیں اور
عمل ان کے رکھتے ہیں اور وہ فرشتے کہ بیچ اعانت اُن لوگوں کی کہ اسما اللہ کا وظیفہ رکھتے ہیں اور
عزیمت پڑھنے والوں کے مصروف ہیں۔ دوسری قسم کے فرشتے ایسے ہیں کہ بیچ عبادت الہی کے
ڈوبے ہوئے رہتے ہیں اور خدمت ان کی یہی ہے کہ یا خداوند اپنے کی کریں اور یہ فرشتے اس کثرت
سے ہیں کہ شمار ان کا ممکن نہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ درمیان آسمانوں کے ایک بلشت
کی بھی جگہ خالی نہیں کہ اس جگہ فرشتہ نہ ہو عبادت اللہ کی میں مشغول کھڑا ہے یا بیچ رکوع کے ہے

یا پچھلے کے تیسری قسم ملا کر مقررہ کلام پڑھے پڑھے جہاں کے ان کی حمد میرے اودان کے واسطے سرانجام ہوتے ہیں جیسا کہ آثارِ نادوی اور شریعت کا اندیشہ چنانہ مذق کا اور دولت کا اور مدد کرنی اور تصرف کرنا اور خراب کرنا عکس اور دولتوں کا اور قبض کرنا اور دواغ بنی آدم کا اور پادشہ یعنی حضرت جبرئیل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام اور شکر اور دعا گاران کے بھی اس قسم میں داخل ہیں اور مطلق فرشتوں کے حال میں اودان کی کثرت میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ یعنی ہمیں جانتا ہے لشکروں کے رب تیرے کو مگر وہی یہاں تک تمام اوقات کا بیان ہو چکا اور صفت کے بھی عالم بہت ہیں جیسا مکان اور زمان اور کم اور کیف اور وضع اور نسبت اور جهت اور پورا پورا بیان ان عالموں کا پچھلے کتابوں کی بڑی بڑی حکمت کے ہے حاصل یہ ہے جس کسی کو احاطہ احوال موجودات اور تفصیلات ان کی کا زیادہ تر بہرہ گاہت العالمین کی تفسیر سے اس کو خوب واقفیت ہوگی اس جگہ ایک بات دل میں چھپتی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب نزول اس سورۃ کا اس واسطے ہے کہ بندے پہنچ وقت مناسبت پروردگار کے ساتھ اس نوع کا بشکر نعمتوں اہل کابجالات میں پس ذکر کرنا پرورش تمام جہانوں کا اس جگہ کیا مناسب ہے چلیے متھا کہ پرورش عالم انسانی کی فقط اس جگہ ذکر کی جاتی ہے جو اب اس شعبہ کا یہ ہے کہ پرورش خدا کی نے ہر جہان کو ساتھ جہان دوسرے کے ایک ربط اور رابطہ سے دلیہ کے کاپس میں محتاج ایک فکر سے کے ہیں پس جاننا ربوبیت انسانی کا بغیر دریافت کرنے ربوبیت تمام جہانوں کے ممکن نہیں اور جس وقت بندے جانیں گے کہ تمام جہانوں کو پہنچ پرورش ہماری کے معترف کیا ہے پس قدر نعمت اللہ کی ان کے ذہن میں نہایت درجہ حاصل ہوگی اور موافق اس کے عاجز ہونا شکر اللہ تعالیٰ کے سے ان کو معلوم ہوگا اور اسی قدر ان کا نفس مضبوط انعام و نعم حقیقی کے کہ خلاصہ شکر کا ہے اور اصل حمد کا ہے حاصل ہوگا تفصیل اس اجمال کی طول چاہتی ہے لیکن واسطے نمونہ کے تھوڑا سا بیان کیا

بیان اسباب سعادت

جانتے ہیں تاکہ باقی کو اس قیاس کیا جائے مثلاً تجریت اللہ کی کہ آدمی کے حق میں ہوتی ہے بقدر اس کی تہود سے ہے اور انتہا اس کی حصول سعادت دائمی اور سعادت ابدی عکاس کھولا جائے اور اجزا اس کے جدا جدا کرنے میں آئیں تو تین چیزیں نکلتی ہیں ایک اعتقاد سچا و سچے عمل نیک تیسرے خلق نیک اور یہ تینوں چیزیں موقوف ہیں اور چار جزو ہیں کہ ایک صحت دوسرے قوت

تیسرے جہاں جہتے طول عمر کا اور یہ چاروں چیزیں موقوفہ اور چار چیزوں کے ہی مال اور اہل اور تربہ اور کتبہ اور اور مددگار اور معاون اور رابطہ فضیلتوں برائی کا ساتھ فضیلتوں نفسی کے کہ یہ اجزا سعادت ابدیہ کے ہیں سوائے اند پانچ دوسرے نہیں ہو سکتا اقل ان کی ہدایت ہے یعنی پہچاننا طریق بھلائی اور برائی کا ساتھ عقل اور شرح کے دوسرے ثمرہ مجاہدوں اور ریاضتوں کا یعنی رکشہ نور کی کہ عالم نبوت اور عالم ولایت سے بعد کو نہ مجاہدہ کے ظاہر چوتیسرے مرشد یعنی وہ کہ باعث ہوا اور پر توجہ کے طرف سعادت کے چوتھے توفیق اور تائید یعنی آسان ہونا راہ و ثواب پہنچانا اور پہنچنا طرف طلب کے پانچویں مستقامت یعنی باقی رہنا عوم قوی کا آخر کار تک اور کھل جانا بصیرت کا اس کام میں پس ان سولہ چیزوں کے اور تربیت آدمی کی موقوفہ ہے اور سب سے ادنیٰ ان میں صحت ہے اور صحت کے واسطے بہت اسباب ہیں کہ تفصیل ان کی کتب طلب میں موجود ہے اور ادنیٰ ان اسباب کا کھانا ہے اور ہر گاہ کہ کھانا ضل اختیار ہی ہے اس کو حاجت طرف ایک جسم کے ہے جس میں قدرت اور ارادہ اور علم ہو اور نباتات اگرچہ قدرت اور علم اور ارادہ نہیں رکھتے ہیں مگر قوت جذب کرنے غذا کی ان کو بھی دی گئی ہے اسی واسطے نباتات کو براد سے کامل کیا ہے لیکن نبات طلب کرنے اس غذا سے کہ اس سے دود ہو ماحر ہے اس واسطے کہ اس کو ذمہ علم مکان اس غذا

بیان حواس خمسہ
بعد کا ہے اور ذہن طلب چلنے کی اس کی طرف پس حیوان کر یعنی ذی روح کو پانچ حواس دیئے ہیں ایک قوت لامر ہے کہ بسبب اس کے معلوم ہو جاتی ہے گرمی آگ کی اور سردی برف کی اور کاشا تھوڑا کا، پس بجاگنا ہے ایسی چیزوں سے اور محفوظ رہنا ہے مگر جس حیوان میں فقط یہی قوت ہے جیسا کہ بعض کرم پس وہ عاجز ہوتا ہے اس بات سے کہ دشمن سے دور بھاگے یا جو چیزیں کہ مرغوب ہیں اور دور ہیں ان کو طلب کرے پس واسطے دریافت کرنے ان اشیاء کے کہ دور ہوں قوت دوسری عطا فرمائی اور اس کو شامہ کہتے ہیں تاکہ اس قوت سے بوسو لگی جائے اور جھکے بوسو لگنے سے بھی معلوم نہیں ہوتا ہے کہ شے مطلوب اور مرغوب کس طرف ہے اس کے واسطے قوت دوسری عطا فرمائی کہ اس کو باصرہ کہتے ہیں اور بسبب اس قوت کے اس کی جانب معلوم ہو جاتی ہے اور چہ اس قوت سے بھی جوشے کہ پردہ میں ہو معلوم نہیں ہوتی پس شے مطلوب کا طلب کرنا کہ پردہ میں ہو اور شے ظہر ہو ہے بجاگنا کہ پردہ میں ہو متصور نہیں ہو سکتا مگر بعد پکس

آجانے کے پس معلوم کرنے اشیاء پر مشیدہ کے قوت دوسری دی گئی کہ اس کو سامعہ کہتے ہیں اور
 جو کسی شخص کو رغبت کسی غذا کی طرف ہو اور یہ غذا جو اس شخص سے فاشب ہے پس اس کے طلب
 کرنے کے واسطے ہی نوع کو اپنے سے کلام عنایت کیا کہ مکھک حرفوں سے ہے تاکہ بسبب اس کلام کے ان کو
 فرمائش کرے کہ فلاں فلاں چیز بازاری سے لانا وہ دوست کرو اور جب غذا پہنچی اس کی لذت
 دریافت کرنے کے واسطے قوت فائزہ بخشی تاکہ بسبب لذت کے اس غذا کی طرف طبیعت متوجہ ہو
 اور جذبہ اس کا طبیعت پر آسان ہو پھر جس مشترک اور قوت خیال بھی بخشی تاکہ مجموع صورتات
 کو خیال میں محفوظ رکھے اور وقت فیت کے طلب کرے مثلاً تخیل کی شیرینی اور زردی وادہ شیریں
 جس سے دریافت کر کے صورت مرکبہ اس کی خیال میں رکھے تاکہ وقت حاجت کے طلب کرے
 پھر ایک قوت شہوانیہ بھی عطا فرمائی کہ بسبب اس کے خواہش شے مطلوب کی ہو اور ایک قوت
 کلام عنایت کی کہ بسبب اس کے شے مکرہ سے نفرت کرے اور قوت خنبدیہ واسطے دفع کرنے
 ختم کے دی گئی تاکہ غذا حاصل کی ہوئی کو خنبد کرے اور پائندہ بنے تاکہ واسطے طلب کرنے
 غذا کے جائے اور مائع دینے تاکہ غذا کو اس سے بچ کر منہ کی طرف پہنچائے اور غذا واسطے سپینا
 غذا کی طرف معدہ کے اور جرثومہ اور دانت واسطے پیٹنے کھانے کے تاکہ نگلنا اس کا آسان ہو اور
 زبان واسطے حرکت دینے طعام کے پیچ منہ کے اور واسطے چکھنے مزہ کے اور واسطے لینے نام اس غذا
 کے وقت حاجت کے ادلب واسطے کو ذہنی کے اور مری اور سبزوہ یعنی حلق واسطے سپینے طعام
 کے طرف معدہ کے اور معدہ اس واسطے دیا کہ کھل جائے اور طعام کو اپنے اندر لے لے اور پھر چل
 جائے تاکہ کھانا رات تک اس میں ہے اور کچا اور کھانے کے اجزاء منہ پر کر ایک شے آتش جو
 کے ہو جائیں اور واسطے پکالنے غذا کے معدہ کے اندر حرارت اور تلی اور رطوبت کے ایک پردہ شکم
 کا ہے بھی ضرور ہونے اس واسطے ان اعضاء کو حرارت دی گئی تاکہ کھانا معدہ کے اندر طبع پاکر
 اور کیلوس ہو کہ رگوں کے راستے سے جگر میں پہنچے اور اس جگہ پک کر خون ہو جائے اور بسبب
 پنخت کے کچھ اس غذا میں سے سودا ہو جاتا ہے شل تلچٹ کے اور اس کو تلی لے لیتی ہے اور
 جو کچھ صفرا ہو جاتا ہے شل کف کے جیسا کہ لائڈی کے اور پرا جاتا ہے اور اس کو پترہ جذب کرتا ہے
 اور چونکہ خون میں ابھی تک پتلاہی اور رطوبت باقی ہے اس واسطے دگر دہ عنایت ہونے

تاکہ خون صاف ہو کر ثابت اس کی ان کی طرف آجائے اور جس وقت خون صاف غذا کا ہو گیا، اس کی تقسیم کرنے کے واسطے کوئی شے چاہیے تاکہ تمام بدن میں اس کو بانٹ دے اور بدن کو غذا پہنچے اس واسطے رگیں عنایت فرمائیں۔ رگیں بڑی بڑی اور باریک بھی اور ہر گاہ کہ فضلہ صدمہ میں طبع پایا تھا اور فضلہ بھجپنے کے پانی رہا تھا اگر صدمہ میں رہ جاتا باعث بیماریں کا ہوتا اس واسطے سودا کو قوت دی اور راستہ بھی کھول دیا کہ حقوڑا سا صفرا اس حد کی طرف بھیجے اور وہ مغلز اس امعا کو کہہ جائے کہ احتیاج دفع کرنے فضلہ کی پانی جائے اور وہ مقصد کے سے نکلے اور بدن ہیئت تکمیل ہوتا ہے اس واسطے سودا میں سے طحال نے جذب کیا تھا اور اس میں زرش اور فضض آگنی تھی کچھ طرف رقم صدمہ کے پہنچا یا کہ قوت شہوانیہ حرکت میں آئے اور طبیعت غذا کو چاہے اور جو ثابت گردہ نے جذب کی تھی اپنی غذا کے سوا فتنے کر پانی کو مثلاً کی طرف ڈال دیتا ہے آسانے ایک سے کہ سوراخ ذکر کی طرف آتے دفع ہوا اور پیشاب ہو کر نکلے بعد اس کے جانا چاہیے کہ آدمی کے واسطے کھانے کی چیزیں بہت درکار ہیں کہ تخم ان کا باقی ہے اور اگر تخم جاتا ہے مگر وہ چیزیں مگر ہو

بائن رکن خلافت

جائیں اور آدمی بھوکا ہے گا اس واسطے ایک پیشہ تعلیم کیا کہ بسبب اس کے تخم ان چیزوں کا باقی رہا اور وہ پیشہ کھیتی کال ہے اور اس کے واسطے تین رکن ہیں اقل میں کہ تخم کراس میں نگاہ رکھے۔ دوسرے پانی تیسرے ہوا تاکہ وہ تخم مچھل کر شلغ اور پتے لائے اور ہوا کو ضرور ہے کہ سخت حرکت کر کے زمین میں گھٹے اور تخم کے اجزائیں آدھے اور درمیان تینوں چیزوں کے کمال غلط ہو جائے اور باوجود اس کے گرمی موسم گرما کی ضرور ہے اس واسطے کہ بغیر گرمی کے ہوا سے اجزائیں تخم کے اوپر کو اٹھ نہیں سکتے اس جہت سے کہ ہوا ٹھنڈی سے شے جم جاتی ہے اور باعث اوپر کو اٹھنے کا نہیں ہوتی پھر واسطے پانی دینے کھیتی کے احتیاج کھوٹنے کنوئیں اور نہر اور جاری کرنے چشموں کے اور درست کرنے نالیوں پانی کی ہوئی اور لپے ہی حاجت اکلات پانی دینے کی کنوئیں سے پڑتی ہے اور بعض زمینیں بلند ہوتی ہیں کہ نہروں کا اور چشموں کا اور کنوئیں کا اس جگہ پانی نہیں پہنچتا اس واسطے جناب باری نے ابر پیدا کر دیے اور ہواؤں کو ان کے اوپر مقرر کیا تاکہ ہر طرف لے جائیں اور ہر جگہ پانی باران کا ہر وقت میسر نہیں اس واسطے پہاڑوں کو خزانہ زمین کے پانی کا مقرر فرمایا تاکہ نہریں اور چشمے بتدریج جاری ہوں اور شہروں کو عرق نہ کریں اور گرمی کے واسطے آفتاب کو پھینک دیتا

ماجہ کے فرمانبردار کیا تاکہ نزدیک ہو کر ہوائیں گرمی پیدا کرے اور جب سبزہ زمیں سے بلند ہو سختی اور بستیگی اس میں پیدا ہو جائے اور رطوبت پانی اور ہوا کی اس سبزہ کو کمتر پہنچتی ہے اور ابھی تک رطوبت بہت درکار ہے سو اس رطوبت کے واسطے چاند کو فرائی بردار کیا اور ایسے ہی جو ستارے کہ آسمان میں ہیں زراعت میں ان کا فائدہ ہے کہ بعد تفتیش کے معلوم ہوتا ہے اور سرحر کرنا آفتاب اور چاند اور ستاروں کا بغیر حرکت آسمانوں کے معقول نہیں اور سرانجام حرکات افلاک کا فرشتوں کے ذمہ ہے بعض فرشتے واسطے تدبیر فضا کے آدمی کے بدن پر مشتمل ہیں اس واسطے کہ فائدہ خدا کا یہ ہے کہ جو غذا کا قائم مقام جو بدن کے بسبب حرکتوں کے تحصیل ہو گیا ہے ہو جائے پس ضرور ہے کہ ایک فرشتہ ایسا ہو کہ غذا کو طرف گوشت اور استخوان کے کچھنچ کر لے جائے اس واسطے کہ غذا جسم ثقیل ہے میل اس کا پیچے کی طرف ہے اور طرف کو میل نہیں اور ایک فرشتہ ایسا چاہیے کہ غذا کو عضو کے اندر رکھے اور دوسرا فرشتہ بھی ہوتا ہے کہ مورت غوی کی غذا سے جدا کرے اور جو تھا فرشتہ اور ہو کہ صودت گوشت اور پوست کی ٹڈیوں کو پہنچائے اور پانچواں فرشتہ واسطے دل کے لئے فضلہ کے اور چھٹا تاکہ جنس کو ساتھ جنس کے چٹائے اور ساتواں فرشتہ ایسا چاہیے کہ روایت مقدار کی کرے کہ او بچا پن اور بچا پن جنس کی صودت میں پیدا نہ ہو پس یہ سات فرشتے واسطے غذا ہر عضو کے درکار ہیں اور بعض اجزا بدن کے ایسے ہیں جیسے آنکھ اور دل کہ سو فرشتوں سے زیادہ کی طرف احتیاج رکھتے ہیں اور تمام فرشتوں زمین کے کو آسمان کے فرشتوں سے مدد پہنچتی رہتی ہے اور آسمان کے فرشتوں کو مدد پہنچتی ہے ان فرشتوں سے جو اٹھانے والے عرش کے چن پس یہ تمام جو مذکور ہوا ایک شاخ ہے شاخوں تربیت الہی سے کہ فقط کھانے کی صودت میں پائی گئی اور کھانا ایک سبب صحت کا ہے اور اسباب صحت کے اند بھی ہیں اور صحت اولی چیز ہے کہ اعلیٰ درجہ تربیت کا اس پر موقوف ہے اور جو شخص تمام اسباب صحت کے اور چیزیں جن کے اوپر تربیت موقوف ہے ساتھ نظر تفصیل کے مشاہدہ کرے یقین ہو جائے کہ حقیقت تربیت کی بغیر ربط ہونے تمام مالموں کے آپس میں ممکن نہیں اسی واسطے ہر مقام شکر نعمتوں کے لفظ رب العالمین کا ذکر کیا گیا تاکہ ارشاد ہو اس طرف کہ تربیت ہر فعل کا داخل ہے اور حقیقت میں تربیت تمام مالم کی تربیت اس کی ہے اور کیا اچھا ہے کہ کہا گیا بدیت

ابو بکر و عمر و شید و خلف و عمار و عتبات نے بحکم آری و بخت غوری

ہر اذہر تو سرگشتہ و فرمان بردار شرط انصاف نباشد کہ تو فرمان نہ بری

جاننا چاہیے کہ لفظ رب کا پہنچ لغت عربی کے کئی معنیوں کے واسطے آتا ہے ہر سب معنی اس جگہ مناسب ہیں پس ایک معنی رب کے مالک کے ہیں اور مالک ہونا تمام جہانوں کا اس کے واسطے ظاہر ہے اس واسطے کہ جب سب چیزیں مخلوق اس کی ہیں مملوک بھی اس کی پرورش اور آدمی کی ملکیت ایسی نہیں ایک اس سے کہ ملکیت اس کی بطور مدیت کے ہے مالک حقیقی سے اور دوسرے معنی رب کے پیدا کرنے والا اور یہ معنی بھی مناسب مقام کے ہے جیسا کہ خالق ہونا اس کا سزاوار اور اولیٰ اور جلّٰو کو چاہتا ہے کہ غنی اُس کی مخلوقات کی طرف پہنچ گئی ہیں باوجودیکہ کچھ استحقاق ان کا نہیں تھا اور اب بھی پہنچ رہی ہیں بغیر استحقاق ان کے تیسرے رب کے معنی سیک کے ہیں یعنی سردارِ گردہ کا اور باعتبار اسی معنی کے دہلیز کہتے ہیں یعنی سردارِ روح کا اور حقیقت اس معنی کی بلند ہونا تہ کا ہے اور یہ وصف بھی چاہتا ہے کہ اس کے واسطے اعلیٰ درجہ کی حمد کی جائے اور چوتھے معنی رب کے مرقی کے ہیں یعنی درستی کا مصل کی کرنے والا اور پہنچانے والا ہر چیز کو اور ہر چیزِ کامل کے مشابہ لفظ کو حلق کے ساتھ ملا کر ملکہ کیا اور ملکہ کو پیچ کر کے منہ کی اور منہ میں ماحضہ اجداد بنا کر روح اس پر قابض کی اور ہر عضو کو جوت کہ لائق اس عضو کے ہے مطابق فرمائی پھر روح کو ساتھ شریعت اور طریقت کے اور حقیقت کے کامل کیا پس سزاوار حمد کامل کا ہوا اور یہ بھی جانا چاہیے کہ تربیت دو قسم ہے ایک قسم وہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نفع کے واسطے کسی کی پرورش کسی کے ہاں کہ وہ چیز اس کے کام میں آئے اور تربیت بھی اس قسم کی ہے کہ پابندِ غرضوں اور حاجتوں کی ہے دوسری قسم تربیت کی یہ ہے کہ اس شخص کے فائدے کے سوا تربیت کی جائے اور شانِ خالق کی یہی ہے کہ مخلوقات کے فائدے کے واسطے تربیت ان کی کرتا ہے اور اس کو اس بات کی حاجت نہیں کہ کسبِ مخلوقات کے کمال اپنا چاہے اور اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں یہ حدیث شریعت آئی ہے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْقَلِيلَ فِي الدُّعَاءِ** یعنی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے گروہ کو اگر دعا مانگنے والی کو اور بھی آیا ہے **مَنْ لَا يَسْئَلُ اللَّهَ لِيَغْضَبَ عَلَيْهِ** یعنی جو شخص نہ مانگے اللہ سے اللہ غصہ ہوتا ہے اور پاس کے اور اس جگہ جانا گیا ہے کہ رب العالمین بڑی کامل صفت اللہ کی میں سے ہے جلّ شانہ اس واسطے کہ ابتدا کا ہر ہونے تو وجود کی سے تاننا

پہنچے ہر شخص کے طرف معاد اپنی کے سے اس عظم کے حیطہ میں داخل ہے اور جو نسبت اور علاقہ کہ جہان کا دیکھا یا بنا جاتا ہے ایک پر تو انواروں اسی اسم مبارک کا اسی واسطے بعد اسم مبارک اللہ کے اس اسم کو پہنچ حمد کے لائے بسبب اس کے کہ اسم اللہ کا دلالت اور تمام اور کمال کے کرتا ہے یعنی ذات اللہ تعالیٰ کی اپنے آپ کامل اور پوری اور واجب ہے کسی شے کی طرف اسے کمال میں امتیاز نہیں اور یہ اسم دلالت اور با فرق تمام اور کمال کے کرتا ہے یعنی ذات اس کی با وجود کمال اپنے کے آگے کو بڑھے یعنی ان کی مکمل کی ہوئی اور چیزوں کا کمال بسبب اس ذات کے حاصل ہو جس تربیت اور چیزوں کی ناقص ہوئی اور اس کی تربیت کامل کہ یہ محتاج کسی کا نہیں اور اور چیزیں محتاج اس کی ہیں

بیان الرحمن الرحیم

اب آئندہ بیان ان چیزوں کا ہوتا ہے جو متعلق ساتھ الرحمن الرحیم کے ہیں کہ حقیقت رحمت کی حق تعالیٰ کے حق میں یعنی جو رحمت کہ صفت اللہ کی ہو سکتی ہے وہ کیسا ہے پہنچانا غیر کا اور دلیع کرنا اثر کا ہے اور رحمت الہی دو قسم کی ہے ایک ذاتی ہے دوسرے صفاتی اور ذاتی بھی دو قسم ہے عام اور خاص رحمت عام عطا کرنا اور دو کا یہ رحمت سب موجودات میں پائی جاتی ہے اور رحمت خاص استعداد قرب الہی کا بغضنا کہ یہ بات بعضے بندوں کے واسطے ثابت ہے اور رحمت صفاتی بھی دو قسم ہے عام اور خاص عام یہ ہے کہ جو صفات اور اعراض لائق ہر موجود کے ہیں اس کے تئیں عطا کرنا اور خاص یہ ہے کہ ہر موجود کو ایسی شے عطا کرنی کہ اس کو بسبب اس شے کے اور چیزوں پر فضیلت حاصل ہو اس جگہ سے معلوم ہوا کہ رحمن اور رحیم کا دوسری بار اس سورۃ میں ذکر کرنا باوجودیکہ اسم اللہ میں بھی دونوں قسموں کے ذکر کرنے کے واسطے دونوں لفظ رحمن اور رحیم کے امداد میں ذکر کئے رحمت صفاتی بھی دو قسم کی ہے عام اور خاص اس واسطے اس جگہ بھی دونوں اسم ذکر کئے تاکہ دونوں قسم کی رحمت پر دلالت کریں اور بعضے کہتے ہیں کہ اسم اللہ میں ذکر رحمن اور رحیم کا واسطے تسکین سمیت کے ہے کہ اسم اللہ کا ذکر کرنے سے دل پر آتی ہے اور خوف سے دل مدہوش ہو جاتا ہے اور اس جگہ کہ رحمن اور رحیم کا ذکر ہوا واسطے امید وار کرنے بندوں کے ہے تاکہ خوف مالک یوم الدین کے سے بے قرار نہ ہوں اور جو پہنچ کلام آئندہ کے عبادت کا ذکر ہے اور عبادت نہایت شاق فعل ہے پس ضرور ہوا کہ دو امر ہمارا اس کے ہوں ایک رجا اور دوسرا خوف پس دونوں جگہ دو اسم ذکر کیے کہ پہلا دلالت اور تسکین عوام کے کرتا ہے اور دوسرا خواص

کے واسطے ہے اور یہ بھی علمائے فرما رہے ہیں کہ ابتدا اظہر عالم کا ساتھ رحمت عام اور خاص کے ہے۔
 اور ۱۔ ہن انتہا اس کا بھی دونوں قسم کی رحمت کے ساتھ ہے۔ یہی پہلے ذکر دونوں اسموں
 کے اندر اشارہ طرف رحمتوں ابتدا کی ہے اور اس جگہ ذکر کرنا انکا اشارہ طرف رحمتوں انتہائی کے
 ہے اسکا بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ ابتدا حمد کی رحمتیں عام اور خاص ہیں عام پہنچ نظر عام کے اور خاص
 پہنچ نظر خاص کے پس چاہیے کہ منتہی حمد کا بھی دو قسم کی رحمتیں ہوں ساتھ اسی تفصیل کے اس میں
 اور یہ بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ حمد اگرچہ کامل اور پوری پوری ہو لیکن مکافات نعم الہی کی کسبقت
 میں خواہ عام ہوں خواہ خاص نہیں کر سکے کیا جبکہ اس جگہ رحمت موجب جزائے مزید کی ہو سکے مگر
 ساتھ اس طرح کہ دو قسم رحمت کے اور اس حمد کے ساتھ دل جادوی اور موجب جزائے مزید کا
 ہوں عام واسطے مزید عام کے اور خاص واسطے مزید خاص کے حاصل یہ ہے کہ حمد اگرچہ کیسی یا
 پوری اور کامل ہو لیکن کیا ممکن کہ اس کی نعمتوں کے کہ پہلے سے قدر اس کے ہیں مکافات کیلئے
 پس اسی سے لازم آیا کہ جب حمد نے اس کی نعمتوں کا مقابلہ نہ کیا لائق جزائے مزید کیونکر ہوا
 اس واسطے دوبارہ رحمتیں ذکر کیں کہ ان رحمتوں کے سبب جزائے مزید عام کو عطا کی جائے
 اور یہی اشارہ دوبارہ ذکر کرنے میں ہے کہ جیسے رحمت دنیا کی دو قسم ہے ایک عام کہ ■
 ایجاد ہی ہے اور خاص کہ تفصیل ہے یعنی ساتھ انعام بزرگی کے مشرف کرنا کہ بعض خاص لوگوں کے
 واسطے ہوا ایسی ہی رحمت آخرت کی بھی دو قسم کی ہے ایک عام ہے کہ جس کے سبب نجات عطا
 سے ہوا اور دوسرے خاص کہ جس کے سبب قرب الہی حاصل ہوا اور اس کی طرف بھی اشارہ نکل
 سکتا ہے کہ رحمت اللہ تعالیٰ کی سبب حمد اس کے کہ ہے بلکہ واسطے خاص سبب حمد خاص ہی ہے
 اور عام سبب عام کی اور یہی کہا وہی رحمت سبب عبادت کا ہے اگر مضمون مَالِکِ یَوْمِ الدِّینِ
 کا ملاحظہ کیا جائے رحمت عام واسطے عبادت خاصہ کہ پس حمد کے تئیں ساتھ دُودِ جبر کے
 مزدور جانا چاہیے اول یہ کہ مقتضا رحمت کا ہے اور دوسرے یہ کہ مقصود عبادت سے بھی
 حمد ہے اور عبادت مقصود ہے انسان کے پیدا کرنے سے اور انسان کا پیدا کرنا مقصود ہے
 پیدائش تمام جہان کی سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمت اور رحیم کے معنی ایک ہیں جیسے کہ
 نرمان اور ندیم کے پس جمع کرنا دونوں لفظوں کا تاکید کے واسطے ہے جیسا کہ کہتے ہیں کہ لال

تیز اور تند ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن میں مبالغہ زیادہ ہے رحیم سے اس واسطے کہ رحمن میں پانچ حرف ہیں اور رحیم کے چار حرف اور زیادتی لفظوں کی دلالت کرتی ہے اور زیادتی معنوں کے اور اسی واسطے رحمن خاص ہوا ساتھ ذات باری کے غیر کے اور بولا نہیں جاتا ہے اور بسبب غلبہ اسمیت کے حکم علم کا اس نے پیدا کیا ہے اسی واسطے جو کوئی خیر اللہ کو رحمن کہے کافر ہو جائے گا اور جو بلائیں کہ رحمن میں پایا جاتا ہے تین طرح سے سمجھنا چاہیے اول باعتبار کثرت رحمت ایجاد کی دوسرے باعتبار کثرت افراد و رحمن کے اور یہ دونوں قسم کا مبالغہ زیادتی پنج کیفیت کے ہے تیسرے باعتبار زیادتی کیفیت کے کہ اسم رحمن کا خاص ہے ساتھ رحمتوں بڑی کے کہ ہمیشہ ہوں اور جو کوئی کہتا ہے کہ رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ طرہ ایک کے انھیں تین وجہ مبالغہ کی طرف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اس کی وجہ یہ ہے کہ رحمت دنیا کی عام ہے نیک اور بد اس میں شریک ہیں بخلاف رحمت آخرت کے کہ خاص مومنین کے واسطے ہے پس اس وجہ سے رحمن میں مبالغہ نیک آیا اور یہ بھی کہا ہے کہ رحمن باعتبار لفظ کے خاص ہے اور باعتبار معنی کے عام اس واسطے کہ سوائے ذات باری کے دوسرے کو رحمن نہیں کہا جاتا اور خالقیت اور رازقیت اور نفع رسانی کہ معنی اس میں شامل ہیں تمام موجودات کو اور رحیم باعتبار لفظ کے عام ہے اور باعتبار معنی کے خاص اس واسطے کہ مخلوقات کے اور یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسا کہتے ہیں فلاں رحیم ہے اور لطف اور توفیق کہ معنی اس کے ہیں خاص مومنین کے واسطے ہے ضحاک نے کہا ہے کہ رحمن میں اشارہ طرف غلبہ رحمت اس کی ہے اور پراہل آسمانوں کے اور رحیم میں اشارہ ہے طرف نزول رحمت اس کے اور پراہل زمین کے ابن مبارک نے کہا ہے کہ رحمن وہ ہے کہ جو اس سے سوال کریں پورا کرے اور رحیم اس کو کہتے ہیں کہ جو اس سے کچھ مطلب کریں ناخوش ہو اور غصہ میں آئے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نعمتیں طرہ ایک دنیا اور آخرت کی انہما رحمت رحمانی کا ہی اور دُور کرنا جلیات کا اور آفات داریں کا بسبب رحمت رحیمی کے ہے اور ہر تقدیر پر فیضان رحمن بلیغ رحیم سے ہے پس پنج ترتیب ان اسماء کے کہ اول اللہ کو ذکر کیا پھر رحمن کو پھر رحیم کو مناسب تزیینی ہے یعنی درجہ بدرجہ ذکر ہے کہ پہلے ذکر اسم ذات کا کیا پھر ذکر اسم کا اسامہ صفات میں کیا کہ مانند اسم ذات کے ہے پنج

اختصاص کے کراس کا اطلاق نہیں ہوتا بعد اس کے اسما صفات میں سے ایسے اسم کا ذکر فرمایا کہ وہ عام ہے لیکن اس جگہ ایک شبہ وارد ہوتا ہے کہ جب لفظ رحمن کا کلمات اور کمال کے کرتا ہے ذکر ہو گیا پھر حاجت ذکر رحیم کی کیا ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ ذکر رحیم کا ستم پشتم کے قبیل سے ہے یعنی جو رحمت کہ اس میں مندرج تھی لفظ رحیم کے ساتھ اس کا ذکر کیا اس واسطے کہ لفظ رحمن کا شامل ہے نعمتی بزرگ اور کلیات اور ماحول منافع کو اور لفظ رحیم کا نعمتی حقیر و جات اور فروع کو شامل ہے اور یہ تیسرا اس واسطے کی گئی تاکہ بندہ کو پہنچ مانگنے حاجتوں چھوٹی چھوٹی کے مثل نمک کے اور پالپوش کے اور گھاس جانور کے جناب الہی سے خرم دامن گیر نہ ہو اور بے دھڑل ہو کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کرے گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر ہم اپنی تیشیں فقط رحمن کہتے حشمت ہمارے تیرے دل پر غالب ہوتی اور سہل سہل چیزوں کا سوال ہم سے بے ادبی جانتا تو اب کہ اپنی تیشیں رحمن اور رحیم کہا ہم نے اجازت اور پرداختی دی کہ ہر حاجت خواہ بڑی ہو خواہ چھوٹی ہم سے طلب کر اور یہ اس کا کمال احسان بندوں کے اور پر خلاف ملوث بادشاہوں اور امیروں اور حکمرانوں اور دنیا کے ایک کتاب میں دیکھا گیا کہ ایک شخص نے کسی سہل مقدمہ میں عرضی پہنچ حضور بادشاہ کے گزادی بادشاہ نے فرمایا کہ اس کو تلویب کریں کہ مقدمات سہل کی تیشیں سہل آدھوں سے چاہیے مطلب کرنی مدد اس جگہ کمال رحمت الہی ظاہر ہوتا ہے کہ بندہ کو ساتھ اس مرتبہ کے دلیر کرنا اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن دلات کرتا ہے اور ان نعمتوں کے کو طمان ان نعمتوں کا بندوں سے نہ ہو کے جیسا کہ زندگی دینی اور قوت شنوائی اور بنیائی کی عطا کرنی فرد ندھیئے اور رحیم دلات اور پر ان نعمتوں کے کرتا ہے کہ آدھوں کے خیال میں حاصل ہوتا اس کا آدھوں سے بھی ممکن ہے جیسا کہ شخصیں مرض کی آدھ معالجہ کرنا ساتھ دوا کے اور درمیں روزینہ کی تھکنی اور جاگیر دینی اور اعانت کرنی پہنچ اور سلاش اور معاد کے پس گویا فرماتا ہے کہ میں رحمن ہوں نطفہ گندہ کہ تو میرے حوالہ کرتا ہے میں اس کو آدمی خوش تھب اور خوب صورت بنا کر حوالہ تیرے کرتا ہوں اور تخم خشک بوسیدہ مجھ کو سونپتا ہے تو میں اس کو درخت مع شاخ اور پتوں کے پھل لانے والا بنا کر تیرے تیشیں عطا کرتا ہوں میں اور عبادت ناقص میرے واسطے بھیجتا ہے تو میں اس کو ایک محل بلند کہ حوریں اور مکانات اور درخت اور نہریں اس میں ہوں بنا کر تیرے حوالے کرتا ہوں اور رحیم بھی ہوں کہ جو کچھ باپ اور مال اور

خاندان اور مالک اور استاد و سپر اور طبیب اور عطار اور آقا اور مربی تریسے ساتھ کرتے ہیں انکی بڑی توقع رکھ اور اسی واسطے کہا ہے

بِکُلِّ شَيْءٍ اِذَا فَاوَقْتَهُ عَوِضٌ وَلَيْسَ لِلّٰهِ اِنْ فَاوَقْتَهُ مِنْ عَوِضٍ

یعنی واسطے ہر شے کے جس وقت مفارقت ہو جائے تیری اُس سے بدل ہے اور نہیں ہے واسطے اللہ کے اگر مفارقت کرے تو اس سے کوئی بدلہ۔ اس جگہ ایک شبہ ہے بہت مشکل اور وہ یہ ہے کہ چندہ رحمن اور رحیم ہے پس کس واسطے اس نے بڑی چیزیں اور قباحت کی باتیں پیدا کیں اور افعال مذمومہ اور اخلاق نیکے اور غم اور طرح طرح کی سوچ اور فکر اور عاجتیں ہلے ساتھ لگائیں اور یہ کیا ناقصا رحمت کا ہے جو اب اس شبہ کا یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی ناقص ہمارا ہے کہ ان چیزوں کو خلاف رحمت کا جانیں اگر باپ شفیق بیٹے کے تئیں تادیب کرے البتہ رحمت کے موافق اس نے کام نہ کیا اور ظاہر میں تادیب صحت و عذاب کی ہے لڑکے سے پوچھنا چاہیے کہ اس پر کیا گزرتی ہے جس وقت صبح کے وقت اٹھتا ہے تب اس کو گھر میں سے ہم جھٹکا سے طعہ کر کے مکتب میں لے جاتے ہیں اور معلم مکر وہ صورت کچھ کر ڈالتا ہے کہ اس سے اور چین پیشانی پر پڑی ہوئی ہے سوال کر دیتے ہیں اور وہ استاد اُس کو فرصت ایک لمحہ کی نہیں دیتا ہے کہ تھوڑا سا کھیل میں مشغول ہو کر آرام کرے پھر جب دن جمعہ کا ہوتا ہے اس بلائے خلاصی ہوتی ہے حمام کے حوالہ کرتے ہیں کہ ناخن اور بال اس کے مونڈے پھر جب گھر میں آئے پانی گرم سے اس کو غسل دیتے ہیں اور میل بدن سے کیسے مل کر دور کرتے ہیں اور بکریں کچھ صورت بد معنی کی ہو جاتی ہے پانی اور کھانا اس کا بند کر دیتے ہیں تمام گھر کو دیکھتا ہے کہ کھانے لطیف اور شربت لذیذ کھاتے ہیں اور پیتے ہیں اور یہ ایک لقمہ اور ایک گھونٹ کے واسطے ترستا ہے اور ہر چند فریاد کرتا ہے کوئی نہیں سنتا ہے پس یہ باتیں صورت کمال متباہ کی ہیں اور حقیقت میں عین رحمت ہے من لم یؤدبہ الا لبوان اذہ الملو ان اگر طفل ناقص اعتقل ہرگز نہیں سمجھتا ہے کہ یہ سب پنج حق اس کے رحمت ہے پس جو کچھ روز و شب جہاں میں محنت اور بلا ہے حقیقت میں رحمت اور نعمت ہے عسی ان تکرہوا شیئا وھو خیر لکم و عسی ان تحبوا شیئا وھو شر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون قصہ حضرت

موسىٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کا عبرت کے واسطے اس مقام میں کافی اور ثانی ہے جس جگہ ایسے پیغمبر اور اولوالعزم کے تئیں اسرار بعضے فضلوں اچھے کے ظاہر نہ ہوا اور حضرت خضر کے اور پر انکار سے پیش آنے دوسروں کو کتاب حکم کشف ظاہر عالم کا بھی میسر نہیں حکمتیں اللہ تعالیٰ کی معلوم کرنی کیونکر ممکن ہو طریق عام اور خاص کا ایک کس کو رحیم مطلق اور رحمن برحق اعتقاد کریں اور پختہ مثل طفل ناقص عقل کے ناواقف اندیش سمجھیں کہ ہر چند وہ لڑکا گوشہ نشین کسے ہرگز دیر تعذیب اور تادیب الدین کی نہیں سمجھتا ہے اور اس جگہ جاننا چاہئے کہ جو چیزیں دنیا اور آخرت میں غلطی پر وارد ہوتی ہیں چار قسم کی ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ نافع بھی ہو اور ضروری بھی ہو جیسا دم لینا دنیا میں کہ جو لحظہ بھردم دک جانے اور ٹوٹ جانے آدمی مجاہد اور مثل معرفت الہی کے پیچ آخرت کے کہ جو یک لحظہ دل سے دُور ہو ستنی مذاہب پیش کا ہو قسم دوسری وہ چیز ہے کہ نفع دینے والی ہے اور ضروری نہیں جیسا کہ مال دنیا میں اور کثرت ملوم اور معرفتوں کی اور کنز ترافل اور طاقتوں کی آخرت میں قسم تیسری وہ ہے کہ وہ ضروری ہے اور نفع دینے والی نہیں جیسے آفات اور امراض دنیا کے اور آخرت میں اس قسم کی کوئی نظیر نہیں جو ممتی وہ ہے کہ نفع دینے والی اور نہ ضروری مثل فقر کے دنیا میں اور مذاہب آخرت میں پس جو چیز کہ نفع دینے والی ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں تعاضلات خاص کا ہے اور وہ کہ ضروری ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں تعاضلات عام کا ہے کہ کل عالم کے ساتھ اس کا تعلق ہے اور وہ کہ نفع دینے والی ہے اور نہ ضروری ہے دنیا میں اور آخرت میں ہی تعاضلات اصنافی کا ہے یعنی بنسبت بعضوں کے رحمت ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ جو دنیا میں فقر نہ ہو تو نگری اور جو لازم اس کے ہیں بادشاہت اور امارت وغیرہ کی صورت ہو اس واسطے کہ جب کسی کو کسی کی طرف احتیاج نہ ہو کس واسطے پیچ لڑنا کاموں کے وہ پتے تئیں ذیل کرے اور اوقات اپنی کو پیچ مبالغہ کاری اور ادا و امر و نواہی میں اس کے خرج کرے پس یہ سب منصب برہم ہوں اور بالکل انتظام بڑے آگھر جانے بلکہ رہنا ایک جگہ اور جمع ہونا بنی آدم کا اور مدد ایک دوسرے کی کرنی بالکل یک قلم جاتی ہے اور خلقت انسان مثل خلقت جانوروں کے پرانگندہ اور بے سر ہو پس رحمت اصنافی اللہ تعالیٰ

کی کہ نسبت ہر منصب اور مرتبہ اور ہر حرفت اور پیشے کے کہ تعلق پکڑے ہوئے ہے تعاضلاً کربلاً فقر اور تنگنا کا علاج ہونے مرضوں اور مصیبتوں اور آفتوں کی بھڑکی فرض کیا چاہیے کہ جو بیچ بھان کے چور نہ ہو تو جو کیدار کیا کرے گا اور اگر بیماری نہ ہو طیب اور جراح اور سالوڑی مصلیٰ رہیں گے اور اگر فقر اور احتیاج نہ ہو بادشاہ بے لشکر اور امیر بے خدمت کار کے اوستا جو بے گماشتہ کے اور مستعدی بے پیشکار کے کیا کریں اس جگہ سے حقیقت رحمت الہی کی ظاہر ہوئی کہ بیچ ہر شہر کے اس کی آفت مضمیٰ ہے اور باوجود اس کے آفتیں اور بلائیں طبعی پھرتی تمام عالم میں پراگندہ گردی ہیں بہت بادشاہ قدرت والے مرضوں میں گرفتار ہیں اور محتاج طیبوں اور عطاروں اور دوا ساز کے ہیں اور بہت فقیر ہیں کہ کسی سے خوف نہیں رکھتے ہیں اور ساتھ امن کے گزرتے ہیں حاجت لشکر اور چوکیدار کی نہیں رکھتے ہیں اور بادشاہ اور امیر اور توغر رشک ان کے حال پر کہتے ہیں پس مرض بادشاہ کا رحمت عظیم ہے طیبوں کے حق میں اور مغلس اور احتیاج طیبوں کی رحمت ہے بادشاہوں کے حق میں اور ادھر اسی کے قیاس کرنا چاہیے تمام آفتوں اور بلاؤں کو کہ ظاہر تیل خلاف رحمت کا دکھائی دیتی ہیں ہاں یہ بات ہے کہ کئی مخلوقات میں سے سب قسم کی رحمتیں نہیں دی ہیں الا نظام عالم کا فائدہ ہو جائے اور صفت قہر اور غضب کی بے مظہر ہے اس کے ایک نکتہ باریک ہے کہ حضرت مریمؑ کو ایک رحمت عطا کی کہ سب نجات اُن کی کی طعنہ کفاروں پر جس کے سے ہوئی جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے وَلَنَجْعَلَ لَآيَةِ لِلنَّاسِ وَدَحْشَةً مِّمَّا اور تمام امت مصطفویٰ کو بھی ایک رحمت عمدہ تر عنایت فرمائی ہے کہ وہ دجور و مسعود رسول مقبول کا ہے جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَا آذَنَّاكَ إِلَّا دَحْشَةً لِلْعَالَمِينَ پس کیا بعید ہے کہ بسبب اس رحمت

بیان مالک لوم الدین

کے عذاب دوزخ کے سے خلاص ہوں اور وہ چیز کہ متعلق ساتھ مَالِکِ یَوْمَ الدِّینِ کے ہے وہ یہ ہے کہ مقتضاً عدالت کا فرق کرنا اور میان نیکی کرنے والے اور بدی کرنے والے اور مطیع اور عاصی اور موافق اور مخالف کے اور یہ فرق ظاہر نہ ہو گا مگر قیامت کے دن اس واسطے کہ اگر دنیا میں نیکیوں کو دولت اور صحت دیں اور بدوں کو فقر اور مصیبت اور مرض حوالہ کریں کل آدمی مطیع یا عاصی کی اختیار کریں اور بدی سے پرہیز کریں باعث طبع حصول دولت اور عافیت کے اور ایمان کی جہت سے نیکی نہ قبول کریں پس ہر تکلیف کا برہم ہو جائے اور کام نیک بلا اختیار

آدمیل سے ظاہر ہوا کہ اس واسطے کہ اسی واسطے کہ اس کا جہاں مقرر کیا اور بدل محل کا جہاں کہ حقیقت تکلیف کی اور معاملہ امتحان کا متعلق ہو جانا چاہیے کہ اس جگہ دو قرأتیں صحیح اور متواتر ہیں مالک اور بلک دونوں طرح سے پڑھنا اس کا درست ہے لیکن علامہ نے بیچ ترجیح کے کلام کیا ہے کہ کون سی قرأت افضل ہے **مالک** کی قرأت مالک کی پڑھنے ہیں کئی وجہ سے اس قرأت کو ترجیح دیتے ہیں اول یہ کہ مالکیت عام ہے اس وجہ سے کہ آدمی اور غیر آدمی کے ساتھ بھی متعلق ہوتی ہے بخلاف حکمت اور بادشاہت کے کہ خاص آدمیوں کے ساتھ ہے۔ دوسرے یہ کہ مالک کو اور پر ملک کے کمال قدرت ہے اگر چاہے ملک اپنے کو بیچ ڈالے یا بخٹے بخلاف بادشاہ کے یہ قدرت رعیت کے اوپر نہیں رکھتا ہے قیسے یہ کہ نسبت مالکیت کی دنیا زیادہ نسبت بادشاہت کے سے ہے اس واسطے کہ ملک کے تین ملک مالک سے ملنا ممکن نہیں اور رعیت کچھ ممکن ہے کہ رعیت ہونے بادشاہ کے سے ساتھ اختیار اپنے کے نکل جائے۔ چوتھے زیادتی مرتبہ مالک کی نسبت ملک کے اعلیٰ ہے زیادتی مرتبہ بادشاہ کے سے نسبت رعیت کے اس واسطے کہ ملک کو کتر درجہ میں ہے رعیت سے پس قلب اور قہر مالکیت میں زیادہ ہوتا ہے بادشاہت سے۔ پانچویں غلام بے خدمت مولیٰ کی واجب ہے اور رعیت بے خدمت بادشاہ کی واجب نہیں چھٹے غلام بغیر اذن مالک کے کچھ نہیں کر سکتا بخلاف رعیت کے کہ بغیر پر والی بادشاہ کے کام کر لیتی ہے ساتویں بندہ کو طبع خاندان سے ملائی ہے اور بادشاہ کو رعیت سے طبع ہوتی ہے آٹھویں نہایت افس چیر کا کہ بادشاہ سے اُمید ہے عدل اور انصاف چارواں ہیبت اور سیاست اور غلام کو کہ مولا اپنے سے اُمید ہے طرح طرح کی چیزوں کی جو غلام کے پر شک اور پروکش اور مہربانی اور رحمت پس قرأت مالک کی میں زیادہ تر اُمید جناب الہی سے نکلتی ہے اور آدمی کو احتیاج طرف بخشش اور تربیت اور مہربانی اور رحمت کے زیادہ ہے احتیاج ہیبت اور سیاست اور عدل اور انصاف سے جیسے حدیث قدسی میں آیا ہے۔

یا عبادی کلکم جائع الا من اطعمته فاستطعمونی اطعمکم یا عبادی کلکم عار الا من کسوته فاستکسونی اکسکم یعنی اے میرے بندو سب تم مجھ کے ہو مگر وہ شخص کہ اُس کو کھانا دل میں پس کھانا مجھ سے مانگو تم تاکہ کھانا دل میں تم کو اے میرے بندو تم بہ ہر مگر

وہ کہ پہناؤں میں اس کو پس طلب پوشاک کی کرو تم مجھ سے تاکہ پوشاک دلوں میں تم کو۔ نیز بادشاہ جس وقت خبر لشکر اپنے کی لیتا ہے۔ بڑھے اور ضعیف اور شکستہ حال اور مرعین اور عاجز کو نظر سے دور کرتا ہے اور مالک جس وقت شخص غلاموں اپنے کا کرتا ہے اور پر ضعیفوں اور مرعینوں اور بڑھوں کے زیادہ تر رحمت فرماتا ہے اور ساتھ معالجہ اور امانت کے مشغول ہوتا ہے پس مرتبہ مالک کا بہتر مرتبہ بادشاہ کے ہے۔ دوسری مالک میں ایک حرف دائرہ ہے بلک کے لفظ سے پس اس کے بڑھنے میں ثواب زیادہ ہو گیا ہے۔ گیارہویں قیامت میں بادشاہ بہت ہوں گے اور سب ساتھ حالت اپنی کے گرفتار اور مالک سوائے خدا کے کوئی نہ ہو گا۔ بارہویں بندہ کو ساتھ خاوند اپنے کے اتصال زیادہ ہے رعیت کے اتصال سے ساتھ بادشاہ کے اسی واسطے فقرہ میں بیان کیا جاتا ہے کہ جو خاوند کسی غلام کے لئے نیت سفر کی یا نیت اقامت کی کہ وہ بجا اختیار مسافر اور مقیم ہوتا ہے بخلاف رعیت کے اور جو لوگ لفظ ملک پڑھتے ہیں کہتے ہیں کہ ہر بادشاہ مالک ہے اور ہر مالک بادشاہ نہیں پس صفت بادشاہی کا بہتر صفت مالکیت کے ہے و نیز حکم بادشاہ کا اور مالک کے نافذ ہے اور حکم مالک کا اور بادشاہ کے نافذ نہیں اور یہ کہ سیاست بادشاہ کی اقویٰ اور اتم اور اکمل اور اعلیٰ ہے ہزار مالک مقابلہ ایک بادشاہ کا نہیں کر سکتے اور مالک بہت شہر میں موجود ہیں اور بادشاہ سوائے ایک شخص کے نہیں ہوتا ہے اور لفظ رب العالمین دلالت اور مالک کرتا ہے پس اگر اس جگہ بھی لفظ مالک پڑھا جائے مگر لازم آتا ہے اور یہ کہ لفظ ملک کا نودونہ نام حسن میں واقع ہے کہ معنی مالک کے ہے اور یہ کہ لفظ ملک کا پیچ آخر قرآن کے مذکور ہے یعنی مَلِکِ النَّاسِ اور حکم کلام کا اشرف چیز یہ ہوتا ہے پس شروع کلام کا بھی ساتھ اُسی چیز کے مناسب دکھلائی دیتا ہے اور اطاعت بادشاہ کی اور پر کل کے واجب ہے اور اطاعت مالک کی واجب نہیں مگر اور پر ملکوں پس کے یہ مذکور وجہ ترجیح دونوں قرآن کے تفسیر اور ان وجہ میں بحثیں ہیں پہلی قرأت کی وجہ یہ ہے کہ اس سبب بحثیں ہیں کہ بادشاہت ساتھ غیر آدمیوں کے تعلق نہیں پکڑتی وجہ اس کی یہ ہے کہ سوائے آدمیوں کے اور چیزیں سزا مراد نہیں بادشاہ کا نہیں سمجھتی ہیں باوجود اس کے حضرت سلیمان علیہ السلام کو عام بادشاہی بھی حاصل تھی اور بادشاہت میں ساتھ ایک وجہ کہ

علوم خاص واسطے کہ بادشاہ کو غلبہ اور نفرت اور غلاموں اور دیگر اشخاص کے حاصل ہوتا ہے اور اور
 اور لوگوں کے اختیار کا مال ہے اور رعیت کو نیکو ولایت بادشاہ کی سے اس صورت میں ممکن ہے
 کہ ولایت اس کی عام نہ ہو اور اس جگہ جماعت طرف یوم الدین کے واقع ہوئی قوم ولایت
 کا سمجھا گیا اور غلام کا فرحہ کی کے واسطے جائز ہے کہ دارالاسلام میں مہاجر کہ چلا آئے اور ملک
 مالک کے سے باہر ہو بلکہ اس کو شرعاً جائز ہے کہ مولیٰ اپنے کو مغلوب کہ کے غلام بنائے اور جیسا کہ
 غلام کے تین خدمت آتا ہے کہ واجب ہے ایسے ہی رعیت کو ذراں برداری کا بادشاہ کی واجب ہے
 اور یہ بھی ایک قسم خدمت ہے اور غلام کو کبھی مستقل ہونا بیچ کسب کرنے کے ساتھ اجازت مولیٰ
 کے حاصل ہوتا ہے چنانچہ کتب فقہ میں جیسا ذیل کی بحث میں مذکور ہے اور رعیت کو اخذ کرنا حلال
 اور اجازت حدود اور خصائص کا بغیر اذن بادشاہ کے متفق نہیں اور غلام اور مولیٰ کو ہر چند کہ
 طبع غلام کے مال میں نہیں ہے لیکن بیچ خدمت غلام کے اور دیگر منافع میں ہمیشہ طبع رکھتا ہے
 اور یہ کہ مولیٰ کو اور غلاموں اپنے کے ہیبت اور سیاست ہوتی ہے اور غلام اور مہربانی اور رحمت اور
 تربیت کی بادشاہ سے بھی رعیت کے ضعیف آدمیوں کو اُمید ہوتی ہے کہ بادشاہ کو واجب ہے کہ
 ضعیفوں کو کھانا کپڑا اور دوسرے حوائج ضروری مالوں صدقے کے سے پہنچائے اور باوجود اس
 کے تمدن اور اجتماع میں احتیاج ہیبت اور سیاست کی زیادہ ہوتی ہے اور اسی واسطے بادشاہ
 رعیت کو دشمنوں سے محفوظ رکھتا ہے اور بہتر فروع و دفعات تربیت اور رعایت کلمہ ہے اور کثرت
 ثواب کی سبب عرفوں کے اس وقت ہے کہ دو کلمے ثواب میں برابر ہوں اور اگر کلمہ محفوظ ہے
 عرفوں والا اشرف اور افضل ہو بہت عرفوں والے کلمے پس ایسی صورت میں ثواب چھوٹے
 کلمہ کا بھی زیادہ ہو جائے گا جیسے سورۃ اخلاص بہ نسبت دوسری سورتوں کے اور باوجود اس کے
 یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ لفظ ملک کا چھوٹا ہے مالک کے پس ملک بہتر ہوا اس واسطے کہ بیچ پڑھنے
 لفظ مالک کے طول عمل لازم آتا ہے کہ جائز ہے پہلے تمام کہے سے موت آجائے اور تمام کرنا اس کا
 ممکن نہ ہو اور وہ بخشیں کہ بیچ دعوہ قرأت ملک کے ہیں یہ ہیں کہ بادشاہت بادشاہ کی مالکیت
 مالک کی نسبت سے اس صورت میں عام ہوتی ہے کہ مالک کی اضافت طرف کل موجودات کے
 نہ کریں اور اس جگہ اضافت مالک کی طرف یوم الدین کے ہے کہ طرف محیط ہے کل موجودات

کو پس عموم میں دونوں لفظ برابر ہو گئے اور حکم مالک کا کہ بادشاہ کے اندر ناقص نہیں اس جہت سے ہے کہ بادشاہ اس کے ملک میں داخل نہیں اور اس جگہ ذکر اس مالک کا ہے کہ مالکیت اس کی شامل تمام بادشاہوں اور رعیتوں کو ہے اور سیاست مالک کی کہ سب کے زیر دست ہے تمام بادشاہوں کی سیاست قوی ہے اور جس مالک سے کہ مقابلہ بادشاہ کا نہیں ہو سکتا وہی مالک کہے کہ مالکیت اس کی عام نہیں اور وہ کہہا ہے کہ شہر میں مالک بہت ہوتے ہیں اور بادشاہ سوائے ایک آدمی کے نہیں ہوتا یہ بھی اسی مالک کہے کہ ملک اس کی محدود نہ ہو اور اس جگہ مالک علی الاطلاق ہے کہ سوائے اس کے کوئی مالک نہیں اور ذکر مَالِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ کا بعد رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کے ازین ذکر کرنے خاص کے ہے مام سے اور یہ ٹکرا نہیں اور یہ لازم نہیں کہ جو روز نام میں ہو افضل اور اعلیٰ غیر سے ہو اس بات سے افضلیت جب ثابت ہو کہ تخصیص کا اس جگہ کچھ دوسرا فائدہ منظور نہ ہو اور اخیر کلام اللہ میں اس لفظ کے لانے کا اثر اور ہے جیسا کہ آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ بہر حال وجہ ترجیح کی دونوں طرف سے موجود ہیں اور تو اگر دونوں طرف میں موجود پس تطویل کلام کی اس جگہ محض ضل ہے ناچار ساتھ اور تحقیق ہم مشغول ہوتے ہیں جانا چاہیے کہ لفظ یوم کا عرف میں ابتدا طلوع آفتاب سے غروب اُس کے تک لیتے ہیں اور شرع شریف میں طلوع صبح صادق سے تا آنکہ آفتاب غروب ہوئے او کبھی ساتھ معنی مطلق وقت کے آئے ہو خواہ دن ہو خواہ رات ہو خواہ سال ہو خواہ ماہ جیسا کہ ہے جس روز فلاں آئے ایسا ہو گا یعنی جس وقت فلاں آئے اور بھی کہتے ہیں کہ روز محض کے ایسا ایسا واقع ہوا کہ اور روز خندق کے ایسا اتفاق پڑا حالانکہ یہ تین مہینوں اور دنوں کی تحیق پس اس جگہ جو یوم کی اصناف طرف دین کے کی گئی معلوم ہوا مراد اس سے مطلق وقت ہے اور چونکہ اس کی ابتدا فقرہ ثانیہ سے ہے اور انتہا اس کی یہ ہے کہ بہشتی بہشت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں اور اگرچہ اس درمیان میں وقائع بہت اور حالات بے شمار ہوں گے لیکن مقصد سب چیزوں سے جدا ہے اسی واسطے اصناف یوم کی طرف دین کے کی گئی اور دین کے معنی جوار کے ہیں اور ہر چند کہ بعضے وقتوں میں دنیا میں بھی صورت جوار کی پائی جاتی ہے مگر اصلی جوار انعام صرف اور انتقام صرف ہو دنیا میں نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ انعام

دنیا میں پایا جاتا ہے ملاحظہ اساتذہ ایک نوع انتظام کے ہے اور ایسے ہی جو انتظام کہ دنیا میں
 سے ملاحظہ ہے ساتھ طرح طرح کے انعامات کے باقی رہی یہ بات کہ حمد کو اور اس مالکیت
 کے کس واسطے معلق کیا اور مالکیت کی جہت سے استحقاق حمد کا کس واسطے ہے جواب یہ ہے
 کہ اُس دن میں بزرگی فضل اور احسان خالق تعالیٰ کا کمال مرتبہ کے ساتھ ظاہر ہوگا کہ ایک کلمہ پر
 اور اور پر کل ایک ساعت کے ثواب غیر متناہی کہ ہمیشہ باقی ہے عنایت فرمائے گا اور ایسا ہی کمال
 عدل اُس کا بھی اُس دن ظہور فرمائے گا کہ فرق کرنا اور میان نیک اور بد کے مقتضی کمال حکمت
 کا ہے اور اس وجہ سے بھی مالکیت جزا کی سبب استحقاق حمد کا ہو سکتی ہے کہ جزائی نفع ایک
 بڑی عمدہ نعمت ہے کہ اصلاح ظاہر اور باطن کی کرتی ہے اور تجاہل تاریکی کو پیروی شہرت
 اور غضب جمع ہو جاتے ہیں دفع کرتی ہے اور حال تمدن اور اجتماع کا ساتھ اس کے سرانجام پاتا
 ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ ایسی صفت ہے کہ رتبہ اس کا بعد رحمن و رحیم
 ہے کہ رحمت خاص حقیقت میں سعادت ہمیشگی کی ہے کہ ظہور اس سعادت کا دن جزا کے ہوگا
 اور ربوبیت کی بھی مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ فرع ہے اس واسطے کہ انجام ربوبیت کا اصلاح کرنا
 ظاہر اور باطن انسان کا ہے تاکہ سعادت ابدی کی طرف پہنچائے اور ربوبیت مقتضی الوہیت
 کا ہے پس ہر صفت کو اور صفت اور پر والی اپنی کے رتبہ ہے یعنی مافوق والی کے سبب وجود
 نیچے والی صفت کا ہے اب جانتا چاہیے کہ اس سورۃ میں دو مضمون ہیں ایک حمد اور ثناء کہ زبان
 بندہ کی سے جناب الہی میں معروض ہوتی ہے دوسری خواہش اور چاہت مطلب کی کہ بعد حمد و ثناء
 کے منظور ہے اور اس سورت میں پانچ نام اللہ تعالیٰ کے ذکر ہوئے ہیں اللہ رب رحمن رحیم
 مالک یوم الدین کہ اس کے اور دین کے ایک معنی ہیں اور ان پانچوں ناموں کو ساتھ دونوں مضمونوں
 کے کمال ربط ہے حمد کے ساتھ اس واسطے کہ پہلے حمد باعتبار کمال ذاتی اللہ تعالیٰ کے ہے کہ لفظ اللہ
 سے سمجھا جاتا ہے بعد اس کے حمد باعتبار عطا کرنے وجود اور توالیع اُس کے ہے اور ربط حمد کے
 ساتھ اسم رب کے یہی معنی ہیں بعد اس کے حمد باعتبار آسانی اور میر کرنے اسباب معاش اور
 لذت دنیا میں ہر شخص کے حق میں دونوں ہمیں موجود ہیں کہ بعد سے لطف اور رحمتی و برے فہر نکلات آخرت کے کہ جو
 لوگ بہشت میں چلے گئے ان کو کسی طرح کا رنج نہ ہوگا اور جو دوزخ میں گئے ان کو کسی طرح کی راحت نہ ہوگی
 ملے کہ جو دپائے جانے اسباب محنت کے اور دہشت ختم کے جزئی ہو جائے کہ کیا اور کیا آخلاق اور اعتقاد کے جو ان کے گاہد لیں

گزراں دُنیا کے ہے کہ یہ بھی نعمت ہے اور لفظ رحمن کا یہی مفہوم ہے بعد اس کے حمد باعتبار مہیا کرنے کے اسباب اصلاح معلوم کے ہے اور یہ مضمون رحیم کا ہے بعد اس کے حمد اپنے نعمت جو کہ حصول اُس کا اور پر کمال کرنے حمد اور شکر کے یا ترک کرنے اس کے کے موقوف ہے اور دوسرے مضمون کے سے ساتھ ربط اس طرح ہے کہ جن چیزوں کا سوال منظور ہے کئی چیزیں ہیں اقل عبادت اور یہ الوہیت کا مقتضی ہے دوسرے استغاثت اور وہ مقتضی ربوبیت کا ہے تیسرے ہدایت اور وہ مقتضی حرمانیت کا ہے چوتھے استقامت اور یہ مقتضی حریمیت کا ہے پانچویں انعام اور یہ مقتضی مالکیت کا ہے وقت استقامت کے اور غضب بھی مقتضی مالکیت کا ہے مگر پنج صورت عدم استقامت کے اور بعضوں نے وجہ خاص کہنے ان پانچوں اصول کی بعد حمد کے اس طرح بیان کی ہے کہ حمد اور ثناء درمیان آدمیوں کی ان چار وجہوں میں سے ضرور کسی کے ساتھ ہوتی ہے۔ اقل باعتبار کمال ذاتی کہ اس کی ذات میں پایا جائے گو کہ وہ محمود صاحب احسان نہ ہو دوسرے وجہ تعریف کی یہ ہوتی ہے کہ احسان اُس شخص کا طرف تعریف کرنے والے کے پہنچا ہو تیسرے اس طرح پر ہوتی ہے کہ امید وقوع احسان کی اُس سے رکھے چوتھے وجہ تعریف کی خوف اور ڈر غصے اُس کے سے پس کمال ذاتی کو ساتھ لفظ اللہ کے بیان کیا کہ اسم ذات ہے اور دلالت اوپر اجتماع کمالات کے کرتا ہے اور پہنچنا احسان کا بسبب عنایت کرنے وجود کے اور توالیع اس کے ساتھ لفظ رب العالمین کے ارشاد کیا اور اصلاح معاش اور معاد کو کہ ہر بندے کو امید اُس کی جناب ہے ساتھ د لفظ رحمن اور رحیم کے ظاہر ہوئی اور خوف اور ڈر کو دن جبرائے ساتھ نالیک یزیم الذین کے بیان کیا پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ جو بندے تعظیم میری واسطے کمال ذاتی میرے کے کریں پس لائق اُس کے ہوں میں اس واسطے کہ نام میرا اللہ ہے اور جو باعتبار احسان کرنے کے شامیری بنائے ہیں تو بھی مستحق اس کا ہوں میں کہ رب العالمین صفت میری ہے اور اگر بسبب وقوع انعام اور احسان میرے کے تو کہ دینا اور آخرت میں پایا جائے تعریف میری کریں تو سزا داد ہوں میں کہ رحمن اور رحیم ہوں میں اور جو خوف عذاب میرے کے سے حمد اور ثناء کریں تو یہ نابلز ہونگے کہ مالک و ذبحر اکا ہوں رباعی

من بندگیت بجا نیارم چکنم احسان ترا کہ یر بادم چکنم خوبیت ترا وید و امین تو بھیچم کہ جو دواز تو دارم چکنم

اور یہ بھی کہا ہے کہ تخصیص ان پانچ اسموں کی اس واسطے ہے کہ نعمتیں عمدہ آدمی کے اور پر انعامانہ پہنچیں
ناموں کی ہیں اس واسطے کہ پہلے آدمی کو بتا دیا جائے اللہ الوہیت کے عدم سے طرف وجود کے لا یا اور پھر
ساتھ طرح طرح کی نعمتوں کے تقاضائے برابریت کے لئے پرورش کیا پھر گناہ اور عیب اس کے دنیا میں
پر شیدہ رکھے اور رسوا نہ فرمایا اور یہ مقتضا صفت رحمن کا ہے پھر گنجائش توبہ کی دی اور اگر توبہ کرے
قبل کرے اور بخشنے اور یہ مقتضا صفت رحیمی کا ہے پھر موافق اعمال اُس کے کے جوائے گا اور یہ

بیان ایک نعت کا

مَشْفَا مَا لَكَ يَوْمَ الْيَوْمِ كَلِمَةٌ اب بیان اس چیز کا ہونا ہے جو اِيَّاكَ لَعْبُدُ سے تعلق رکھتی
ہے اس کلمہ میں تقدم مفعول کا فعل کے اور پر ہے اور اہل عربیت کے نزدیک تقدیم مفعول کی اختصا
کا فائدہ دیتی ہے یعنی کسی کی سوائے تیرے عبادت نہیں کر رہا ہوں میں اور اگر مفعول کو مقدم نہ کریں
اور لَعْبُدُ کہا جائے اختصا میں نہیں سمجھا جاتا ہے اور وجہ خاص ہونے عبادت کی اُس کی ذات کے
واسطے یہ کہ حقیقت عبادت کی نہایت ذیل ہونے کا واسطہ نہایت تعظیم وغیرہ کی ہوا اختیار سے
صادر ہر عبادت کے خفا میں شمار کی جاتی ہے پس جو تذلل کو اختیار سے نہ ہو بلکہ کسی
کے زور سے وہ تذلل ہوا تو اس کو عبادت نہیں کہتے اور ایسے ہی مشر اور مخلوق تعظیم کو کہ نہایت درجہ
کی نہ ہو اس کو بھی عبادت نہیں کہتے اور ایسے ہی جو تذلل کو بلا اختیار پایا جائے نا بھی عبادت میں شمار
نہ ہو گا اور عبادت حقیقی کے لائق کوئی نہیں مگر وہ ذات کہ جس کی طرف سے نہایت درجہ کا انعام آتا
شخص کو پہنچا ہو پس وہ ذات اللہ تعالیٰ کی ہے کہ کمال درجہ انعام کا اس کا کام ہے تفصیل اس کی
یہ ہے کہ بندے کے تین حال ہیں ماضی اور حاضر اور مستقبل ماضی کا حال یعنی پیشتر کا پس بندہ پنج
ایک وقت کے نیت اور نابود تھا وہ اس کو عدم سے طرف وجود کے لا یا وَقَدْ خَلَقْتَنكَ
مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا پھر پنج حالت لفظ ہونے کے مردہ تھا اس کو زندہ کیا كُنْتُمْ اَمْوَاتًا
فَاَحْيَاكُمْ پھر جاہل تھا اس کو تعلیم کیا اور اسباب علم کے کہ حواس اور عقل ہیں اس کو بخشنے
مِنْ بَطُونِ اَمْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلْكُمْ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ اور حال
ماضی کا یعنی حال بالفعل کا پس حاجتیں اُس کی حد شمار سے زیادہ ہیں اول عمر سے آخر تک طرح طرح
کی حاجتیں قیاس کرنی چاہئیں کہ کس قدر پہنچتی ہیں اور باوجود گونا گویں تقصیروں اور نا فرمانیوں
کے کہ دم بدم اُس سے سرزد چھٹی ہیں حاجتیں اُس کی حد شمار سے زور رفع ہوتی چلی جاتی ہیں اور کمال

فضل اور احسان سے کار برآئی اس کی ہوتی رہتی ہے اسی پر حال بندہ کایہا کر دے پس ابتدا ہوتے پہنچنے جنت تک طرح طرح کے انعام اور بچے انواع مذاہب اس کی ذات سے امید ہے پس بندے کو کسی حال میں جائے پناہ سوائے ذات اس کی کے نہیں پس بندے کی عبادت کا بھی وہی سخی ہے اور کوئی نہیں سوائے اس کے اور جو چیز کہ جہاں میں دیکھی جاتی ہے اور سنی جاتی ہے یا ایسی شے ہے کہ نفع اس کا فی الحال ہے نہ پہلے و نہ بعد سے تھا اور نہ بعد موت کے ہوگا مثل آفتاب اور ماہتاب کے اور دیا اور زمین اور پہاڑ کے یا نفع اس کا پہنچ زمانہ گزرتے ہوئے کے پہنچا بعد اس کے منقطع ہوا مثل باپ وادوں کے

ذکر ارجح پاک کی مدد کا

اور دودھ پانی مال کے اور مانند ان کے یا نفع کی توقع اس سے انکو کہو جیسے اعداد و حوالہ پاک کی اور ایسا نفع کہ عین حال میں بندہ کے واسطے ثابت ہوا ہے اللہ کی ذات سے منظور ہوا ہے اس واسطے کہ جو چیز سوائے اللہ کے ہے ممکن ہے اور محتاج طرف ذات اس کی کے ہے اور جو کہ محتاج ہونا ہے بیچ نفس کے گرفتار ہے پس فائدہ خیر کو پہنچانا بے تائید غنی مطلق کے کر دیا کرنے والا حاجتوں تمام مخلوق کا ہے ممکن نہیں پس استحقاق عبادت کا انحصار اسی کی ذات میں ہے اور اسی واسطے فرمایا ہے وَقَضَىٰ رَبُّكَ اَنْ لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اَيَاتِہٖ اَنْتُمْ ہم اُوپر اس مطلب کے کہ بعضے طبع بطور رشک کے کہتے ہیں کہ ہر گاہ کہ اللہ تعالیٰ بے نیاز مطلق ہے ہماری عبادت کی پروا نہیں رکھتا ہے پس ہم کو کیا ضرور ہے کہ مشقت بے فائدہ اٹھائیں اور بھیدا اس میں کیا ہے کہ تمام دینوں میں اللہ کی عبادت واجب ہے اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اللہ جل شانہ بسبب کمال ذات اور صفات اور افعال اپنے کے تقاضا اس امر کا کرتا ہے کہ جو شخص خالی نقصان سے نہ ہو واسطے اس کے اپنے تئیں بہت کرے اور ذلیل ہونا اپنا آگے اس کے ظاہر کرے اور نہایت درجہ کی تعظیم اس کی بجا لائے واسطے رعایت حکمت کے اور وہ یہ ہے کہ وضع کلّ شئی فی مرتبہ یعنی رکھنا ہر شے کا اپنے مرتبہ میں پس واجب کرنا عبادت کا مقتضا حکمت کا ہے نہ اس جہت کے اس کو کچھ حاجت عبادت کی ہے یا نفع اُس کا ہے اور ظاہر ہے کہ جس شے کو صاحب کمال تقاضا کرے بیچ مقابلہ اُس کے کے صاحب نقصان تذلّل اور پستی کرے والا مساوات نقصان اور کمال کی لازم آئے اور یہ خلاف حکمت کا ہے اور اسی جہت سے کہ دُنیا میں ہر صاحب کمال کو چھوٹے مرتبے والے معظم اور کم ہونے اور شریک ٹھہرتے ہیں اور واجب ہونے عبادت کی یہ بھی وجہ ہے کہ انعام اللہ جل شانہ

کا دنیا میں خاص کر انسان کی نوع پر اس درجہ کو پہنچ گیا ہے کہ زیادہ اس سے خیال میں نہیں آتا اس واسطے کہ انسان کو دفتر الوہیت سے اختصار کیا ہے اور صفات کا طاپنے سے کہ درجہ اور عبادت اور علم اور ارادہ اور قدرت اور روح اور بصیرت اور کلام ہے تو اس کے اوپر ڈالا اور تمام جہان اس کے اندر گھیر لیا ہے جیسا کہ حقوڑا سا سابق میں بیان اس کا ہو چکا پس لازم ہوا انسان پر کہ جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے اس کو عنایت کی ہیں اسی کے حکم میں صرف کرے اور جس چیز کے واسطے کہ وہ نعمتیں پیدا ہوئی ہیں اس میں خرچ کرے پس عقل ایک نعمت ہے کہ واسطے معرفت کے دی ہے اور آلت جسمانیہ یا مادہ پائی وغیرہ اس واسطے عطا کئے ہیں کہ اللہ کی عبادت میں ان کو مشغول رکھے اور عبادت نگہبان معرفت کا اگر عبادت نہ ہو تو معرفت کا محفوظ نہیں رہتا ہے بلکہ اغیال کیا جائے اصل مال آدمی کا معرفت اور عبادت اُس کا قرہ اور بڑھانا اُس کا ہے اس واسطے کہ حضور اور توجہ نہایت کامل ہو جائے مگر عمل بدن کے موافق عمل قلب کے ہوں اس واسطے کہ آپس میں ان دونوں کو نہایت ارتباط ہے ہر عمل دل کے کو تاثیر ہے پہنچ عمل بدنی کے اور ہر عمل بدنی کو تاثیر ہے پہنچ عمل دل کے پس انسان کو پیدا کیا ہی واسطے معرفت اور عبادت کے ہے اگر یہ دونوں چیزیں ترک کرے حقیقت میں وہ انسان نہیں اس جگہ سے معلوم ہوا کہ عبادت جیسا کہ مقتضی حکمت کا ہے ایسا ہی صورت احسان کی بھی مقتضی عبادت کی ہے اور اگر کوئی طبع جب کہ اسے کہ حاجت شرع کی کیا ہے معرفت میں اور عبادت میں عقل بھی کفایت کرتی ہے جو اب اس کا یہ ہے کہ عقل کو اور پر طور اس کے نہیں چھوڑا ہے بلکہ اُس کے ساتھ دہم اور خیال لگاتے ہیں اور یہ دونوں عقل سے جھگڑتے رہتے ہیں شاید کہ عقل غلطی میں اگر اور طرف چلی جائے اس واسطے اس کی تائید شرع سے کر دی ہے تاکہ عقل اور اک بعض امور سے کہ معرفت اور عبادت میں ضرور ہیں عاجز نہ ہو پس عقل بمنزلہ بصارت کے ہے اور شرع بمنزلہ شعاع آفتاب کے کہ بغیر اس کے دیکھنا اشیاء کا اچھی طرح ممکن نہیں دینر آدمی زندگی اپنی میں محتاج طرف اس بات کے ہے کہ آپس میں آدمی ایک دوسرے کی مدد کریں معاملہ جاری کریں اور اس کی زندگی ایسی نہیں جیسے اور جانور اپنی زندگی کرتے ہیں کہ ان کو حاجت مدد اپنے ہم جنس کے نہیں اور انسان کو اسی واسطے الطبع کہتے ہیں یعنی اس کی طبیعت اس طرح پر مخلوق ہوئی ہے کہ آپس میں مل کر رہیں اور امر ایک جگہ رہنے سہنے کا اور اجتماع کا اور معاملات اور معانات کا کہ آپس میں جاری ہے معنی بوطریقہ جب تک

کہ قاعدے بدل کے مقرر نہ ہوں اور اتفاق آدمیوں کا اُن پر قاعدوں بدل کے حاصل نہیں ہوتا ہے جب تک یہ خیال نہیں کہ یہ حکم خدا کا ہے اور اس سے پھر ناگنا ہے اور یہ بات حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ اسید ثواب کی اور خوف عذاب کا نہ ہو اور اسید اور خوف دل میں آتے وقت پائدار اور ناہکم ہوتا ہے کہ صفات اس کی کرامت اور مراتب دل پر گزرتی ہیں اور دل میں ہمیشہ صفات کارہنا نہیں لٹکتا مگر اس طرح پر کہ افعال جراح بھی اس کے ہمراہ ہوں اور اسی کا نام عبادت ہے اور وہ کہ کمال انسان کا یہ ہے کہ آئینہ دل کا صفائی اور روشنی قبول کرے اور مقابل فطر اس کی کے ہو اور نہایت صفائی دل کی سے فرشتوں کے ساتھ مل جائے اور اگر اس طرح نہ ہو تو رنگ آئینہ دل کا بسبب پیری کر لے خواہشوں نفس کے رطخاٹے گا اور چوپایوں کے رجبہ کو پیچا دے گا اور صفائی آئینہ دل کی حاصل نہیں ہوتی مگر ساتھ مجاہدہ کے اور حقیقت مجاہدہ کی اکھاڑ دینا اور دُور کرنا تار یکھول روحانی کا ہے کہ بیماریاں دل کی ہیں اور رُوح کو وقت ہدا ہونے کے کمال الم پہنچاتے ہیں اور تار یکھول روحانی کا دُور کرنا اور ان کا اکھٹا کرنا بغیر عبادت کے مستور نہیں اور بھیگی عبادت کی ایسی شے ہے کہ دل کو بسبب مشاہدہ کے نورانی کر دیتی ہے اور زبان کو ذکر کے ساتھ مشرف کرتی ہے اور اعضا اور جوارح کو خدمت کے ساتھ زیب اور زینت دیتی ہے پس عبادت ظاہری و باطنی دونوں ہے لیکن باطن میں کمال عزت اور زینت ہے اور باوجود اس کے جو کوئی عبادت میں توجہ دلی کے ساتھ مشغول ہوتا ہے ایسی لذت اور خوشی اس کو حاصل ہوتی ہے کہ بیان میں نہیں آتی محض ذکاوت انھوں کی اور روشنی دل کی اور خوشی رُوح کی سبب اس میں موجود ہیں اور جو کوئی انکار لذت عبادت کا کرے اس کی مثال نامرد کی ہے کہ لذت جماع کی جانتا نہیں اس واسطے انکار کرتا ہے یا مثل اندھے مادر زاد کے ہے کہ دیکھنے کی لذت کا منکر ہے اور حقیقت عبادت کی اشتغال کرنا عالم غرور کے سے طرف عالم سرور کے اور سفر کرنا ظلمت غارِ خلق سے طرف حضرت نور حق کے اور مشاہدہ جمال ازل کا جگہ ثابت کرنی نسبت امکان کی ہے اور اسی سبب ہے کہ عبادت باعثِ دلوں کے کھل جانے کا ہر جاتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا نَفْسَكَ يَتَّقِيْكَ حَذْرًا كَمَا يَتَّقِي الْوَلَدُ اَبَاهُ فَتَسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَأْتِيَكَ الْيَقِيْنُ فہ اس آیت میں اول ذکرِ سبق صدر کا فرمایا بعد اس کے امر چار چیزوں کا کیا ایک تسبیح کا چنانچہ لفظ تسبیح کا دلالت کرتا ہے دوسرے

تحید کا جیسا لفظ بحدیث سے کہا جاتا ہے تیسرے سجود کا چنانچہ لفظ کُنْ دینِ السَّاجِدِینِ کا مدلول ہے جو حقے عبادت کا جیسا کہ لفظ وَاعْبُدْ رَبَّکَ سے نکلتا ہے پس معلوم ہوا کہ عبارت تنگی دل کی دور کرتی ہے اور کھل جاتا دل کا اس سے حاصل ہوتا ہے اور یہ اس سبب سے کہ عبادت بنادیتی ہے آدمی کو خلق سے اور متوجہ کرتی ہے طرف حق کے اور اسی سے تنگی دل کی جاتی ہے۔ روایت ہے ابن مسعودؓ سے کہ فرمایا پڑھانی صلی اللہ علیہ وسلم نے قول اللہ تعالیٰ کَاَفْقَنَ شَرَمَ اللّٰهُ صَدَرَ فَاِلٰہِ سَلَامٍ قَبِیْوَعَلٰی نُوْرٍ دِیْنٍ رَقِیْمَ کہا میں نے یا رسول اللہ کس طرح کھل جاتا ہے دل اُس کا فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت حاصل ہوتا ہے نور دل میں کھل جاتا ہے اور فرماں آجاتا ہے پھر کہا میں نے نشان اس کی کیا ہے یا رسول اللہ فرمایا اِلَیْ قَلْبَہٗ اِنِّیْ وَاَمِیْرُ الْخُلُوْدِ وَالْعِبَادِیِّ عَنْ دَاِمِ الْخُرُوسِ وَالْمُتَاہِبِ لِمَوْتٍ قَبْلَ غُزُلِ الْمَوْتِ یعنی رجوع کرنا طرف گھر پیشگی کے اور دُور ہونا گھر فرج کے سے یعنی دنیا سے اور تیار ہونا واسطے مرنے کے پہلے آنے موت سے لقلہ ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے حال میں کہ ایک روز ایک سہل چھت میں سے گرا جتنے آدمی وہاں موجود تھے بسبب خوف کے بھاگ گئے اور امام صاحب نماز میں مشغول تھے اُن کو اس کے گرنے کی خبر بھی نہ ہوئی اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کے حال میں لکھا ہے کہ ان کے کسی عضو میں ایک زخم تھا اور صحت اس کے کاٹنے کی پڑی پس جس وقت نماز پڑھنی انھوں نے شروع کی اس عضو کو کاٹ لیا اور ان کو بسبب کمال استغراق کے معلوم بھی ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز شروع فرماتے تھے پس سینہ مبارک سے ایسی آواز مٹنے تھے کہ کانڈی بجتی ہوئی خوب جوش کر رہی ہے اور جو شخص ان باتوں کو بعید سمجھے پس چاہیے کہ مضمون اس آیت کَاَفْقَنَ شَرَمَ اللّٰهُ وِقَطْعَنَ اٰیْدِیْہِم مَّعْلُوم کرے جبکہ عورتوں کا یہ حال ہوا کہ بسبب دیکھنے جمال یوسف علیہ السلام کے اپنے وجود سے نال ہوئیں اور ہاتھ کاٹ ڈالے اور حضرت یوسف علیہ السلام مخلوقات الہی سے ہیں اگر بسبب عظمت الہی کے اور ہیبت اُس کی کے کہ انسان کے دل پر غالب ہو جائے کیا عجب ہے کہ اپنے وجود سے غافل ہو کر بے خود ہو جائے اور اس کی مثال یہ ہے کہ جو شخص بادشاہ ہیبت ناک کے سامنے حاضر ہوتا ہے اور بیٹے اُس کے اور باپ اُس کا اس جگہ موجود ہوتے ہیں اور وہ ان کو دیکھتا ہے بسبب غلبہ ہشت اس بادشاہ کے من کی تین پچاننا ہو جائے اور بالکل شعور اُس کا جاتا رہتا ہے جس وقت بادشاہ مجازی کے

کے مودر و یہ حال ہولناقی ہے کہ سامنے بادشاہ حقیقی کے اس سے بڑھ کر حال ہو جائے یہ سب تفسیر کبیر میں مذکور ہے باقی یہ بات رہی کہ لفظ آیا کہ نعبہ کو مالک یوم الدین کے ساتھ کیا مناسبت اور ربط ہے کہ اس کے پیچھے اس کو ذکر کیا جواب اس کا یہ ہے کہ عبادت کے تین درجے ہیں ایک یہ ہے کہ واسطے رغبت و حور و قصور اور باغوں اور نہروں کے عبادت کی جائے اور یہ حقیقت میں معاملہ اور مبادلہ ہے اس واسطے کہ جو شخص صاحب عقل ہو یقیناً جانے کہ دنیا اور لذتیں اور اسباب اس کے سب فانی ہیں اور طرح طرح کے رنج اور نقصان اس میں موجود ہیں اور ایک جہاں دوسرا بہتر اس سے اور ہمیشہ رہنے والا کہ کبھی اس کو فنا نہیں آگے آنے والا ہے پس ایسا شخص اوقات عجز اپنے کو اس دار فانی سے ہٹا کر بیچ حاصل کرنے اُس باقی کے خرچ کرتا ہے اور ثمرہ اس عبادت کا نہیں حاصل ہوگا مگر دن قیامت کے اس واسطے کہ تمام اقسام ثواب کے اُسی دن حاصل ہوں گے دوسرے یہ کہ عذاب کے ڈر سے عبادت کرے اس واسطے کہ تمام انبیاء ڈرتے چلے آئے ہیں کہ جو بند عبادت نہ کریں تو لائق عذاب کے ہوں اور خبر ایک آدمی کی سے کہ سچا اور امین ہولین آجاتا ہے اور جس وقت ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر کچے اور امانت دار ہیں ایک اس کو کہیں کیونکر یقین نہ آئے پس ایسی عبادت مانند تابعداری لوندی اور غلام کے ہے کہ مار کوٹ کے خوف سے چارنا پا مالک کی خدمت سے کسی طرح کا قصور نہ کرے اور ظاہر ہوتا ہے کہ اس عبادت کا کہ وہ خصوصی محتاج گوناگوں عذاب ہے جو دن قیامت کے ساتھ ملا کر کہتا ہے تیسری یہ ہے کہ عبادت واسطے مشاہدہ حق کے ہو اور یہ پہلے درجوں سے اعلیٰ ہے اور اسی واسطے نماز کی نیت میں بھی یہی تعلیم ہوا ہے کہ اصل تقویٰ اور اس طرح تعلیم نہیں ہوا کہ للثواب یعملنہ وللخلاص من عذاب اللہ اور حقیقت میں درمیان خداوند اور بندے کے ایسا رابطہ ہے کہ قطع نظر ثواب اور عذاب سے عبادت کا تقاضا کرتا ہے اس واسطے کہ الوہیت عزت اور ہیبت کو چاہتی ہے اور عبودیت عاجزی اور ذلت کا تقاضا کرتی ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ مشاہدہ خدا کا پورا پورا بھی اسی دن ہوگا اور دنیا کے مشاہدہ سے کچھ نسبت نہیں اگرچہ ان لوگوں نے کہ غلبہ عشق الہی کا ان کے اوپر غالب ہوا ہے حالت سکر میں غلات اس کے دم مارا ہے جیسا کہ کسی کہنے والے نے کہا ہے ۔ بیہیت

لے یعنی نماز پڑھتا ہوں : خاص واسطے ثواب کے یعنی واسطے ثواب کے اللہ کی طرح ملے یعنی واسطے خلاصی کے نہ اکتیرہ

اور زچوں جمال تو بے پردہ ظاہرست در حیرتم کو وعدہ فرما برائے چیت
 پس عبادت کو باعتبار تمام درجوں کے تعلق روز جزا کے ساتھ ہے اسی واسطے اِیَّاکَ نَعْبُدُ
 تَبَّحَیْکَ مَا لَیْکَ یَوْمَ الدِّیْنِ کے ذکر کیا اور ذکر معبود کا مقدم فرمایا یعنی لفظ اِیَّاکَ نَعْبُدُ سے
 پہلے لائے تاکہ باعث ہمیت اور اجلال کا ہو اور عبادت میں التفات بائیں اور دائیں نہ ہے
 جیسا کہ مشہور ہے کہ ایک پہلوان نامی ساتھ ایک آدمی کینے کے کشتی کرنے لگا اور لوگوں نے میں کشتی
 میں اُس آدمی کینے سے کہا کہ کچھ جانسے تو یہ کون ہے فلانا پہلوان اور اُسے وہ شخص
 بجز دُستے نام بٹے پہلوان کے گر پڑا اور مغلوب ہوا جس وقت نام پہلوانوں کے سے اس قدر خوف
 اور اجلال دل میں آجائے نام احکم الحاکمین سے کہ سب سے زبردست ہے کس قدر نبیت اور اجلال
 ہونا چاہیے اور یہی وجہ مقدم کرنے ذکر اللہ کی ہے تاکہ بندہ کو اللہ کے نام سے ایک قوت حاصل
 ہو کہ بسبب اُس قوت کے فعلی عبادت کا اس کے اوپر آسان ہو جائے جیسا کوئی شخص زور کا کام
 کرنا چاہے پیشتر اُس سے یا قوتی یا غذا مقوی کھائے تاکہ وہ کام بھاری بسہولت کرے اور یہ
 بھی وجہ ہے کہ جب بندہ نے عبادت سے پہلے نام اللہ کا یاد کیا بسبب اُس کے حضور معنوی
 محبوب کا حاصل ہوا اور عاشق کو پیچ حضور محبوب اپنے کے کچھ کلفت محسوس نہیں ہوتی پس
 بندہ کو پیچ حضور محبوب کے عبادت کے اندر کچھ کلفت اور ملال حاصل نہ ہوگا اور شوق اور ذوق
 کے ساتھ ادا کرے گا اور یہ بھی خاصیت ذکر الہی کی ہے کہ شیطان کو دل سے جھگا دیتی ہے۔
 قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّ الَّذِیْنَ اٰتَوْا اٰمَنَّا مِنْهُمْ طَآئِفًا مِّنَ الشَّیْطَانِ تَذَكَّرُوْا فَاِذَا
 هُمْ مُنْجَبِرُوْنَ پس بندہ کو چاہیے کہ پہلے عبادت سے ذکر معبود کا بجالائے تاکہ شیطان
 کو دشمن عبادت کا ہے بسبب ستی دلانے اور غافل کرنے کے نقصان نہ کرے اور عبادت اُس
 کی محفوظ ہے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ عبادت کرنے والا ایک بندہ ہے اور صیغہ نَعْبُدُ کا واسطے
 جمع کے ہے یعنی ہم سب عبادت کرتے ہیں اس صیغہ کے لانے میں کیا نکتہ ہے نکتہ یہ ہے کہ بندہ
 عبادت ناقصہ اپنی کو پیچ عبادت ناقصہ تمام عبادت کرنے والوں کے ملا کر پیچ حضور اقدس کے
 عرض کرتا ہے تاکہ وہ کریم بموجب کرم اپنے کے عبادتوں کے اندر فرق نہ کرے اور سب عبادتوں
 کو بسبب نقصان بعضوں کے رد نہ فرمائے اور ہمراہ عبادتوں انبیاءوں اور اولیاءوں بلکہ فرشتوں

ملہ یعنی نعتیں وہ لوگ کوڑتے ہیں جس وقت بڑھایا اُن پر گزشتہ شیطان کا چوک گئے پھر ان کو سوجھانگئی»

مقرب کے اس کی عبادت ناقصہ بھی مقبول ہو جائے جیسا کہ فقہ میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص دس چیزیں ملا کر ایک قیمت ان کی کر کے بیچے اور بعض ان میں ناقص ہوویں اور بعض کھری ہوں اس صورت میں خریدار کو نہیں جائز کہ اچھی اچھی لے لے اور ناقص کو پھیرے بلکہ یا سب کو خریدے یا کُل کو پھیرے اور ہر گاہ کہ اس جگہ معاذ اکرم الاکر میں کے ساتھ ہے رو کرنا مقصود نہیں ضرور سب مقبول ہوں گی اور کیا اچھا کہا ہے کسی کہنے والے نے جیت

می پزیرند بدال را بظلیل نیکال رشتہ واپس نہ دے کہ گنبد میگردد

اور کہ جمع کے صیغہ لانے میں اشارہ ہے طرف فضیلت نماز جماعت کے گویا مقام عبادت کا مقام اجتماع کا ہے اور بدون اجتماع کے عبادت ناقصہ ہوتی ہے وہ فضیلت جماعت کے اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دلالت کرتا ہے التَّكْبِيرُ فِي الدُّنْيَا فِي صَلَواتِ الْجَمَاعَةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا یعنی تکبیر اولیٰ جماعت کی نماز میں بہتر ہے دُنیا سے اور جو چیزیں دُنیا میں ہیں چنانچہ تفسیر کبیر میں منقول ہے اور بھی پنج تلقین صیغہ جمع کے کمال بزرگی ہے بندہ کے واسطے اللہ کی طرف سے گویا ایسا فرمایا ہے کہ جو عبودیت اپنی میرے ساتھ در کی تو نے اور میری بندگی سے تنگ نہ ہوا تو پس ہم نے تیرے تئیں برابر ایک امت کے مقرر کیا اللہ لفظ جمع کا متعین کیا ہم نے قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اَبْرَہِیْمَ کَانَ اُمَّتًا اَدْبَدًا اَکْرَامًا اَعْبُدُ کُنَا مضمون اُس کا یہ ہوا تاکہ میں بندہ تیرا ہوں اور جب ایک نعبد کبایہ مضمون ہوا کہ میں ایک بندہ ہوں بندوں تیرے میں سے اور اس مضمون میں کمال ادب اور تواضع ہے اور جو کچھ بیان ایک مستعین کا

تعلق اِیَّاكَ لِمُسْتَعِیْنُ کے ساتھ رکھتا ہے یہ ہے کہ حقیقت استعانت کی طلب کرنا مومن کا یعنی یاری کا کسی سے اور معونت ہر کار میں چار قسم پر ہے اول وہ چیز کہ قدرت اور پر کار کے بخشے دوسرے وہ چیز کہ اس کام کو آسان کسے تیسرے وہ چیز کہ ساتھ اس کام کے نزدیک کرے چوتھی وہ چیز کہ اوپر اس کے برا بھلا نہ کرے اور رغبت پیدا کرے مثلاً عقل اور شعور اور ہمت اور پاؤں عبادت کے واسطے قسم اول کی چیزیں ہیں اور دُور کرنا موانع اور اشتغال اور فراغت خاطر کی دینی یہ قسم ثانی میں ہے اور داعی اُس کا دل میں ڈالنا اور حُسن اُس کا نزدیک عقل کے

۱۔ یعنی متعین ابراہیم تھا امام

ظاہر کرنا اور لذت عبادت کی اور کھل جانا دل کا زیادہ کرنا یہ تعمیری قسم سے ہے اور مرشد انبیاء اور اولیاء میں سے پیدا کرنا تاکہ وہ ہم سادھے نصیحت کے رغبت اور تاکید اور پر عبادت کے کریمہ جہتی سے ہے اور مقدم کرنا یا نہ کرنے کا مستحقین کے اوپر اس جگہ بھی مفید حصر اور اختصاص کا ہے یعنی غیر تیرے سے ہم استعانت نہیں رکھتے اور یہ استعانت یا خاص عبادت کے واسطے ہے یا عام ہے سب کاموں میں دنیا اور دین میں اگر مراد خاص ہے پس مجید پنج استعانت کے یہ ہے کہ عبادت : چند کسب اور عمل بندہ کا ہے لیکن بندے کا عمل موقوف اس کے اوپر ہے کہ اس کے دل میں تصور اس فعل کا آئے کہ جب تک خیال اس کا دل میں نہ آئے کیونکہ اس کو کرے اور پیدا کرنا تصور کا خدا کے اختیار میں ہے اور نہ کہ علم نفع اور ضرر عبادت کا پھر اس علم کو اس کے دل میں بٹھانا اور حکم کرنا یہ سب پیدا کیا برا خدا کا ہے بندے کو اس میں دخل نہیں اور یہ بھی مجید ہے کہ عقل اور نفس آپس میں لڑتے رہتے ہیں عقل کا کام یہ ہے کہ انجام کو سوچتی اور جس شے کا کمال اچھا اور اس کو اختیار کرتی ہے اگرچہ فی الحال اس میں منہج اور مشقت ہو جائے اور خواہش نفس کی اس چیز کو اختیار کرتی ہے کہ فی الحال اس کا نفع ہو اور انجام کاموں کا اس پر پوشیدہ رہتا ہے اور اس جھگڑے میں اکثر لشکر خواہش نفس کا غالب ہو جاتا ہے اور باعث ہلاکت دل کا ہوتا ہے اور دُور کرنا اس لشکر کا بغیر عون الہی کے ممکن نہیں اور یہ کہ عبادت آسان نہیں ہوتی مگر ساتھ دُور کرنے موانع کے اور وہ چار چیزیں ہیں دنیا اور خلق اور شیطان اور نفس ابھی ممکن نہیں مگر ساتھ دُور کرنے موانع کے اور عوارض کتنی چیزیں ہیں مصیبتیں اور خطرے مصیبتوں کے اور افواج ہجوم و غم کے اور بغیر اس کے بھی عبادت درست نہیں ہوتی کہ جو چیزیں توڑنے والی عبادت کی ہیں ان کو دُور کیا جائے جیسا کہ ریا اور سمعہ اور عجب اور سواس کے اور بغیر ایسی بھی عبادت تمام نہیں ہوتی ہے کہ خوف اور درجا اور اشتیاق مشاہدہ محنت کا موجود ہو اور یہ سب چیزیں گھاٹیاں محنت ہیں کہ قطع کرنا ان کا سولنے عون الہی کے متصور نہیں لیکن اس جگہ دو شبہ وارد ہوتے ہیں ایک یہ کہ اگر عبادت مقدر ہے اعانت بھی ضرور ہوگی فائدہ طلب کرنے اعانت کا کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ مدد خدا کی اکثر وقت ان لوگوں کو حاصل ہوتی ہے کہ استعانت اُس کی جناب میں چاہتے ہیں پس یہ سب عادی ہے واسطے ماحصل ہونے عون کے اور اسباب عادیہ میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیا فائدہ رکھتے ہیں۔ فائدہ اٹکا

یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عادت کے اندر اُن چیزوں کو سبب حاصل ہونے مطلب کا کر دیا ہے جیسا کہ کھانا
 طعام کا پیٹ بھرنے کے واسطے ہے عادت میں سبب ہو گیا ہے اور پینا پانی کا کہ پیاس کے دُور کرنے
 کا سبب ہے پس اعتراف جبریہ اور قدریہ کا ماقطع ہے۔ دُوسرا شبہ یہ ہے کہ استعانت کسی کام کے شروع
 کر نیسے پہلے مناسب ہے نہ پیچھے اس کے پس چاہیے تھا کہ استعانت کو اوپر عبادت کے مقدم کرتے۔
 جواب اس کا یہ ہے کہ عبادت وسیلہ ہے اور استعانت حاجت ہے اور وسیلہ کو ادھر حاجت کے تقدیم
 اور ہر گاہ کہ استعانت واسطے تمام کرنے عبادت کے ہے اور تمام کرنا ہر چیز کا بعد شروع کرنے اُس کے
 کے ہوتا ہے اس واسطے استعانت کو بھی بعد عبادت کے لائے گویا بندہ اس طرح کہتا ہے کہ میں نے
 عبادت تیری ساتھ حکم تیرے کے شروع کی ہے لیکن تمام کرنا اُس کا پنج ہاتھ میرے کے نہیں۔ ایسا ہے
 کہ کوئی مانع منع کرے اور حرج پیش آئے پس ساتھ تیرے استعانت کرتا ہوں پنج تمام کرنے
 اس کے کہ **فَإِنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِينَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ** یعنی تختین دل مومن کا
 درمیان دو انگلیوں رحمان کے ہے اور اگر مراد استعانت سے عام ہے کہ تمام کاموں دنیا اور دین میں
 ہو پس وجہ اس اختصاف کی یہ ہے کہ جو کوئی غیر اپنے کی اعانت کرتا ہے نہایت کار اس کا یہ ہے کہ اُس
 شخص کے دل میں داعیہ اعانت کا ڈالا جاتا ہے یعنی اس کے دل پر یہ بیان مضبوط ہو جاتی ہے کہ میں اعانت
 اس شخص کی کروں اور یہ دل میں خیال ڈال دینا اللہ تعالیٰ کا فعل ہے پس گویا بندہ کہتا ہے کہ سوائے
 کسی سے اعانت میری ممکن نہیں مگر جس وقت تو اعانت اس کی فرماوے تاکہ اسباب اعانت کا بہرہ پہنچا
 پھر اس کے دل میں داعیہ اعانت میری کا ڈالے تو پس میں وسائل سے قطع نظر کرتا ہوں اور سوائے اعانت
 تیری کے نہیں دیکھتا ہوں میں۔ توضیح اس مقام کی یہ ہے کہ بندے کو ظاہر میں قدرت دی ہے کہ سبب
 اس قدرت کے گمان کرتا ہے کہ کرنا اور نہ کرنا میرے اختیار میں ہے لیکن ترجیح کرنے کی اور چھوڑنے کے
 ہرگز اپنی طرف سے اُس کو بہتر نہیں اس واسطے جو مرجع بندے کی طرف سے ہو پس اس مرجع میں کلام کیا
 جائے لا کہ اس کے وجود کو ترجیح اور عدم کے کہاں سے آئی۔ یہاں تک کہ تسلسل لازم آئے پس وہ
 مرجع نہ ہو گا مگر خدا کی طرف سے پس اعانت سوائے خدا کے کسی سے لائق نہیں اور یہی ہم دیکھتے ہیں
 کہ تمام مخلوقات اپنے مطلب طلب کرتے ہیں اور اپنی قدرت اور عقل اور شعور اور کوشش میں کوئی تشوہ
 نہیں کرتا ہے اور مطلب کو نہیں پہنچتے ہیں مگر بعضے پس حاصل ہونا مطلب کا بغیر اعانت غیبی کے ممکن نہیں

اور بھی بار بار دیکھا گیا کہ ایک انسان نے دوسرے انسان سے حاجت طلب کی اور وہ شخص مت تک
 مانا رہا اور لیت و صل میں گزرتا رہا پھر دفعہ حاجت اس کی پوری کر دی۔ اس جگہ سے معلوم ہوا
 کہ اس کے دل میں خیال اس کی حاجت و دعا کا آ جانا غیب کی طرف سے ہے پس مرد جو من کو کوثر
 سے بھانگا ہے اول ہی مرتبہ میں چاہیے کہ غیر کی اعانت کو کہ فقط ظاہر میں اعانت ہے اور حقیقت میں
 کسی طرح کی قدرت نہیں رکھتا ہے نظریے ہٹا دے اور ساتھ اعانت قادر حقیقی کے کفایت کرے۔
 کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کو فردوس میں لے جاتا تھا وہ پاؤں باندھ کر آگ میں
 ڈال دیا حضرت جبرئیل علیہ السلام پہنچے اور کہا اگر تجھ کو حاجت میرے سے ہر تائے۔ حضرت خلیل علیہ السلام
 نے جواب میں فرمایا کہ طرف تیری کچھ حاجت نہیں رکھتا ہوں میں۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ خدا
 سے التماس کر۔ حضرت خلیل علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ جاننے والا پوشیدہ اور ظاہر کا ہے۔ حاجت عرض فرما
 کی نہیں اور ہر گاہ کہ بندہ مومن نماز میں کھڑا ہو اور دونوں پاؤں اس کے چلنے پھرنے سے بند ہوتے اور
 دونوں ہاتھ کام کرنے سے معطل ہے اور زبان سوائے قرأت اور ذکر کے کچھ نہیں کہہ سکتی گویا اسباب
 طلب اور ہر بہ کے جیسا کہ حقیقت میں بیکار تھے ظاہر میں بھی بیکار دکھلائی گئے۔ اس وقت میں ان
 اسباب کو بیکار دیکھ کر کھوج طرف حقیقت کام کے لے گیا اور کہا اِنَّا لَکَ لَشَٰعِیْنٌ اور یہ بھی علماء نے
 کہا ہے کہ جس وقت بندہ صلی نے اِنَّا لَکَ لَعَبْدٌ کہا اس بات کا خوف کہیں نہ ہو کہ نسبت عبادت
 کی صرف اپنی ہی طرف کروں اور خود پسندی میں پڑوں میں۔ واسطے ذکر کرنے اس خوف کے اِنَّا لَکَ
 لَشَٰعِیْنٌ تعلیم فرمایا اور اس جگہ سے مجید مقدم کرنے لَعْبُدٌ کا اور شیعین کے جس ظاہر ہوا۔
 کہتے ہیں اس سورت میں دو مقام ہیں۔ ایک مقام معرفت ربوبیت کا دوسرا مقام عبودیت کا اور
 جس وقت یہ دونوں مقام جمع ہو جائیں معاملہ بندے کا خدا کے ساتھ پورا پورا ہو جائے اور محسنی
 اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اَیْ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ کھڑے جلوہ گر ہوں شروع سورۃ سے مالک یوم الدین تک
 بیان مقام ربوبیت کا ہے بعد اسے معاد تک اور ایک نغید بیان شروع مقام عبودیت کا ہے
 اور اِنَّا لَکَ لَشَٰعِیْنٌ بیان کمال اس کے کا ہے اور جس وقت وفاداروں و عہدوں کی طرف سے ثابت
 ہوئی ثرہ اس کے اور پرترتب ہوا کہ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ ہے۔ اکثر علماء نے پیچ و
 التفات کے غیبت سے طرف حضور کے کہ اِنَّا لَکَ لَعَبْدٌ وَاِنَّا لَکَ لَشَٰعِیْنٌ میں موجود ہے

ایسا فرمایا ہے کہ مصطفیٰ نے وقت شروع نماز کے انجی کی مانند کھڑا ہوا کہ ثنا خدا تعالیٰ کی ساتھ لفظ غائب کے شروع کی یعنی الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لفظ غائب ہے اس واسطے کہ اسم ظاہر بیچ حکم غائب کے ہوتا ہے اور جس وقت ثنا کو ساتھ کمال کے پہنچا یا وہ حجاب کو درمیان میں تھا اُٹھ گیا اور دُوسری ساتھ نزدیکی کے بدل گئی اور اجنبیت ساتھ یگانگت کے ملی پس یہ شخص قابل اس کے ہوا کہ ساتھ لفظ خطاب کے تکلم کرے اور یہ بھی کہا ہے کہ دُعا اور سوال کے واسطے حضور بہتر ہے۔ سوال غائبانہ چنداں مفید نہیں ہوتا ہے اور ثنا اور تعریف پس پشت کرنی بہتر ہوتی ہے تاکہ گمان خورشاد کا نہ کیا جائے اس جگہ جاننا چاہیے کہ مشرکین ساتھ اہل اسلام کے بر غلط ہیں بیچ خاص کرنے عبادت اور استغاثت کے کو سوائے خدا کے اور دین کی عبادت کہتے ہیں اور استغاثت اُن سے چاہتے ہیں بعضے مشرک اہل جام معذیر کے تئیں جیسا کہ بڑے بڑے پہاڑوں، چاندی اور سونے کی عبادت کرتے ہیں اور بعضے دختر و کی پرستش کرتے ہیں جیسے کہ درخت پیل اور تلمی اور سوا اُس کے اور بعضوں نے روحانیت غیبیہ کو مرقی اپنا قرار دیا ہے بلکہ ایک جماعت نے ان میں سے ہر تعلیم کے واسطے ایک رُوح کو ارواحِ فلکیہ سے مقرر کر رکھا ہے کہ اس رُوح کو اس تعلیم کا مدبر اور مرقی مانتے ہیں اور جتنے انواعِ عالم کے ہیں ہر نوع کے واسطے ایک رُوح کو مرقی اور مدبر اِعتقاد کرتے ہیں اور واسطے دُور کرنے ہر مرض کے اور واسطے حصول ہر کیفیت کے بدن میں کہ رات اور بروہ اور طوبت اور پرست ہے بھی ایک رُوح مقرر کیا ہے کہ اس رُوح سے استغاثت چاہتے ہیں اور جو کہ وہ ارواحِ فطرد سے غائب ہیں، صورتیں اور تکلیفیں ان کی بنا کہ نہایت تعظیم اور عاجزی سے پیش آتے ہیں اور بعضے مشرکین سے ایسے ہیں کہ جاناں کلاں ہیں انہیں کی عبادت کہتے ہیں اور بعضے اجسامِ بسیط کی عبادت کرتے ہیں خواہ مغلیہ ہوں مثل آگ کے کہ معبود مجوس کی ہے اور کہتے ہیں کہ یہ جسم نہایت لطیف اور نورانی ہے اور باوجود اس کے پنج ہر صنعت آدمی کے دخل رکھتی ہے پس ظہور ربوبیت الہی کا اس میں کامل ہے اور کسی شے کو انواعِ حیوانات سے طرف اس عنصر کے پنج معاش اپنی کے احتیاج نہیں مگر آدمی کو پس عنصر کہ خاص ساتھ نوع انسان کے ہے اور ربوبیت خاص انسان کی نے اس عنصر میں ظہور پایا ہے قابل اس کے ہے کہ نہایت تدلّیٰ نسبت اس کے کیا جائے اور ایک جماعت اجسامِ علویہ مثل ماہتاب اور آفتاب اور ستاروں کی پرستش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تدبیر عالم کی موقوف اُوپر بدلتے رہتے

نور اور ظلمت کے ہے کہ دن اور رات کا اختتام اسی سبب سے ہے اور اسی عرق و قوت ہے اور یہ جہ لئے
فصلوں اور اختلاف کے اندر زیادتی و کمزوری کی پہنچ بعض وقت کے اور قوت پرست کی دوسرے وقت
میں اور یہ چیزیں آسمان پر نہیں جموں کا ہے پس بہ نسبت ان اجسام کے نہایت تعظیم کی عبادت کرنی چاہیے
اور باوجود اس کے ان جموں کے واسطے اور واسطے بھی ہیں کہ انھوں نے کمال مناسبت اسماء الہی کے
ساتھ ہم پہنچائی ہے پس بلا دلی قابل عبادت کے ہوئے اور تمام ان مذاہب کو مرد و مسلمان ساتھ ان
دو کلمہ کے رد کرتا ہے اور حقیقت ملت حنیفی کی کہ مقرر کی ہوئی حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی
کہ ہے تفصیل انھیں دو کلموں کی ہے کہ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ باقی رہی تفصیل عبادت

ذکر استعانت بالغیر کا

کی اور استعانت چاہنی غیر سے اور وہ یہ ہے کہ عبادت یعنی عبادت تذل واسطے نہایت تعظیم کے
مطلقاً اس ملت میں خاص واسطے خدا تعالیٰ کے ہے اور کسی ذی حق کے واسطے جیسا کہ ماں باپ یا
اُمّت یا پیر یا آقا اور خاندان اور سوا اُن کے اور جو مظاہر انعام حق کے مثل عناصر کے اور ملکات کے
اور ارواح فایہ کے جائز نہیں اس واسطے کہ اسباب نہایت تعظیم کے اُن میں پائے نہیں جاتے اور
اس دور سے وہ نہایت تعظیم کے مستحق نہ ہونے کو نہایت تذل بے موقع اور بے جا ہے اور تعلق کرنا
حق مالک الملک علی الاطلاق کا ہے اور ظلم ہے نہایت بڑا اَعَاذَنَا اللہ منہ اور استعانت ساتھ ایسی
چیز کے ہے کہ تو ہم استقلال اس چیز کا پنج و ہم اور ہم کسی شخص کے خواہ مشرک ہو خواہ موحّد نہیں کرتا
ہے جیسا کہ استعانت ساتھ اناج وغیرہ کے پنج دُور کرنے جھوک کے اور استعانت ساتھ پانی کے
اور شربتوں کے پنج دُور کرنے پیاس کے اور استعانت واسطے راحت کے پنج دور کرنے ٹھنکی
کے پنج سایہ دار درخت وغیرہ کے اور استعانت طرف دوائی اور بوٹیوں کے پنج دُور کرنے بیماریوں کے
اور استعانت ساتھ امیر اور بادشاہ کے پنج معین و بر معاش و بچہ حقیقت میں معاوضہ خدمت کا مال
کے ساتھ ہے اور موجب تذل کا نہیں اور ایسے ہی استعانت ساتھ طہیروں اور علاج کرنے والوں
کے کہ بسبب تجربہ اور زیادتی واقفیت کے اُن سے طلب مشورہ کی ہے اور استقلال کا وہم نہیں کیا
جاتا پس اس قسم کی استعانت بلا کراہت جائز ہے اس واسطے کہ حقیقت میں تذل نہیں با اگر استعانت ہے
تو ہمیں استعانت بخدا ہے اور یا استعانت ایسی چیز کے ساتھ ہو کہ تو ہم استقلال اس چیز کا مشرکین
کے ذہنوں میں بیٹھا ہو اسے جیسا کہ استعانت ساتھ رولج اور روحانیات ملک یا عنصریہ یا رولج سارہ

کے مثل بہرانی شیخ سعد و زینخان اور برآمدان کے ہوں اور اس قسم کی استغانت میں شرک ہے اور منافقت جنتی کی ہے اور اگر کوئی دلیل اس کی طلب کرے کہ حصر عبادت اور استغانت کا اللہ کی ذات میں کیوں ہے کہیں گے ہم کہ میں آیتیں پہلی دلیل حصر کی ہیں اس واسطے کہ عبادت اور استغانت اس واسطے ہے کہ وہ شخص کمال ذاتی رکھتا ہے اور یا اس واسطے ہے کہ انعامات اُس کے ہمیشہ سے خلق کے اوپر مبذول ہیں تاکہ اُن کے مقابلہ میں شکر اس کا ادا کرتے ہیں اور طلب زیادتی کی ہمیشہ ہوتی ہے اور اعانت اس کی مستمر ہے یعنی ابد الابد تک موجود ہے اور کسی دم موقوف نہیں یا بسبب اس کے ہے کہ ربوبیت اس کی شامل اور گھیرنے والی تمام خلق کو ہے اور اعانت بھی تہمتہ حق ربوبیت کا ہے یا واسطے خوف تلف ہونے کی نعمت یا کسی کمال کے یا باعث لاحق ہونے کسی آفت اور نقصان کے ہے اور یہ چیزیں ساتھ وصف عموم ادا احاطہ کے اور باعتبار غفلت اور ایجاد کے ادا اقدار اور تمکین کے خاص اللہ کی ذات کے ساتھ ہیں۔ اس جگہ جاننا چاہیے کہ اس مقام میں کئی عبادتیں اس مطلب کے ادا کرنے کے واسطے ذہن میں آتی ہیں اور سب کو چھوڑ کر یہ عبادت خاص کیوں اختیار فرمائی اور نہ تو اس میں کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ **إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَنَسْتَغِيثُ** نہ کہا بلکہ دوبارہ ایگانہ ذکر کیا کہ کوئی دہم نہ کرے۔ کہ استغانت ساتھ عبادت کے ہے بلکہ بجز فضل الہی کے ہے اور لک نعبد بھی نہ کہا تاکہ کوئی دہم نہ کرے کہ پنج عبادت بندے کے اللہ تعالیٰ کو نفع ہے اس واسطے کہ لام لغت عرب میں واسطے نفع کے آتا ہے جیسا کہ پنج نامہ اور نا علیہ کے مشہور ہے اور ایسے ہی یک نستغین نہ کہا تاکہ کوئی دہم نہ کرے کہ حق تعالیٰ کو واسطہ اور آکر مقرر کیا ہے درمیان اپنے اور درمیان مطلوب اپنے کے اور **لَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاكَ** بھی نہ کہا بجز دیکھ اس عبارت میں تصریح کے ساتھ نفی تمناہ مع بھی نا طے کہ خبردار کیا اور کم التفات کے طرف منقبات کے یعنی مستحق کو پنج مقام مناجات کے التفات ساتھ نفی کے بھی نہیں بغرض ثابت کرنے مقصد اپنے سے ہے اور **عِبَادَتِي لَكَ** بھی نہ کہا تاکہ آگاہی ہو اور پُر اس کے کہ عبادت اُس کی آرام لے لیکر ہر وقت ہوتی رہتی ہے کہ محصل استمرار تجدیدی کا ہے یعنی لحظہ بہ لحظہ ہونا اور اس عبارت سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ برابر عبادت ہمیشہ چلی جائے اور منقطع نہ ہو اور یہ طاقت بشری سے خار ہے اور **إِيَّاكَ عِبَدْتُ** اور **عَبَدْتُ** نا بھی نہ کہا تاکہ کوئی دہم نہ کرے کہ عبادت سے فراغت ہو گئی اور اُس کو چھوڑ دیا اور **إِيَّاكَ أَعْبُدُ** نا بھی نہ کہا تاکہ آگاہی ہو ساتھ ضعف اس عبادت کے گویا بسبب

کمال صنعت کے قابل تاکید کے نہیں اور ایک کھنڈق بھی دکھایا کہ اگلی ہی ہر ساتھ قصور عبادت تمام خلق کے حق اس کے سے گویا ساتھ اس عبادت ناقص کے نہیں کہ چکا کہ یہ سب عاج ہیں۔ حاصل کلام پیرزکیب کہ اختیار کی گئی سب ترکیبوں سے کہ تصور اور طیل میں آئی ہیں بہتر ہے اور آجنا بھی نہ کہا جیسا کہ انہرنا تاکہ اطلاع کرے اور پاس بات کے کہ حاجت بندے کی حقیقت میں طلب کرنا عبادت کہ ہے اور ذکر استغاثت کا محض واسطے درخواست اجازت طلب حاجت کے ہے اور وہ شے کہ تعلق ساتھ

یا ان ادا الصراط المستقیم

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کہنے ہے کہ معنی ہدایت کے نشان دینا مطلب ہے یا ساتھ الہام کے یعنی خود بخود اللہ تعالیٰ اُس کے دل میں ڈال دے جیسا کہ پُرسانستان کا بغیر سکھانے اور سچنے کے لڑکے کے دل میں آجاتا ہے اور جیسا کہ ظاہر کرنا شکایت کا ساتھ دہنے کے کہ ابتدا پیدا ہونے کے ماں کے پیٹ سے بچہ کو تعلیم ہوتا ہے اور یا نشان دینا مطلب کہ ہے ساتھ حواس ظاہرہ اور باطن کے یا ہدایت عقل کی یا دلائل نظریہ یا ساتھ بھیجے رسولوں کے پس مرتبہ ہدایت کے علی الترتیب ہیں یعنی بسنے پہلے اور بسنے ویچے اول ہدایت الہامی ہے کہ لوگوں کی حالت میں حاصل ہے بعد اُس کے ہدایت اساسی کہ جس وقت حواس آدمی کے ظاہر اور باطن میں قوت پڑتے ہیں۔ نیک اور بد چیزوں کو پہچانتا ہے اور جس چیز کی طرف حواس نہیں پہنچتے اس کے دریافت کرنے کے واسطے ہدایت عقل کی غایت کی تاکہ درکات ظاہرہ اور باطن سے کلیات اُن کے نکال کر کام میں لائے اور جو چیز ہدایت عقل سے بھی حاصل نہیں ہوتی۔ واسطے دریافت کرنے اُس کے کے دلائل نظریہ حلافرائے کہ ان دلیلوں سے تجربہ نکال کر مطلب حاصل کرے اور جو چیزیں کہ نظر عقل سے بھی دور ہیں اور حسی و فہمی اُن کا قوت عقل سے معلوم نہیں ہوتا یا اس کا کیا کرنے میں وہم اور خیال اُس سے معارضہ کرتے ہیں واسطے دریافت ان چیزوں کے پیغمبروں کو بھیجا ہے اور جو ہدایت کہ ساتھ بھیجے رسولوں اور انما نے کتابوں کے پائی جاتی ہے دو قسم ہے عام اور خاص۔ عام وہ ہے کہ راہ خیر اور شر کی ظاہر کریں اور یہ بھی دو قسم ہے حیاتی اور توفیقی۔ حیاتی کہ کھول دینا اُس چیز کا کہ رسول اس کو لایا ہے اس طرح پر کہ کسی حد کا احتمال اور شک و شبہ پہنچ سمجھنے مراد کے راہ نہ چاہے اور اس کو عرف فقہاء میں ابتلا کہتے ہیں اور توفیقی وہ ہے کہ اسباب جھگڑ مارنے کے ساتھ ہدایت انبیاء علیہم السلام کے پہنچ حق کسی شخص کے جمع کریں اور اور پاس کے یہ طریق آسان فرمائیں تاکہ ساتھ سعادت ہمیشگی کے پہنچنے والا ہو اور پہنچ مقام اصطفا کے مشرف ہو جائے اور غایت اس توفیق کی ہمیشہ ہے

آخرت میں یا دریافت کرنا حق کا ہے دنیا میں اور خاص وہ ہے کہ ایک نور عالم نبوت یا عالم ولایت سے
اوپر قوت مدر کہ اس شخص کے روشن ہوا وہ حقیقتیں جیسے کہ نفس امر میں ہیں اُس پر کھل جائیں اور یہ تین
درجے رکھتی ہیں یا من اللہ ہے جیسا کہ فرمایا ہے قُلْ اِنْ هَدٰى اللّٰهُ فَاِنَّهُ هُوَ الْهٰدِیْ یَا اِیُّ اللّٰہِ
ہے جیسا کہ فرمایا ہے اِنِّیْ ذَاھِبٌ اِلَیْ رَبِّیْ سَیِّئٌ مِّنْ عَمَلٍ یَّابِلَہِ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا
ہے لَوْلَا اللّٰہُ مَا اهْتَدٰی نَا اور اسی ہدایت خاص میں داخل ہے وہ بات آدمی کو درمیان سیر
سلوک کے انتقال ایک حال سے طرف دوسرے حال کے اور ایک مقام سے طرف دوسرے مقام کے
کسی بندہ کی امداد سے مثل مرشد کے حاصل ہوتا ہے اس جگہ ماننا چاہیے کہ اگر ہدایت سے نشان دینا
راہ کا مراد ہوتا ہے اس کو ساتھ الی کے متعدی کہتے ہیں اور اگر پہنچا دینا راستہ کا منطوق ہوتا ہے ساتھ
لام کے متعدی کہتے ہیں اور اگر قطع کر دینا راستہ کا اور پہنچانا طرف مقصد کے مراد ہوتا ہے متعدی بنفسہا
ہوتی ہے پس پنج لفظ اِھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ کے کہ متعدی بنفسہ ہے ظاہر کرنا کمال عجز اور
نا توانی بندہ کا ہے کہ کفایت اور پُشتان دینے امداد پر پہنچنے راستہ کے سب سے نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ
راہ مطلب کی طرف نہیں لے جاتا ہے جب تک کہ دم بہ دم ہدایت اللہ تعالیٰ کی دلیل راہ کی اور توفیق
سفر کی اور ہاتھ پکڑنے کی نہ ہو اور لا تاصیفہ جمع کا پہنچا دینا کے واسطے اسی نکتہ کے ہے کہ نعبہ میں
مذکور ہوا علی الخصوص پنج اس جگہ کے کہ مقام دُعا کا ہے اور دُعا جماعت مسلمانوں کی قریب تر طرف
قبولیت کے ہے اور نہ کہ حمد میں شامل تمام حمد کرنے والوں کو کیلئے ہے اور آیا کہ نعبہ میں بھی سب کی
عبادت شامل ہے اور استعانت بھی سب کی طرف سے بیان ہوئی لاچار طلب ہدایت کی بھی سب کے
واسطے چاہیے اور بھی اگر تمام گھر والوں میں یا ایک محلہ والوں میں یا ایک شہر والوں میں... یا ایک ملک
والوں میں سے ایک شخص کو ہدایت حاصل ہو اور دوسرے گراہی میں گرفتار رہیں پس اس شخص کو نہایت
مشکل پڑ جائے اگر ان کی موافقت کرنے دینا وافر ہلاکت میں پڑتا ہے اور اگر مخالفت ان کی کہے
تو سحرہ ان لوگوں کا بننا پڑتا ہے اور صحبت بُرے لوگوں کی اختیار کرنی پڑتی ہے اور اوقات پنج میں ملتا

لن تفسیر جو مواقع میں یوں لکھا ہے ہدایت و اجروں بلام ذکر کنند چنانچہ اِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ یُعْذِرُ لِقَتِّیْ ہُنَّ اَقُوْمُ بَعْنِ
علامت کہ راہ رواں گردش است نزدیک نہیں دور خستہ است یا دور دامن اس کو کہ است باشند و چون بالی ذکر کنند چنانچہ
وَاللّٰہُ یُعْذِرُ ہُنَّ اَشْہَادُ اِلٰی صِرَاطَ الْمُسْتَقِیْمِ یعنی رہنمائی کو رون نامہ راہ و رہنمائی بربر عبادہ شود و چون پنج حمد ذکر کنند اور
ایضاً اللہ المطلب گزیدہ معنی اور رہنمائی کردن تمام راہ تا وصول مقصد باشند ۱۲ منہ

اور لڑائی جھگڑے کے بے مزگی سے گزرتے ہیں اور ملاقات قربت اور صداقت اور محبت اور نصرت کے تمام برہم ہر جاتے ہیں ناچا رہنے تیش اور بچنوں اپنے کو ہدایت کی دُعا میں شامل کرنا چاہیے تاکہ کشاکش ان لڑائیوں کی سے محفوظ رہے اور لفظ صراط کا ہم معنی طریق اور سبیل کا ہے اور ان سب کے معنی راہ کے ہیں اور اس جگہ اس لفظ کو اس واسطے اختیار فرمایا ہے کہ مسلمان کو ذکر کرنے اس لفظ کے سے گزرنا پل صراط کا یاد آئے کہ اس میں صراط کا لفظ ہے اور یہ جانے کہ محمد کو اس راہ پر گزنا ہے اور گزرنا اس سے سوائے چلنے طریق بتقیم کے ممکن نہیں اور مشہور یہ ہے کہ طریق مستقیم پر چلنا اختیار کرنا میانہ روی کا ہے یعنی نہ افراط اس میں ہر اور نہ تفریط کی یہ دونوں مذموم ہیں مثلاً عبادت میں افراط یہ ہے کہ جس جگہ ظہور کسی صفت کا صفات البیہ سے دیکھا جائے بے اختیار پرستش اُس کی کرنے لگے جیسا کہ مذہب ہنود کا ہے اور تفریط یہ ہے کہ کسی وقت شغلوں دنیا اور طلب معاش سے اپنے تیش فرغت نہ کرے اور عالم غیب کی طرف متوجہ نہ ہو جیسا کہ معمول فرقہ انگریز اور دوسرے بے دینوں کا ہے اور افراط استعانت میں وہ ہے کہ ہر چیز کے واسطے باعث وہم کے سب درخواست کریں اور پنج کاموں مطلوبہ کے اُس کی طرف رجوع کریں اور تاثیریں ستاروں کی اور سعادت اور خوشیوں کی اور خواص پوشیدہ معادن اور نباتات اور حیوانات کی رعایت کریں اور شوم اور مین کو بیبیوں اور اولاد اور غلاموں اور نوٹریوں اور گھوڑوں اور حویلی اور تلوار اور دوسری چیزوں میں خیال میں لائے اُو اوقات زندگی کے اپنے اوپر تنگ کریں اور مثل سوائیوں کے ہر چیز سے ڈریں اور ہر چیز سے توقع بڑے نفع کی رکھیں اور تفریط یہ ہے کہ اسباب اعتبار کے ہر دوی کو بھی مثل دُعا اور غذا کے اور ہر چیز کے اور مثل صحبت نیکوں کے اور صحبت بدوں کے اور مثل دُعا اور التماس کر نیچے جناب باری میں سب کو ساقط الاعتبار جانیں اور اسی قیاس پر میانہ روی تمام کاموں میں بہتر ہے اور عیشی اور کمی مذموم ہے جیسا کہ بالتفصیل کتابوں علم اخلاق وغیرہ میں مذکور ہے اور طریق نمونہ کے اس جگہ کچھ ذکر کرتے ہیں

آدمی کو تین قوتیں ہیں

کہ آدمی کے واسطے تین قوتیں ہیں ایک قوت لطفیہ کہ اس کو عقلیہ بھی کہتے ہیں صفت اس کی جاننا اشیاء کا اور دریافت کرنا حقیقتوں کا ہے اور حقیقتیں یا ذات اور صفات اللہ تعالیٰ کی ہیں یا افعال اور اُتار اُس کے دنیا اور آخرت میں اور اس قسم کے علم کو علم الہی کہتے ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں تشکر کرے اور دے پے دریافت کرنے مجید اسی کے کے ہر یا صفتوں کا سلفاً

انکار کرے واسطے تنزیہ کے یا ثابت کرے صفتوں کو اور پر طریق تشبیہ کے کہ خالق کو مخلوق کے ساتھ ہم رنگ کرے یا جی صفات کو شرع نے ثابت کیا ہے ساتھ تاویل باطل کے انکار ان کا کہ مثل کلام کے اور سمیع کے اور بصیر کے اور رویت اور رضا کے اور غضب کے یا افعال اللہ تعالیٰ کے تیس مثل افعال اپنے کے غرضوں کے ساتھ نہ ہونے جانے یا اصلح یا الطیف کے تیس موافق قرارداد عقل اپنی کے اور اس کے واجب پہچانے اور افعال بندہ کی طرف بندے کی نسبت کرے اور خلق اور تاثیر اللہ تعالیٰ کی ہے ان مخلوق میں منکر ہو یا بندہ کو مثل پتھر کے بے دخل اعتقاد کرے اور جبری ہو جائے اور سوائس کے اور عقائد باطلہ کو مائل افراط اور تفريط کی طرف ہیں اور یا حقائق ارواح اور ملائکہ اور انبیاء اور اولیاء اور ائمہ دین کے ہیں اور اس قسم کے علم کو علم نبوت کہتے ہیں اور افراط اور تفريط اس قسم میں وہ ہے کہ بالکل ان مہینہ نصیروں کا انکار کرے یا ان کی عصمت کا اور محفوظ نہ ہونے کا گناہوں سے اور خطائوں سے اعتقاد نہ کرے اور مثل اپنے آلودہ ساتھ غرضوں و نیادی اور طلب کرنے مطلوب کمینوں کے اور مطلوب گناہے حاجز فساد کا جانے یا تجربہ اماموں اور اولیاء کا برابر رتبہ انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کے مقرر کرے اور انبیاء مرسلین علیہم السلام کے واسطے لوازم الوہیت کے جیسا کہ علم غیب اور فریادشتی ہر کسی کی ہر جگہ میں اور قدرت اور پر تمام مقدمات کے ثابت کرے اور ملائکہ اور ارواح اور اولیاء کے تیس پنج پردہ صورتوں اور رتبوں اور قبروں اور تعزیزوں کے معبود و معظمرانے اور رزق اور فرزند اور خدمت اور منصب کا ان سے بالاستقلال درخواست کرے اور شفاعت اور عرض ان کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں واجب القبول جانے کو کہ جناب باری کے نزدیک یہ امر مکروہ ہو یا وہ حقائق کی معاملات قبر کے اور دوزخ اور بہشت کے اور حساب اور میزان اور دوسرے امور آخرت کے ہیں اور اس علم کو علم معاد اور علم سمعیات کا بھی کہتے ہیں اور افراط اور تفريط اس قسم میں وہ ہے کہ مثلاً ایمان کو اس حد کے ساتھ موثر پنج خبات کے پہچانے کہ بالکل خوف کو دل سے اٹھائے اور یہ بات جانے کہ کوئی گناہ اگر ایمان دل میں ہو ضرر نہ کریگا یا ایمان کو اس مرتبہ پر فقط الاعتبار گردانے کہ ساتھ ہر گناہ کے تاثیر اُس کی دور ہو جائے گی اور گناہ گار ایمان والے مانند کافروں بے ایمان کے دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے یا احوال نیک اور بد کو تاثیر ذاتی آخرت میں ثابت کرے اور جانے کہ اللہ تعالیٰ پنج مقام جزائے کے بے اختیار ہے اور تابع اعمال بندے کے ہے معاف کرنا یا بول

کا یا نہ قبول کرنا طاعت کا اُس سے ممکن نہیں یا بہشت اور دوزخ کو اور لذت اور الم اس جگہ کے
مانند انعکاسات دُنیا کے زائل اور قافی اعتقاد کہے اور اوپر اسی کے ہے قیاس اور چیزوں کا یا وہ
حقانی اجسام اور اعراض دوسرے ہیں کہ اس علم کو علم الجواہر والا عرض کہتے ہیں اور علم طبعی اور
ریاضی بھی نام رکھتے ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں وہ ہے کہ شلفہ پنج شرح اور لبط ان چیزوں
کے طور تمام کرے اور قوت مدد کہ اپنی کو پہنچ حاصل کرنے یعنی احوال اور اوضاع اور خواص اور
تأثیرات ان کے کے مصروف کرے مثل تحقق کرنے کے علم بہشت اور ہندسہ اور حساب اور فنون ریاضی
میں اور موسیقی اور جبر الاعداد اور مناظرہ اور شعبہ اور طبقات اور نیر خجرات اور علم فلاحیت اور علم حیوان
اور خواص نباتات اور ہمار اور علم طب میں اور سو اُس کے یا ان چیزوں کا مطلق انکار کرے اور ان
سے بے بہرہ اور بے نصیب ہے اور جس قدر علم ان چیزوں کا نافع دین اور دنیا میں ہر اس میں بھی شوق
نہ ہو اور دوسری قوت مشہور ہے کہ باعث کھینچنے منافع کی اور وسیلہ خواہش مرغوبات کی ہے اور
افراط اس کا فخر ہے اور ضلالت بھی کہتے ہیں یعنی ڈوب جانا لذتوں اور رغبت کی چیزوں میں زیادہ
اس قدر ہے کہ حاجت ہو اور تفریط یعنی نقصان اس کے کو جو کہتے ہیں یعنی سکون اور بازرہا اس
چیز سے کہ عقل اور شرع اس کی طرف رغبت دلاتے ہے جیسا کہ نکاح حلال اور کھانا لذت کے بے شب کا
ہو اور مرتبہ توسط کا ضعف ہے یعنی تابع کرنا شہوت کا ساتھ حکم عقل اور شرع کے ناکر خواہش نفس سے
سلامتی حاصل ہو اور اس میاں روی سے اخلاق پسندیدہ بہت پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ حیا اور صبر
اور قناعت اور تواضع اور حیا اور مروی اور سخاوت اور قوابل سخاوت سے اشیاء اور کرم اور معاف
کرنا اور مروت اور آسانی کرنی معاملات میں اور تیسری قوت غصیہ ہے کہ شاپیش دستی کرنے کا اوپر
چیزوں خطرناک کے ہے اور مقتضا اس کا قسط اور بلندی اور دُور کرنا ضرر عزیز کا ہے آپ سے اور
مستقلون اپنے سے اور افراط اس قوت کا تہور ہے یعنی دلیری کرنی پنج اُس جگہ کے اوپر اس چیز کے
کہ نہیں چاہیے اور تفریط اس کا بھٹن ہے یعنی ڈرنا اس چیز سے کہ نہ چاہیے اس سے ڈرنا اور توسط
اس کا شجاعت ہے اور اس توسط سے بہت اخلاق پسندیدہ پیدا ہوتے ہیں مثل عزمیت اور
استقلال اور حلم اور تحمل اور حمیت اور سو اُس کے اور توسط استعمال قوت لطفیہ کے تین حکمت کہتے
ہیں اور اُس سے ذکا اور سرعت فہم کی اور صفاتی ذہن کی اور آسانی سے سیکھ لینا کسی فن کا اور اچھی طرح

یاد کرنا اور سمجھنا اور سوچنا حاصل ہوتا ہے اور اس کے افراط کا نام جبر ہے اور تفریط اس کی کانام بخار
اور غبارت ہے اور جس وقت تمیز قوتوں میں توسط حاصل ہو جائے اس کا نام عدالت ہے اور
توابع عدالت کے سے دوستی اور بغفت اور دنا اور شفقت اور بردہ دینا احسان کا اور نگاہ رکنا اعتدال
اور حسن صحبت کا اور مشارکت کا اور توکل اور اکرنا حق معبود مطلق کا اور حکمہ اس کے کا اور پیغمبر
الہ کا اور اولوالامر کا اور فرمانبرداری کرنی اور سام و ذرا ہی شمول کا اور یہی ہے کمال تقویٰ لیکن اس
جگہ ایک نکتہ ہے اُس کو بھی معلوم کرنا چاہیے اور وہ ہے کہ قوت لطفیہ انسان کی ذات میں داخل ہے
اور اس کی روح کے واسطے پہلے بدن کے آنے سے حاصل ہوتی اور قوت شہویہ اور غضبیہ بعد تعلق پکڑنے
روح کے ساتھ بدن کے حاصل ہوتی ہیں کمال توسط کا قوت لطفیہ کے اندر وہ ہے کہ استعمال اس کا
اس حد کو پہنچائیں کہ زیادہ اس سے ناممکن ہو اور کمال توسط قوت شہویہ اور غضبیہ کا وہ ہے کہ ان کے
تئیں بقدر ضرورت کے استعمال کریں ساتھ اس حد کے کہ کمتر اس سے متصور نہ ہو اور چار طریق توسط کا
دریافت کرنا بغیر رہنمائی انبیاء علیہم السلام کے اور رفاقت صدیقیوں اور شہیدوں اور صالحوں کے دشوار
ہے اور اسی واسطے کہلے کہ صراط مستقیم پر وہی کرنی ساتھ انبیاء علیہم السلام کے ہے اور قدر مشترک وہ
کہ انسان اپنے دل سے ماسوی اللہ سے اعراض کرنے والا ہو اور دل انکار اور ذکر کے ساتھ بالکل مطہر
خالق اپنے کے مترجہ ہو یہاں تک کہ اگر اسی کی جانب سے حکم پہنچے کہ بیٹھے اپنے کو بیچ ماہ خدا کے ذبح کر، تو
تا بعد ازیں کرے مثل حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کے اور اگر حکم ہو کہ جان اپنی کو بیچ راہ خدا کے قربان
کر ساتھ کمال رضامندی اور خوشی کے قبول کرے مثل حضرت اسماعیل علیہ السلام کے اور اگر فرمائیں کہ
اپنے تئیں دریائے فخر میں ڈال دے فرمانبرداری کہ سے جیسا کہ حضرت یونس علیہ السلام نے کیا اور اگر چھپے حاصل ہونے
مناسب پڑے کہ اور مرتبہ بند کاشا نہ فرما دیں کہ اپنے تئیں مانند شاگردوں کے آگے ایک شخص معمول الحال کے سپنیا
اور اس سے ایک بات کام کی کیگہ خار ذکر سے اور نگاہ اپنی طرف نہ آنے سے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف
حضرت خضر علیہ السلام کے دٹے اور شاگردی اُن کی اختیار کی حدیث شریف میں آیا ہے کہ صمد بامر ربی اِنَّہ عنہم کے تئیں
جس وقت کہ مخلوقیں کفاروں کے ہاتھ سے اذیت بہت پہنچی اور اُن حضرت سے شکایت کی جانب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
کے سایہ میں تشریف فرما تھے فرمایا کہ پیشتر تمھارے ایمان وارد دل کو کفاروں کے ہاتھ سے بڑی بڑی مصیبتیں پہنچی
ہیں اس حد تک کہ بعضوں کے تئیں زمین میں گھاڑ کے کھڑا کر دیتے اور آہن لاکر سر پہلاتے تھے یہاں تک کہ بدن اُن کا

دو دکر سے بوجانا تھا اور وہ لوگ ہرگز دین اپنے سے نہ پھرتے تھے اور بعضوں کے تئیں لبے کی کنگھیریں سے پوست اور ٹھیاں پھلتے تھے اور ہرگز غلات دین اپنے کے کوئی بات زبان پر نہ لیتے تھے کہتے ہیں خط مستقیم اس خط کا نام ہے کہ سب خطوں سے کہ دو نقطوں میں فرض کر سکیں چھوٹا ہر گز باندہ کہ مرط مستقیم کی اپنے واسطے دھاکر تلبہ بجز اور ضعف اپنا بیان کرتا ہے یعنی لائق ناقص میرے کے نہیں مگر طریق مستقیم اور اسی واسطے جو کوئی بڑھا یا ناقص کسی حاجت اپنی کے واسطے جاتا ہے نزدیک راستہ تلاش کرتا ہے اور دور کے راستے سے بھاگتا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ بندہ جب تک دنیا میں ہے پنج کش کش مشورہ دینے والوں اور راہ جملنے والوں کے ہے عورت اور فرزند ایک راہ کی طرف تہللاتے ہیں اور ماں باپ دوسرے راستے کی ہدایت کرتے ہیں اور دوست اور دشمن اور راہ کی صلاح دیتے ہیں اور دشمن اور حامد دوسری راہ کی عقل بتلاتے ہیں اور اپنا نفس اور طرف کو بچھپاتا ہے اور شیطان راستہ دوسرا سکھاتا ہے اور شہوت اور غضب اور طریق بھٹاتے ہیں اور عقل اس کی ضعیف ہے اور عمر اس کی کوتاہ ہے میدان گردش کا سنگ جیڑاں ہو کر اپنے تئیں فائدہ کے دروازہ پر لا کر فریاد کرتا ہے کہ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ اس جہد بعض جاہل شبہ کرتے ہیں کہ جس وقت مرد مسلمان کو یہ دُعا تسلیم ہوئی کہ نمازیں پوروں پروردگار کے اس طرح عرض کرے سوال کرنا ہدایت کا ہے موقع ہے اس واسطے کہ مومن نمازی کو اس قدر ہدایت حاصل ہوئی ہے کہ حنور میں پہنچ گیا پھر طلب کرنا ہدایت کا تحصیل حاصل کی ہے اور اس کا کیا فائدہ ہے جو لباس کا یہ ہے کہ مرتبے ہدایت کے جیسے کہ ذکر بھی ہو چکا بہت ہیں پس آدمی ہر وقت میں ہدایت کے مانگنے سے مستغنی نہیں کہ علم آدمی کا ایک ہی چیز کے ساتھ دو طرح سے ہمیشہ بڑھتا ہے ازل و ادم اس علم کا یعنی برابر سلا جانا تمام وقتوں میں اور کم ہونا فترات کا یعنی وقفوں کا جو میدان میں خلق جاتا ہے سمجھ سے ساتھ زیادتی دلیوں کے اس واسطے کہ جو علم ایک دلیل سے حاصل ہوا ہے اور دوسرا علم کئی دلیوں سے حاصل ہوا ہے دو فوں علم برابر نہیں ہو سکتے اور جو چیز اقسام کی ممکنات سے جہان میں موجود ہے اس میں دلالت اور وجود ذات الہی کے اور علم اور قدرت اور کرم اور رحمت اور حکمت اس کی کے رکھی ہوئی ہے جیسا کہ کہا ہے شعر

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَّهِ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّهُ أَحَدٌ

فرد ہر گاہ کہ از زمیں روید وعدہ لا شریک لہ گوید

پس علم آدمی کا ہر وقت زیادتی قبول کرنے والا اور استعداد رکھنے والا ترقی پزیر کلمہ ہے فرد
در بندہ کی مباحث کہ مضمون نمائندہ است صدر سال می تو سخن از زلفت یار گفت

معجزہ فرماں برداری تمام اور امر اور نواہی اُس کے کی اور حاصل کرنا فضائل اور مرتبوں بلند کامیابی بہت
بڑا ہے یعنی اس کے بہت مرتبے ہیں اور سب اعلیٰ مقصود ثابت رہنا آدمی کا اوپر اس مرتبہ ہدایت
کے ہے کہ اس کو حاصل ہے اسی واسطے امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ اِهْدِنَا
کی تفسیر سَامِعَةً يَتَّبِعْنَا عَلَى الْهَدْيِ آيَةِ کے فرمائی ہے یعنی ثابت رکھ تو ہم کو اوپر ہدایت کے اور کلام
مجید میں گویا اس کلمہ کی شرح کے واسطے پنج جگہ دوسری کے ارشاد فرمایا ہے رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوبَنَا
بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا یعنی لمے رب ہمارے دھیر تو دل ہمارا بعد اس کے کہ جس وقت ہدایت عطا کی تو
ہم کو اور بھی اس جگہ شبہ دُور اور دہڑتا ہے کہ ال کرنا مطلب کا غیر سے دودھ سے خالی نہیں ہوتا
یا یاد دلانا اس مطلب کا ہوتا ہے کہ وہ شخص بھول گیا ہو یا بھلائی نہ کرنا بھول گیا ہو یا بھلائی نہ کرنا
اور یہ دونوں وجہیں حکیم مطلق اور جواد برحق کی شان میں متصور نہیں ہو سکتیں پس فائدہ اس مانگنے کا اور
اس دُعا کا کیا ہوا علی الخصوص کہ دُعا رضا بقضاء بھی منافی ہے ہم کہتے ہیں کبھی حکمت کی تعاضد کرتی
ہے کہ مطلب طالب کا سوائے تفرع اور زاری کے دلیویں تاکر نفس اُس کا ٹوٹے، تکبر اس کا پست ہو
پس شاید کہ مانگنا اور ذلیل ہونا ہمارا کارگر پڑ جائے اور جو شرط کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت میں رعایت کی گئی
ہے صورت پکڑے فرد

مانگنا یہ طفل کے جوشد لبیں تا نگہ پیر ابر کے خند چہن

اور دُعا منافی رضا بقضاء بھی نہیں اس واسطے کہ جائز ہے رضا الہی اسی میں ہو کہ بندہ غلامی اور
زارمی اپنی ظاہر کرے اور عطا بعد طلب اُس کی کے واقع ہو اب سمجھنا چاہیے کہ سوال ہدایت کا اوپر
استعانت کے متفرع کیا ہے اس واسطے کہ عبادت جب مجاہدہ کے سبب سے کمال قبول کرتی ہے۔
مضید اعلیٰ درجہ کی ہدایت کہ ہوتی ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا
..... یعنی اور جنہوں نے محنت جہاد کے واسطے کی ہم سو مجاہدین گے ان کو اپنی راہیں اور مجاہدہ
محتاج طرف استعانت کے ہے اور جس وقت عبادت اور استعانت ملحوظ ہوئیں۔ تفرع ہدایت کا
مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ پر بھی ظاہر ہوا اس واسطے کہ کمال نفع ہدایت کا اُس دن میں بسبب عبادت کا

کہ بے اعانت اس کی کے میسر نہیں ظاہر ہو گا اور تفریح ان تینوں چیزوں کا اور پر رحمت عام اور رحمت خاص بلکہ اور رب العالمین کے کہ بہتر سب تر تینوں سے حریت ہے خوب تر ہے اور وہ شے کہ تعلق خاص حیوٰط الذین اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ کے رکھتی ہے وہ ہے کہ حقیقت نعمت کی کیا ہے ایک منفعت ہے کہ بطریق احسان کے غیر کی طرف پہنچائیں اور نفع اپنا اس میں منظور نہ ہو اور اسی واسطے منعم حقیقی سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں اس واسطے کہ مخلوقات کو انعام کرنے میں منافع اپنے بھی خیال میں ہوتے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا اور کافروں اور فاسقوں کو کہ نعمتیں دی گئیں حقیقت میں وہ نعمتیں نہیں اس واسطے کہ انعام اس کے ساتھ منظور نہیں اور جو چیزیں کہ منس منافع سے ان کو عطا ہوئی ہیں ظاہر میں صاف نعمت ہے اور باطن میں بلا اور آفت ہے۔ پس اس کی مثال یہ کہ کہ نہ بر قاتی سلا میں بیٹھ کر دیں یا سلوہ لذیذہ اگر تپ نہ ہو اس میں جو ایک سخت مزاج بکری ہو اس کو کہلائیں کہ اس کے معدہ میں اخلاط سمیہ کی طرف مستحیل ہو کہ حکم نہ بر قاتل کا پیدا کرے یا ایسی مثال ہے کہ ایک شخص کو سلوہ لذیذہ دیں اور وہ شخص اس کو بے وقت یا بھوک سے زیادہ فرش بان کرے اور باعث بد بھنی اور مہینہ کا ہو اور اسی واسطے کلام مجید میں فرمایا ہے وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْهُمْ اَمَلْنَا لَمْ يُخَيَّرُوا لِنَفْسِهِمْ اِنَّمَا اُنْزِلَتْ لِيُذَادُوا اِنَّمَا

یعنی یہ نہ سمجھیں منکر کہ ہم فرصت دیتے ہیں انکو کچھ بہتری ان کے حق میں ہم فقط اس واسطے اور کہ فرصت دیتے ہیں تاکہ بڑے جائیں گناہ میں اور اسی واسطے نعمت الہی کو دوسری آیت میں خاص فرمایا ہے ساتھ چار گروہ کے کہ عبارت انبیاء اور صدیقوں اور شہیدوں اور صالحین ہے ہیں پس اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ ہنگام چھ ظاہر میں شامل سب کو ہے لیکن حقیقت میں خاص انھیں چار گروہ کے ساتھ

بیان صراط الذین اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ کا

ہے اور اس جگہ میں مستترین نے کہ ہے کہ حق تعالیٰ نے حیوٰط الذین اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ فرمایا اور اس طرح نہ فرمایا صراط من اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ اس واسطے کہ لفظ من کا کبھی لغت عرب میں نکرہ موصوفہ ہوتا ہے پس من کہنے سے علم خاص ان شخصوں کا مشہور ہے اور ساتھ انعام الہی کے ذکر ہو چکے ہیں حاصل نہ ہو گا اس جہت سے کہ نکرہ شے غیر متعین کے اور دلالت کرتا ہے اور جس وقت علم نہ ان کا حاصل نہ ہو اطلب کرنی متابعت مجہول کی لازم آئی اور یہ محال ہے اور اَنْذِیْن موصوفہ ہے اور معرذ اس جگہ استعمال کریں گے کہ مدلول اس کا معین اور معلوم ہو اور لفظ اَنْعَمْتَ فرمایا اور نسبت

انعام کی طرف ذات الہی کے کی تاکہ آگاہی اور پرکمال انعام کے جو اس واسطے کہ ذات الہی سب طرح سے کامل ہے اور جو چیز کمال سے حاصل ہو وہ بھی کامل ہوتی ہے اور لفظ خطاب کا اس میں ذکر کیا۔ تاکہ بندہ کو بعد حضور کے طرف فیہت کے رجوع نہ ہو کہ وہ محد بعد کو یعنی نقصان پہچنے کمال کے ہوا علیہم کو انعام کے اور پر مقدم نہ فرما۔ اس واسطے کہ تقدیم کرنے سے تخصیص بھی جاتی یعنی انعام خاص انھیں کے واسطے ہے اور تخصیص منع کرتی ہے طلب کرنے میں کے سے اور بندہ دوسرے طلب کرنے میں اسی انعام کے ہے پس تخصیص منافی اُس کی غرض کے ہے اور انعام کو ساتھ صیغہ ماضی کے ذکر کیا ہے تاکہ کوئی دہم نہ کرے کہ وہ انعام مشکوک ہے اس واسطے کہ مستقبل محل شک کا ہے اور مفعول انعام کا حذف کیا تاکہ انعام دوسری اور اخروی کو شامل ہو اور اس جگہ ایک شبہ وارد ہوتا ہے کہ صراط مستقیم ایک راستہ سے اور یہ پیادوں گروہ راستہ جدا جدا رکھتے ہیں پس راستہ واحدات ان پیادہ گروہ کا کس طرح متحد ہے اور ایسا ہی ہر نبی کا طور اور شریعت اس کی بُدائید توحیدی اور ایسا ہی ہر ایک ولی اذکار اور اشخاص جدا جدا طریقت میں برتتا ہے پس باوجود کثرت راستوں کے کہ بیچ قول مشہور کے کہ **الطَّرِيقُ إِلَى اللَّهِ يَعْدَدُ اَلْغَايِسَ الْخَلَقَاتِ** نہ کہ وہ ہے وحدت راستہ کی کیونکہ ٹھیک بیٹھے جواب اس شبہ کا راستہ ایک مثال کے ذہن نشین کیا جائے اور وہ یہ ہے کہ طب ایرانی کو بطور مثال سامنے رکھتے کہ بقراط اور جالینوس کے وقت سے ملوی خاں کے عہد تک برتاؤ اس کا چلا آتا ہے باوجود اس کے معالجات بقراط اور جالینوس کے اپنے زمانہ میں اور طرح پرستے اور معالجات ملوی خاں اور حکیم مل گیلانی کے اپنے وقت میں دوسری طرح پہلے طبیب مفردات کو استعمال کرتے تھے اور تنقیہ سے کہ قصد اور اسباب سے ہو کمال استراذہ رکھتے تھے اور پچھلے لوگ مرکبات معجزین اور شریعتوں وغیرہ کو کام میں لاتے ہیں اور ہر مرض میں علاج تنقیہ اور سہل کے ساتھ کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ اس طرح کے اختلافات اور کثرتیں منافی وحدت راستہ کو نہیں ہیں اور یہ کہ بعض اطباء ایرانی قاعدوں کے بنانے والے تھے اور بعض پیروی کرنے والے انہیں قاعدوں کے پس یہ اختلاف بھی موجب اختلاف راہ کا نہیں ہوتا ہے جیسا کہ ایک قافلہ ایک شہر سے دوسرے کی طرف ایک ہی راستہ میں جاتے ہیں لیکن بعض آدمی اُس قافلہ میں پیشہ تجارتی کار کرتے ہیں اور بعض بوجھ اٹھانے والے ہیں اور بعضے کرایہ کرنے والے اور

ملہ یعنی راہ طرف اللہ کے ساتھ شمار فتنوں خلق کے ہیں۔

بعضے جہر قرار دے چکے ہیں اور حال یہ ہے کہ سب ایک ہی راستہ میں چلے جاتے ہیں لیکن کام مختلف
 موافق مذمتوں اور سفید اپنے کے عمل میں لاتے ہیں۔ ایسے ہی انبیاء علیہم السلام اس راہ میں راہبر
 اور ہدایت ہیں اور صدیق اور شہید اور صالحین مرتبہ بہ مرتبہ رفیع اور دست کش اور بوجہ اٹھانے والے
 اور چکر دار ہیں یہ سب حق وحدت راستہ کھدائی اور مخالف نہیں اور جو اختلاف کہ انبیاء کی شریعت
 میں ہے اصل دین میں نہیں بلکہ بسبب اختلاف استعداد احوال کے اور مختلف ہونے معطلوں ہر وقت
 کے احکام جواہد اعمام کی نظر میں معلوم ہوتے ہیں اور گمان مخالف کا ہو گیا ہے اور حقیقت میں
 منظور سب انبیاء علیہم السلام کو ایک امر مشترک ہے کہ مختلف نہیں مثلاً ایک حبیب اگر کسی مریض گرم
 مزاج والے کو گرمی کے موسم میں آجڑن میں بیٹھا فرمائے اور ٹھنڈے پانی کے ڈلوئے اور دوائیں سرد اور
 غذائیں تر اس کے واسطے تجویز کرے اور طبیب دوسرا واسطے مریض سرد مزاج والے کے جاڑے کے
 موسم میں حمام میں بیٹھنے کا حکم کرے اور دوائیں گرم اور غذائیں خشک تجویز کرے ہرگز آپس میں
 مخالف نہیں اس واسطے اگر طبیب پہلا بجلے طبیب دوسرے کے یا دوسرے بجلے پہلے کے ہوتا تو
 مریض ایک کا دوسرے کے پاس جاتا وہی حکم بعینہ کرتا اور اسی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَصِيَّهٖ إِلَّا أَتْبَاعِي يَعْنِي اِذَا مَاتَ مُوسَى زَنَدَ هُوَ تَابِعُ الْغَابِثِ ہوتا تو گھاٹش ہوتا اس کو

بیان غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کا

مگر پیروی میری کی اور وہ چیز کہ تعلق ساتھ غیر المغضوب علیہم کے رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ اس جگہ
 ایک شبہ ہے کہ جس وقت انعام الہی دنیا اور آخرت میں نصیب بندہ کے ہو پس احتمال غضب اور گراہی کا
 نہایت اس بندہ سے دور ہوا حاجت احتراز کرنے کی غضب اور گراہی سے کیا ہے جواب اس کا بیشتر
 ذکر ہو چکا ایک جماعت اپنے تئیں طرف صاحب فتویٰ کے یعنی انبیاء اور اولیاء کی نسبت کرتے ہیں
 مبادا کہ وہ راہ الہی عوام کے ذہنوں میں راستہ سیدھا نظر آئے اور وہ فتنہ راہیں آپس میں مل جائیں
 اور پیروان لوگوں کے کو پیرو انبیاء اور اولیاء کے گمان کریں اور اللہ کے غصہ میں اور گراہی میں نہ
 جا پڑیں۔ واسطے دور کرنے اس اشتباہ کے یہ لفظ لائے ہیں اور اکثر مفسرین پنج تعیین کرنے
 مغضوب اور ضال کے اقوال مختلف لاتے ہیں غصوٹے سے ذکر کئے جاتے ہیں۔ بنیادی کہتا ہے
 مغضوب علیہ گنہگار لوگ ہیں اور ضالین سے مراد جاہل ہیں اس واسطے کہ پورا پورا انعام الہی بندوں
 کے حق میں وہ ہے کہ اس کو معرفت حق کی اور علی نیک دولوں عنایت چوہ اور جس شخص کے تئیں

دونوں نسبت ہوں نعمت تمام نہ ہو پس اگر فقط معرفت حق کی رکھتا ہے اور عمل نیک نہیں کھتا ہے ناسق ہے اور عمل غضب کا ہے اور جو شخص معرفت حق کی نہ رکھے گو عمل نیک کرتا ہے جاہل اڈ گراہ ہے اور پیشتر گذر اکر مغضوب علیہ دو تھے ہیں ایک کافر خدا کو نہ ماننے والا کہ دیدہ دانستہ انکار کرتا ہے اور دوسرا گناہگار کہ قصد گناہ کرتا ہے اور ضال بھی دوفر ہیں ایک کافر کہ ساتھ تعلید کے کفر میں پڑا ہوا ہے یا بسبب قصور فکر کے کہ حقیقت دین کی اس کے اوپر ظاہر ہوئی اور دوسرا گناہگار کہ اللہ کے کرم اور بخشش پر بھروسہ اور اعتماد کر کے گناہ کرتا ہے اور غضب و دربانیت کرنے کے اہل ذکر سے نادانستہ منہیات کو اختیار کرتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے مغضوب علیہ کافر ہے اور ضال مبتدع اور بعضوں نے کہا ہے مغضوب علیہ وہ شخص ہے کہ یقیناً قیامت کے دن انتقام اس سے لیں گے اور سزا دیں گے اور ضال عام ہے احتمال عفو کا بھی رکھتا ہے اور حدیث شریف صحیح میں بیٹے حاتم طائی کے سے کہ عدی نام رکھتا تھا اور بیچ حضور پُر نور پیغمبر علیہ السلام کے پہنچا تھا روایت ہے کہ اس نے جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معنی ان دو لفظ کے پوچھے فرمایا کہ مغضوب علیہم یہودی ہیں اور ضالین نصاریٰ اور تصدیق اس کی قرآن مجید میں موجود ہے۔ یہود کے حق میں یہ ہے وَبَاءَ اللَّهُ غَضَبَہٗ مِنْ اللّٰہِ اور نصاریٰ کے حق میں یہ ہے وَصَلَوْا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو کوئی اعتقاد حق اور خلق نیک اور عمل صالح میں طرف تفریط کے گیا یعنی جو چیز چاہیے تھی اُس سے کوتاہی کی مغضوب علیہ ہے اور جو شخص افراط کی طرف گیا وہ گراہ ہے اور اس جگہ جانا چاہیے کہ ظاہر میں حاجت اس لفظ کی معلوم نہیں ہوتی اگر ایسا فرما کر اھتدنا الصراط الذین اَعْتَمَتْ عَلَیْہِمْ مِنَ النَّبِیِّیْنَ وَالصِّدِّیْقِیْنَ وَالشَّہِدَآءِ کافی اور شافی ہو جاتا اور ذکر ضلال اور غضب کا اتنا ذکر کرنا محتالیکن ایمان کے دو بازو ہیں کہ مومن کو ان دونوں بازوؤں کے زور سے سیر اور سلوک اس راہ کا میسر ہوتا ہے اور وہ بازو عبارت خوف اور رجاء سے ہیں اور دونوں ایسے چاہئیں کہ اعتدال پر رہیں اور اسی واسطے قرآن مجید میں جا بجا وعدہ کر ساتھ وعید کے ملا کر ذکر فرمایا ہے اور صراحت ارشاد فرمایا ہے اِنَّ عِبَادِیْ اَنِیْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ وَاَنَّ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ یعنی خبردار کر دے بندوں سے

بدن کے ساتھ متصل ہر حیات اور زندگی حاصل ہو ایسے ہی یہ سورت کہ سات آیتیں ہیں جس وقت نمازیں پڑھی جائے ساقوں اور کان نفل کے کمال قبول کریں گے پس بسم اللہ الرحمن الرحیم کو مقابل قیام کے تصور کیا جائے اس واسطے کہ قیام و جدو ہر چیز کا ساتھ ظہور اسم الہی کے ہے اُس چیز میں اور یہ بسم اللہ واسطے ابتدا ہر کام کے مقرر ہے اور قیام ابتدا اعمال خائفہ ہے اور آنحضرت ﷺ رِبِّ الْعَالَمِينَ مقابل رکوع کے ہے اس واسطے کہ پہنچ حمد کرنے کے ساتھ اس صیفہ کے نظر حق کی طرف بھی ہے اور نظر خلق کی طرف بھی ہے اور ملاحظہ منعم کا بھی ہے اور ملاحظہ نعمت لاہجہ اس واسطے کہ حمد اسی کو کہتے ہیں کہ ثنا کی جائے بسبب انعام کے کہ مبدول ہے طرف بندہ کے اور بندہ اس حالت میں منعم کی طرف بھی متوجہ ہے اور نعمت کی طرف بھی پس ہر ایک حالت متوسط ہے درمیان غفلت اور استغراق کے جیسا کہ رکوع بھی ایک حالت متوسط ہے درمیان قیام اور سجود کے یا یہ سبب ہے کہ جس وقت حمد میں اوصاف بے شمار اللہ تعالیٰ کے ملاحظہ کئے پشت بوجھ کے مانے جھک گئی اور غم ہو گئی اور صورت رکوع کی نمودار ہوتی اور رحل الرحیم مناسب قوم کے ہے اس واسطے کہ جو بندہ بڑائی اور بلندی اپنی کو خدا کے واسطے عاجزی اور پستی کے ساتھ بدل کرے رحمت الہی اس کو پھر طرف بلندی کے پھیر دیتی ہے کہ مَنْ تَوَاضَعُ لِلّٰهِ رَفَعَهُ اللّٰهُ اور مالک یوم الدین مناسب سجدہ پہلے کے ہے اس واسطے کہ یہ لفظ دلالت کرتا ہے اوپر تختی قبری جلالی کے کہ پیدا کرنے والی خوف شدید کی اور ثمرہ دینے والی کمال خورای اور عاجزی کی ہے اور خاک ہونا اور مڑ کو خاک پر ملنا کمال اس کے آثار سے ہے اور ہر ابتدا یوم الدین کا بعد مرنے کے ہے اور موت رجوع ہونا بنیۃ النسانی کا طرف اصل اپنی کے ہے کہ وہ خاک ہے اور آیا کہ نستعین مناسب قعدہ کے درمیان دو سجدہ کے ہے اس واسطے کہ آیا کہ تعبیر بیان فراغت کا پہلے سجدہ سے ہے کہ کمال ذلیل اُس میں ہوتا ہے اور آیا کہ نستعین طلب کرنے مدد کی دوسرے سجدہ کے واسطے ہے اور لفظ اٰہِیْنَا الْقَبْرَاطُ شقیقہ سوال بڑے مطلب کا ہے پس مناسب سجدہ دوسرے کے ہے کہ محل اجابت کا ہے اور میراٹ الذین اٰلَعَمْتُ عَلَیْہِمْ غَیْرَ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ گویا فال ہے مال ہونے مطلب کے اور پہنچنے انعام الہی کے پس مناسب قعدہ کے ہے اس واسطے کہ عادت

مقررہ بادشاہوں اور سلاطین کی اُوپاس کے جاری ہے کہ جس وقت بندے اور غلام ان کے ساتھ کمال تواضع کے ادا کرنے مجرا اور التجا سے فارغ ہوتے ہیں واسطے بیٹھنے کے اُن کو حکم کرتے ہیں اور اکرام اور انعام اُن کے اُوپر پہنچاتا ہے اور بیٹھنا دُور و خاوند اپنے کے کمال رتبہ کا انعام ہے اور اسی واسطے بعد حاصل ہونے اس مرتبہ کے تحیات کہ اُس میں ذکر اور شکر اور ثنا منعم حقیقی کی ہے اور درود اور سلام اوپر و کیوں اس راہ کے اور رفیق اس طریق کے ہے مقرر ہوئی اور بعضوں نے ایسا کہل ہے کہ لفظ بسم اللہ کا مناسب طہارت کے ہے اس واسطے کہ نور اسم الہی کا تاریکی حدیث کو دُور کرتا ہے اور لفظ رحمن کا کہ بسم اللہ میں ہے مناسب استقبال قبلہ کے اس واسطے کہ رحمت ایجاد کا حاصل اس کا متوجہ ہونا حق کا طرف اشارہ کے اور متوجہ کرنا اشیاء کا طرف حق کے ہے اور استقبال قبلہ میں بھی بدن متوجہ طرف اصل اپنی کے کردہ مٹی کعبہ کی ہے ہر تاسے اور ہر مٹی کا زیادہ سب عناصر سے بدن میں ہے اور مٹی سب کی کعبہ کے لفظ سے پھیلی ہے جیسے کہ احادیث میں موجود ہے اور یہ حالت باعث متوجہ ہونے رُوح کی طرف پیدا کرنے والے اپنے کے ہوتی ہے اس واسطے کہ بعد نہ ہونے کعبہ کے اس جگہ مبارک میں وہ متبل ہے پس لانا دو لفظوں کا یعنی رحمن اور رحیم کا اشارہ ہے طرف استقبال بدنی اور توجہ روحانی کے اور حمد مناسب قیام کے ہے اس واسطے کہ اشارہ کرتا ہے ساتھ قائم ہونے ملن کے ساتھ حق کے یہاں تک کہ تمام تعریفیں مخلوقات کی رجوع ذات باری کی طرف ہوں اور رب العالمین مناسب رکوع کے ہے اس واسطے کہ شامل ہے پرورش کرنے والے اور پرورش پائے ہوئے کو جیسا کہ سکون شامل ہے قیام اور قعود کے معنی کو اور ذکر رحمن اور رحیم کا مناسب اعتدال کے اس واسطے کہ بعد فنا ہونے کے بقا لازم ہے اور بقا کو اعتدال لازم ہے اور کالک یوم القیم مناسب سجدہ کے ہے اس واسطے کہ تمام مخلوقات اس دن میں پنج نہایت فروتنی کے ہوں گے اور ایک تَعَب مناسب جلسہ کے ہے کہ درمیان دو سجدوں کے ہے اس واسطے کہ بسبب سجدہ کے کمال نزدیکی حاصل ہوئی اور مقرب حضور کا مستحق بیٹھنے کے ہوتا ہے اور آیکال نفعین مناسب سجدہ دوسرے کے ہے اس واسطے کہ استغانت بسبب کمال عاجزی اور تذلل کے ہے کہ تکرار سجدہ کے سے لازم آتا ہے اور اِذْ بَنَّا الْقُرْآنَ الْمُتَشَقِّقُ مناسب قعدہ تشہد کے ہے اس واسطے کہ آگاہی کرتا ہے اُوپر

نعت کی اور پناہ غضب سے عبادت اللہ کے ساتھ دعا و رکعت ہے اور استعانت رب کے ساتھ اور طلب
 ہدایت کی رحمت کے ساتھ اور طلب استقامت کی رحیم کے ساتھ اور طلب نعمت کی اور پناہ غضب سے ساتھ
 مالک کے تعلق رکھتی ہے اور یہ آدمی مرکب پانچ چیزوں سے ہے بدن اور نفس شیطانی اور نفس حسنی
 اور نفس سبھی اور جو ہر عمل کے عقل ہے اور ذات پاک باری تعالیٰ کے لئے اُپر پانچوں کے تقبی فرمائی اُز
 ثمرات ان کے ان چیزوں پر ظاہر ہوئے ہیں اطمینان جو ہر عمل کا ساتھ تقبی اسم اللہ کے ہے۔
 اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ لَطْمَیْنِ الْقُلُوْبِ اور نرم اور فرماں بردار ہونا نفس شیطانی کا ساتھ تقبی
 اسم رب کے ہے اس واسطے کہ جب اللہ تعالیٰ اُس کی طرف انعام اور احسان کے ممانہ نہ ہو پناہ
 شرارت سے باز آیا اور فرماں برداری اختیار کی دیت اپنی اَعُوْذْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ
 اور اصلاح نفس حسنی کی بسبب تقبی اسم رحمتی کے ہے اس واسطے کہ یہ اسم مرکب تہ اور رکعت سے
 ہے جیسے کہ فرمایا ہے اَلْمَلٰٓئِکَۃُ یُؤْمِنُوْنَ بِالْحَقِّ لِلسَّخِیْنِ اور اصلاح نفس سبھی کی بسبب تقبی
 اسم رحیم کے ہے اس واسطے کہ جب اُس کے واسطے پاک چیزی اور طرح طرح کی نعمتیں عطا فرمائی
 نافرمانی سے بچا گیا کہ فرمایا ہے مِنْ رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِیْہِ
 وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِہٖ وَلَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ اور دُور کرنا غفلت اور کثافت بدن کا ساتھ تقبی
 صفت مالکیت کے ہے اس واسطے کہ بدن غلیظ اور کثیف ہے اس کے واسطے قبر بھی شدید چاہیے
 اور وہ قبر یہ ہے کہ خوف قیامت کے سے حاصل ہو جیسے کہ فرمایا ہے لَعْنِ الْمَلٰٓئِکَۃُ النَّیْمِ لِلّٰہِ التَّوَلٰیجِ
 النِّقَاطِ اور ہر گاہ کہ بسبب ان حقیقات خمسہ کے آدمی ساتھ تمام اجزاء اپنے کے درست اور آراستہ
 ہوا چھیلے پاؤں پھر اور راہ اطاعت کی طرف مترجہ ہوا پس واسطے اطاعت بدن کے اَیَّانُ لَعْنُہٗ
 کہا اور واسطے اطاعت نفس سبھی کے تاکہ ترک کرنا لذت قوی کا اور گناہ کی باتوں کا آسان ہو اَیَّانُ
 شَتَقِیْجِ ذکر کیا اور واسطے خلاصی کے غلبہ نفس حسنی کے سے اِجْبَانُ کہا اور واسطے دُور کرنے مکرور
 نفس شیطانی کے طلب استقامت کی اور واسطے اصلاح جو ہر عمل کے رفاقت ارواح مقدسہ کی اَعُوْذْ
 کی اور دُور ہونا رواج خبیثہ سے ساتھ غِیْزِ الْمُغْتَوْبِ عَلَیْہِمُ وَلَا تَضْلٰلِیْنِ کے چاہا اور یہ ہر گاہ کہ
 بندہ پنج مقام مناجات کے کوٹرا ہوا اور صفات کمال ذات باری کی الحمد للہ سے شروع کر کے
 ناکب یوم الدین تک ملاحظہ کئے یلبے اختیار اُس کو شوق سیرالی اللہ کا دامن گیر ہونا چار قصد

اس سفر کا مصمم کیا اور ہر سفر کے واسطے توشہ درکار ہے توشہ اس سفر کا عبادت ہے آیا کہ توشہ کہا اور جس وقت جانا کہ سفر نہایت دُور دراز ہے اور توشہ نہایت تھوڑا اور طاقت بھی اس قدر نہیں کہ پا پیادہ اتنی مسافت کو قطع کرے سواری بھی چاہیے ناچار آیا کہ تَشْعِیْن کا ذکر کیا کہ برکت توشہ میں اور سواری واسطے قطع کرنے مسافت کے جناب الہی سے عنایت ہو نقل ہے حضرت ابراہیم

حکایت حضرت ابراہیم ادھمؑ
ادھمؑ کے حال میں کہ ایک وقت بے سواری مسافر کے راستہ میں جا رہا تھا ایک اعرابی نے اُن سے کہا اے شیخ تیرا کیا حال ہے کہ یہ سفر بڑا ہے اور تو نے بغیر سواری کے اس کا ارادہ کیا اٹھلے نے فرمایا کہ میرے پاس ساریاں بہت ہیں اگر بلا میرے اوپر آتی ہے سواری صبر کی رکھتا ہوں میں اور اگر نعمت مجھ کو پہنچتی ہے سواری ٹسکر کی اور اگر قضا مقدر ہوتی ہے اوپر سواری رضا کے سوار ہوتا ہوں میں اور اگر فضل غل انداز ہوتا ہے اوپر سواری قناعت اور زہد کے سوار ہوتا ہوں میں اور اگر شیطان مسو ڈالتا ہے ساتھ ہر دو ذکر کے پناہ میں رہتا ہوں میں۔ اعرابی نے کہا کہ تجھ کو یہ سفر مبارک ہے اور حقیقت میں تو سوار ہے اور میں پیادہ ہوں اور جب بندہ نے توشہ اور سواری سے خاطر اپنی جمع کی راستے مختلف اس کی نظر میں نمودار ہوتے ناچار طلب کرنا راہ مستقیم کا شروع کیا اور جس وقت راہ مستقیم بھی ظاہر ہوئی۔ راستہ میں رہنا اور رفیق بھی چاہیے ہے نبی کو رہنا اپنا کیا اور اولیاء کو رفیق اپنا ٹھیرایا اور حجاب اور پتھر اور کانٹے کو اس راستہ میں درپیش آتے ہیں ساتھ لفظ

ماں سورۃ فاتحہ کے ناموں کا

عَبَّارُ الْغُضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ کے اُن سے اجتناب کیا جانا چاہیے کہ اس سورۃ کے نام بہت سے ہیں تھوڑے سے نام ساتھ بیان وجہ تسمیہ کے ذکر کئے جاتے ہیں تاکہ وہ ناگزیر نہ ہوں تمام اس سورۃ کے رکھے ہوئے ہیں مشکف ہوں بعض اُن ناموں سے فاتحہ الکتاب ہے اور وجہ تسمیہ کی اس نام کے ساتھ یہ ہے کہ کتاب الہی ساتھ اسی سورۃ کے شروع کرتے ہیں لکھنے اور پڑھنے اور نماز سے بھی فراغت کا شروع اسی کے ساتھ ہے بلکہ بسم اللہ اور حمد اس سورۃ کی شروع ہر کتاب کا ہے اور اس سورۃ کا نام فاتحہ بھی اسی سبب مقرر کیا کہ کھولتی ہے فضائل علوم کے پس بسم اللہ اشارہ ہے طرف ظہور ذات اور صفات اللہ تعالیٰ کے پہنچ جہان کے اور استہام علوم کی جاننا اسی مجید کا، اور حرف با کا کہ واسطے الحاق کے ہے اشارہ کرتا ہے طرف مصحف ہونے خلق کے ساتھ اسباب الہی کے کفایت کمال نوع انسانی کی یہی ہے اور حمد اشارہ طرف شکر نعمتوں اُس کی کے ہے کہ

تمام جہان میں پھیل گئی ہیں اور جو نعمتیں خاص بن انسان میں موافق اس کے کہ بڑے بڑے طبیبوں نے ذکر کیا ہے پانچ ہزار اور کم از کم ہیں اور اس قدر نعمتوں کو اگر نسبت کل نعمتوں اُس کے قیاس کیا جائے جیسے نفع و لذت و غلظت سے جو نسبت ہے اُس سے بھی کتر ہے اور پنج ضمن معرفت اُس کے معرفت نفس حاصل ہوتی ہے کہ بسبب اُس کے معرفت تمام خلائی کی میسر ہوتی ہے اور رب العالمین اشارہ ہے طرف اقسام موجودات کے خواہ ارواح ہوں خواہ اجسام اور وہ بھی شہادی ہوں ! مثالی اور خواہ اعراض ہوں شہادی سے مراد یہ ہے کہ عالم شہادت میں پائی باقی ہیں اور مثالی سے مراد یہ ہے کہ عالم مثالی میں موجود ہوا اور الرحمن الرحیم اشارہ ہے طرف غیرات کے اور وجہ خلاصی کے تمام آفتوں سے اور یہ بحث بڑا مقصد سب غلوں میں سے ہے اور مالک یوم الدین اشارہ ہے طرف معاد اور باقی رہنے نفسوں کے بعد مفارقت کے بد نون سے اور نیک بخت ہونے بعضوں کے اور بد بخت ہونے بعضوں کے اور طرف خراب ہونے عالم اعلیٰ اور عالم اسفل کے اور نفع صدور کے اور کیفیت زندہ ہونے کی بعد مرنے کے اور کھڑے ہونے کی پہنچ میدان قیامت کے اور طرف حساب اور میزان کے اور درجوں جنت کے اور طبقوں دوزخ کے اور مرتبہ شفاعت انبیاء و اولیاء اور عالموں اور شہیدوں کے اور کیفیت بزرگ تر مطلوب علم اعتقاد میں سے ہے اور پاک نصیب اشارہ ہے طرف انواع عبادت قلبی اور قلبی کے یعنی عبادت دل اور اعضا کے کہ پنج کتابوں فقہ اور سلوک اور رسائل اور ادرا اشغال ہر طریقہ کا محفوظ اس سے بیان ہوا اور پاک نعمتیں اشارہ ہے طرف طرح طرح کی حرفتوں اور پیشوں کے کہ جہان میں رائج اور معمول ہیں اس واسطے

سان صناعات آدمی کا

کہ تمام پیشہ بنی آدم کے اور کار گیری اُن کی میں استغانت پڑتی ہے ساتھ مخلوقات اللہ تعالیٰ کے مثلاً پیشہ کھیتی کا کہ اس میں استغانت ہے ساتھ مقننات صورت فرعیہ تخم کے اور مقننات کیفیت زمین کے اور ساتھ آب ہوا اور آفتاب اور ماہتاب اور لوسے اور بیل اور چرٹے وغیرہ کے کہ یہ سب چیزیں مخلوقات الہی ہیں اور اسی قیاس کے تمام پیشہ اور حرفتیں کھیتی چاہتیں اور اسی قیاس کے کہ کار گیری میں بنی آدم تین چیزوں کی طرف رجوع کرتے ہیں ایک استنجا دوسرے استخدام تیسرے نفع اور حکایت استنجا یہ ہے کہ کسی چیز کو دوسری چیز کے ساتھ جمع کریں اور تیسری چیز اُس سے حاصل ہو جیسے زراعت اور درخت کے جمع کرنے تخم اور زمین سے پیدا ہوتے ہیں یا مثل

نسل اور دودھ اور دہی اور گھی کے کو بیچ کرنے جیوالا کے سے ساتھ مادہ اُس کی کے حاصل ہوتے ہیں یا جیسے کہ حیوانات میں ایک نوع کے حیوان ترکو اوپر مادہ دوسرے نوع کے ڈال کر بچہ اور قسم کا حاصل ہوتا ہے یا جیسے قیامات کے اندر ایک مقدار کو دوسرے مقدار کے ساتھ ملانے سے نتیجہ حاصل ہوتا ہے اور استخلام وہ ہے کہ قوت اور دفع کسی چیز کا اپنے کام میں صرف کیا جائے۔ جیسا ساری کرفہ اور پر جانوروں کے اور خدمت یعنی غلاموں سے اور لونڈیوں سے اور سامیوں اور درزیوں اور طلاحوں سے اور دوسرے مزدوروں خاص اندہ مشترک سے اور فعل اور حکایت وہ ہے کہ ساتھ واسطہ بعض مخلوقات کے بیچ بعض مخلوقات دوسرے کے ایک ہیئت اور شکل اور کیفیت پیدا کرے کہ حکایت چیز مرغوب کی کہے مثلاً جس وقت چاہیں کہ سونے اور چاندی کو پہننے میں استعمال کریں پہلے اُن کو مصالح لگا کر آگ سے گرم کر کے پانی کر لیں بعد اُس کے سوت یا رُتنی پر اس کو دوڑا دیں تاکہ چمک اور صفائی اور رنگت سونے چاندی کی صفائی میں پیدا ہوئے اور وہ روئی حکایت سونے اور چاندی کی کہے جیسے کہ کناری اور طاش اور بادلہ علیٰ اہل الفیاس بیچ حکایت کرنے آواز جانوروں کے اور فنون تاروں کے اور بیج خوشبوؤں چھوڑوں اور کلیں اور رنگتوں اُن کی کے فکر کرنا چاہیے کہ علم موسیقی اور عطاری اور رنگریزی اس سے پیدا ہوا اور بدینا بھٹا افشیم اشارہ ہے طرف و طریق حاصل ہونے طوں اور معرفتوں کے کہ ایک بطور استدلال کے مائل ہوتا ہے اور دوسرے بطور تصنیف کے اندہ اول کو طریق مشائیں کا اور دوسرے کو طریق اشرافین کا کہتے ہیں اور مبراؤ الذین انعمت علیہم اشارہ طرف مباحث نبوت اور ولایت اور اعتقادات صمد اور اخلاق پسند یہ اور اعمال نیک اور تاریخیں انبیاء اور تذکرے اولیاء اور مقامات اور مغفلات اُن کے کہ ہے اور غنیمۃ المتخضوب علیہم ولا الخیار اشارہ ہے طرف ذوق کفار اور جہد عمل کے اور طرف اعمال فاسدہ اور اخلاق ردیہ اور اعتقادات باطلہ کے و تمام ولایتوں میں اور ہر ایک زمانہ میں پھیلے ہوئے تھے اور میں اور انھیں ناموں سے نام اس کا سورة الحمد ہے اس واسطے کہ ابتدا اس سورة کی ساتھ لفظ حمد کے ہے اور حمد اس سورة کی شامل ہے اور ہر تمام حمدوں قرآن اور غیر قرآن کے جیسا کہ انشاء اللہ درمیان مقام اپنے کے بیان کیا جائے گا اور انھیں ناموں سے ہے سورة الشکر اس واسطے

کہ حمد بنیاد شکر کی ہے اور اس سورۃ میں کئی وجوہ شکر کے جمع کئے ہیں اور وہ تین درجہ ہیں
محبت دل کے ساتھ اور ثنا ساتھ زبان کے اور خدمت ساتھ اعضا کے جیسا کہ تفصیل ان سب
کی گزری اور انھیں ناموں سے سورۃ الکثر ہے اس واسطے کہ حضرت علی ابن ابی طالب کے مشابہ
لے فرمایا ہے کہ فَوَلِّتْ سُوْرَةَ الْفَاتِحَةِ مِنْ كَذَرْتِ تَحْتَ الْعَرْشِ اِذَا رَأَى مَعَارِفَ مَنْ
کہ شامل ہیں معرفت ذات اور اسماء اور افعال اور مراط مستقیم اور جزاء اور علم مناصد اور علم
احکام کو پس اللہ ایک اسم ہے جامع ذات اور اسماء کو اور ساتھ بارہ اصادق کے اشارہ طرف
اُس کے فرمایا ہے کہ وجوہات اشیاء کے قائم ساتھ ذات اور اسماء اللہ تعالیٰ کے ہیں جیسا
قائم ہونا جسد کا ساتھ روح کے اور یہی ہے سر وجود اشیاء کا لیکن ساتھ طریق ایجاب کے نہیں
یعنی بلا اختیار صادر نہیں بلکہ تعاضد رحمت اُس کی کا ہے کہ افاضہ وجود کمالات ذاتیہ کا فرماتا ہے
پس درمیان لفظ رحمن اور رحیم معرفت افعال کا بیان ہوا اور مراط افعال کا بھی ظاہر ہوا کہ افعال
اُس کے واسطے کمال ذاتی اُس کے ہیں اور اسی جہت اللہ تعالیٰ سخت حمد کا ہوا اس واسطے
کہ شان کامل کے سے یہ ہے کہ تکمیل غیر کی کسے نہ ہو کمال نفس اپنے کا اس واسطے کہ وہ رب سب کا
ہے پس عطا کرنا کمالات تمام مخلوقات کو اسی کی طرف سے ہے اور اگر اس کو اس کے سب سے
تحصیل کمال کی منظور ہو لازم آتا ہے کہ طالب عرض کا ہو اور کمال اُس کے میں نقص آجائے اور
ساتھ لام استفراق اور لام اختصاص کے بیان فرمایا کہ حمد اللہ تعالیٰ کی گھیرنے والی ہے سب حمدوں کی
یعنی تمام حمدیں اُسی کی طرف رجوع کرتی ہیں اس واسطے کہ کوئی چیز جہان میں ساتھ کسی درجہ
کے استحقاق حمد کا رکھے اُسی کے فیض کے سب سے ہے پس وہ بالادلی ساتھ اُس حمد کے حمد کیا گیا ہے
اسی واسطے کہا ہے بیت

حمد را با تو نسبت است درست بر در ہر کہ رفت بر در بقست

پھر اشارہ کرتے ہیں طرف حمد کے یعنی حمید اس کا کلیہ ہے کہ حمد اُس کی کی جائے اس واسطے کہ
جناب باری تربیت فرماتا ہے کل عالم کو ساتھ تربیت رحمت کے کہ اول ہر چیز کو جیسا کہ چاہیے
پیدا کیا پھر جس شے کی طرف کہ بقا اپنی میں حاجت اُس کو پہنچتی اور تمام کمالات غیر خدائی کی
اُس کو استعداد عطا فرمائی اور طرف معاد کے اشارہ فرمایا ہے ساتھ مَا لَئِكَ يَوْمَ الدِّينِ کے

اور ساتھ اضافت کرنے مالکیت کے طرف زمانہ کے یعنی یوم الدین کے اشارہ۔ طرف احاطہ مالکیت کے فرمایا اس واسطے کہ دین قیامت کا تمام بندوں کو گھیرنے والا ہو گا جبکہ مالک اُس دن کا ہو گا مالک تمام بندوں کا بھی ہو گا اور معاد کے مجید کی طرف بھی اشارہ فرمایا کہ یہ بھی مقتضا رحمت اُس کی کا ہے اس واسطے کہ اوپر مظلوم کے رحمت تمام نہیں ہوتی بدوں بد دل لینے کے واسطے اس ظالم سے اور نعمت عابدوں کے اوپر تمام نہیں ہوتی مگر ساتھ بخشنے ملک ہمیشگی کے اوپر ایک کلمہ کے اور اوپر ایک گل کے پھر اشارہ طرف صراطِ مستقیم کے فرمایا اور اس کے دُور کن ہیں۔ آراستہ ہرنا ساتھ عبادت کے اور تزکیہ کرنا ساتھ استغانت کے اور صراطِ مستقیم کا مجید ہی بیان فرمایا کہ حاصل اُس کا سُکر ہے کہ لفظ حمد سے کجا گیا اور صبر ہے کہ لفظ عبادت سے ظاہر ہوا پھر ارشاد فرمایا ساتھ لب لباب اور مغز عبادت کے کہ دُعا ہے اس واسطے کہ وہ متقن ہے تضرع اور زاری کو کہ ظاہر کرنا نسبت امکان اور افتقار کے ہے اور روح عبودیت کی ہے اشارہ فرمایا طرف جبرائیل کے ساتھ ذکر الخلق اور غضب کے اور مجید نے جبرائیل کا بھی بیان فرمایا کہ عبادت اور استغانت سے پیدا ہوتا ہے اس واسطے کہ حق ربوبیت کا عبادت ہے اور حق عبودیت کا اعانت ہے اور جب دونوں جمع ہونے لاجب حصول جبرائیل کا واسطے ہر ایک چلنے والے راستہ پر آئے اور گراہی کے ضرور ہو گا اور طرف تعلیم حجت کے بھی کھسکان لوگ مشرکین کے مقابلہ میں لا دین اور اُن کو الزام دین ارشاد فرمایا اس طرح سے کہ الوہیت اور ربوبیت اور رحمت اور مالکیت اس کی بلا واسطہ تمام مخلوقات کی طرف منسوب ہے پس حاجت مقرر کرنے واسطوں کی کیا ہے اور ان امور میں اعتقاد شرک کا کرنا اس واسطے کہ جس وقت پرورش تمام مخلوق کی اور رحمت سب کے اوپر اس کی طرف سے ہے اور مملوک بھی اُس کے ہیں پس شریک بظہر لے سے برابری عابد کی ساتھ معبود کے لازم آتی ہے اور نہایت تذلل ایک طرف میں اور نہایت تعظیم دُوسری طرف میں نہ رہی اور ساتھ لفظ عبادت اور استغانت کے تمام احکام شرع کی طرف اشارہ کیا کہ سب عبادتوں اور معاملات کو شامل ہے اور انھیں ناموں سے نام اس کا سورۃ المناجات ہے اس واسطے کہ مصلیٰ مناجات کرتا ہے ساتھ اس سورۃ کے پروردگار اپنے سے اور اللہ تعالیٰ اُس کو نجات دیتا، سختیوں دنیا اور آخرت سے اور انھیں ناموں سے سورۃ التعلوین نام اس کا ہے اس واسطے کہ اس

میں استعانت خاص جناب باری کے ساتھ فرمائی اور انھیں ناموں سے نام اُس کا دانیہ ہے اُس واسطے کہ مضمون اُس کا بیچ معراج ہونے نماز کے واسطے مومن ۴ اس واسطے کہ بسم اللہ کی اشارہ ہے طرف ظاہر ہونے تمام موجودات کے ذات اُس کی سے پس وہ سب زیادہ تر ظاہر ہے لیکن بسبب نہایت ظہور کے آنکھوں سے غائب ہے اور یہاں تک رحمت اُس کی عام ہوئی کہ خلق اور تمام کمالات اُس کے فیض سے موجود ہوتے یہاں تک کہ متوجہ تمام محدود کا ہوا اور ہر چیز کی پرورش اُس نے فرمائی اور انا ساتھ عطا کرنے وجود کے اور ثانیاً ساتھ عطا کرنے اُن خاص کے کہ تابع مہیات کے ہیں اور یہ کمالات اُن اشیاء کی ذاتوں کا مقتضا نہیں اس واسطے کہ دن قیامت کے بسبب قبر الہی کے تمام کمالات اُن کی ذاتوں سے جُدا ہو جائیں گے مگر بدلے اُن کمالات کے اہل عبادت اور استعانت کو کمالات دوسرے عطا ہوں گے پس طریق طلب کرنے ان کمالات کا وہ ہے کہ ہدایت اور مستحق بیان اس کا کہ نماز مومن کی معراج ہے

اور انعام اُس سے چاہی اور نقصان کو بعد کمال کے مفرجان کر اُس سے پس فائدہ ہر ملک ذکر اس بات کا آیا نماز معراج مومن کی ہے کچھ تفصیل اس کی بیان کی جاتی ہے کہ کس طریق سے ہوئی ہے جانا چاہیے کہ معراج سے مراد یہ ہے کہ پس سے طرف ملک کے پہنچے اور تترقی سے طرف ترقی کے جائے اور ہر عبادت کے واسطے بقدر اپنے مرتبہ کے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ عالم سفلی سے طرف عالم علوی کے سیر کرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو طرح کا معراج ہوئی تھا ایک معراج جسمانی اور دوسری معراج روحانی۔ معراج جسمانی اس طرح سے تھی کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک تشریف لے گئے اور وہاں سے طرف انتہا عالم ملکوت کے گئے اور معراج روحانی یہ تھی کہ عالم شہادت سے طرف عالم فیض کے اور عالم غیب سے طرف غیب الہی کے انتقال فرمایا اور یہ دونوں بمنزلہ دو قوموں ملی ہوئی کے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان دونوں کی طرف فائز ہوئے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی اور اس نے اشارہ طرف مرتبہ فنا کے ہے عالم شہادت جسم اور جسمانییت سے عبارت ہے کہ مشاہدہ اور دیکھنے میں آتا ہے اور عالم غیب عبارت ہے عالم ارواح سے پس سفر کرنا روح کا عالم اجسام سے طرف عالم ارواح کے اسی کا نام سفر کرنا عالم شہادت سے طرف عالم غیب کے ہے اور

عالم ارواح بہت بڑا عالم ہے بلکہ بے نہایت ہے اس واسطے کہ تمام ارواح محل کے مرتبوں سے پچھلا مرتبہ ارواح انسانی کا ہے بعد کمال پیدا کرنے کے ترقی ہوتی جا رہی ہے اور جہاں ارواح کے متعلق آسمان دنیا کے ہیں وہاں تک پہنچتے ہیں پھر اس سے ترقی کر کے طرف ارواح آسمان دوسرے کے پہنچتے ہیں اور اسی طرح ترقی کرتے کرتے ان ارواح کی طرف پہنچتے ہیں جو کہ کسی کے درجوں میں رہتی ہیں اور وہ رو میں بھی جدا جدا مراتب رکھتی ہیں اور بعض اعلیٰ نسبت دوسرے کے ہیں بعد اس کے ترقی کر کے طرف ان فرشتوں کے پہنچتی ہیں جن کا ذکر اس آیت میں ہے -

وَقَرَأَى الْمَلٰٓئِكَةَ حَافِیٰتٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ یَعْنِی دیکھے تو فرشتوں کو کہ گردا گرد عرش کے ہیں بعد اس کے جو فرشتے ان سے بھی اعلیٰ ہیں اُن کی طرف پہنچتی ہیں اور ان کا ذکر اس آیت میں ہے وَیَجْبِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَانِیَةً یَعْنِی اُٹھتا ہے تخت رب تیرے کا اچھا اُس دن اُس شخص بعد اس کے طرف اور ارواح مقدسہ کے کہ جسم سے بالکل تعلق نہیں رکھتی ہیں اور طعام اُن کا ذکر اللہ ہے اور شراب ان کی محبت ہے اور اُنس اُن کا ساتھ ثنا الہی کے ہے اور لذت اُن کی بیچ خدمت اللہ جل شانہ کے ہے پہنچتے ہیں اور ان کا ذکر ان آیتوں میں

وَمَنْ عِندَهُ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا یَسْتَفْخِرُوْنَ لِیُسَبِّحُوْنَ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ لَا یَسْتَرْطِفُوْنَ یعنی اور جو اس کے نزدیک ہے ہیں تکبر نہیں کرتے اُس کی عبادت سے اور نہ کاہلی کرتے ہیں یاد کرتے ہیں رات اور دن نہیں ٹھکتے اور یہ ارواحیں بھی بہت ہیں اور درجے ان کے مختلف ہیں اور عقل بشری اُن کے اوصاف کا احاطہ نہیں کر سکتی ہے اور بعد اس کے بھی ترقی ہوتی رہتی ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَفَوْقَ كُلِّ ذِی عِلْمٍ عَلَیْمٌ یعنی اوپر ہر علم والے کے اور علم والا ہے یہاں تک کہ انتہا ترقیات کا طرف نور الانوار اور روح الارواح کے کہ وہ ذات باری کی ہے ہوتی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاَنْتَ اِلٰی رَبِّكَ الْمُنْتَهٰی اور جلال رب ربیت کا نام غیب الغیب ہے اسی واسطے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ لِلّٰہِ مَسْبُوعِیْنَ حِجَابًا مِّنَ النُّوْرِ لَوْ كَشَفَهَا لَاحْتَرَقَتْ سَجَاتُ وَجْهِہٗ كُلُّ مَا اَدْرَاكَ الْبَصَرُ پس اشتغال کرنا عالم ارواح سے طرف جلال الہی کے یہی ہے سفر کرنا عالم غیب کے طرف غیب الغیب کے پس دونوں سمتوں کی معراج کا بیان ہو چکا مقصود یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے اور بسبب تو بہ کرنے کے گناہوں سے کہ نادم ہوا اور پر تفسیر اپنی کے اور ادا دہ حکم کر لے اُس کے نہ کرنے کا اور باطن کا پاک کرنا اس جہت سے ہے کہ معبود کی جائے نظر ہے اور ستر عورت بھی لازم ہے اور ستر عورت ظاہری یہ ہے کہ مخلوقات کی نظر سے جن اعضاء کا ڈھانکنا ضرور ہے پوشیدہ کرے لیکن یہ دل میں خیال کرے کہ مخلوق کی حیا سے تو یہ بات عمل میں آئی مگر اندر میرے کہ بُری باتیں اور گناہ کی چیزیں ہیں خالق ان کو دیکھ رہا ہے اور اُن کو پوشیدہ کرنا ممکن نہیں اس واسطے کہ وہ علام الغیوب ہے اس کو کیونکر پوشیدہ کروں سو اس کی تدبیر یہ ہے کہ غامت اور حیا اور خوف کا فیضی عمل میں لائے کہ ان کے سبب سے بُرائی باطن کی ڈھکی جائے گی یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اُس کو دُور کر دے گا پس جس وقت یہ پاک ہو گیا اور کپڑوں وغیرہ سے اپنے تن میں رست کر لیا اب چاہتا ہے کہ نماز کے واسطے کھڑا ہوں تو اس حالت کو ایسا تصور کرے کہ ایک بادشاہ عالی جاہ کے رُوبرو کھڑا ہوتا ہوں اور یہ بات بھی دل میں خیال کرے کہ میرے پاس دو چیزوں میں سے کوئی چیز ہے فرشتہ ہے یا شیطان ہے دین ہے یا دنیا ہے۔ عقل ہے یا ہرہی ہے۔ غیر ہے یا شر ہے صدق ہے یا کذب قناعت ہے یا حرص غرض ہر شے کا اور خدا اس کی کا تصور کر کے اپنی رفاقت میں نیک چیز کو لے لے اور بُری کو چھوڑ دے اس واسطے کہ رفاقت جس شے کی مستحکم اور مضبوط ہو جائے گی ہمیشہ کو وہی چیز اگلے ساتھ ہی ہوگی اور مفارقت اُس کی نہ ہوگی چنانچہ حضرت صدیق اکبرؓ نے صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اختیار کی دنیا میں بھی انھیں کے ساتھ ہے اور قبر میں بھی اور قیامت میں اور جنت میں بھی اور گناہ اصحاب کہف کا کہ اُن کے ساتھ ہو لیا تھا دنیا میں بھی اس کا ساتھ دے چھا اور آخرت میں بھی ساتھ ہے گا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ كَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ یعنی اے ایمان والو! اللہ سے اور ہر جاؤ تم ساتھ چلو گے اور نماز میں اس طرح کھڑا ہو جیسے قیام اصحاب کہف کا تھا اللہ تعالیٰ کی خدمت میں اِذَا قَامُوا فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یعنی جس وقت کھڑے ہوئے پس کہا اُنھوں نے رب ہمارا رب آسمانوں اور زمینوں کا ہے یا ایسا کھڑا ہوئے کہ مخلوقات قیامت کے دن رُوبرو پروردگار اپنے کے کھڑی بھاگ جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ یا ایسا کھڑا ہو جیسا کہ غلام اور گنہگار

مرلے اپنے سے کہ نہایت در دوست ہے بھاگ گیا ہوا بعد بھاگ جانے کے اُس کو شرمندگی حاصل ہوئی اور پھر اپنے مولیٰ کی طرف اُس نے رجوع کیا ہوا اس حال میں نہایت ہی خوف اُس کو ہو گا اور سرنگوں کمال شرمندگی سے اس کے سامنے کھڑا ہو گا اور وقت کھڑا ہونے کے قبل کی طرف منہ کرے مگر یہ نہ سمجھے کہ موت قبل کی طرف منہ کرے بلکہ دل کو بھی سب چیزوں سے اس کی طرف پھیرے اس واسطے کہ ظاہر کے افعال باعث باطن کے افعال پر ہیں اور مقصود بالذات افعال باطنی ہیں پس جیسے کہ منہ جب تک اور طرف سے چہرہ کا تعلق نہ ہو گا تاں اس طرف ادا کرے ایسے ہی دل کو جب تک اس کوئی سے خالی نہ کرے گا اس کی طرف کیونکہ منہ جو بھاگتا اور ایسا یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر اور باطن میرے کو دیکھ رہا ہے اور ادنیٰ درجہ ہے اس سے کہ ذکر سے جیسے کہ کسی بزرگ کے زور و لحاظ کے سامنے اور ہر آدمی نہیں دیکھتا ہے اور اس کی حیا اور توقیر دل میں بیٹھیں ہوتی ہوتی ہے بعد اس کے نیت کر لے کہ ارادہ کرے اس بات کا کہ میں نماز پڑھتا ہوں واسطے بجالانے حکم اُس کے اور اُس کے ثواب کی امید رکھے اور خوف اُس کے مذاہب کا کرے اور یہ بھی خیال کرے کہ یہ وقت مناجات کا ہے اور کیسے ملاکت مناجات کرتا ہوں اور کیونکہ مناجات کر دل کو گناہوں میں سرشار ہوں اور اس وقت کافی ہے کہ شرمندگی کے سامنے عرق پشانی پر آجائے اور رگیں گردن کی پھوٹنے لگیں اور خوف کے سامنے رنگ چہرے کا زرد ہو جائے اور اس وقت یہ نمازی ان شخصوں میں سے ہوا جن کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یُرِیدُ ذُنُوبَہُمْ وَجَہَہُمْ لَعْنِی اَرَادَہُ کَرْتِی ہُن اُس کی ذات کا پس اس کو چاہیے کہ اس حال میں تمام مخلوقات کا اپنے ذہن میں تصور کرے خواہ عالم اجسام سے ہوں خواہ عالم ارواح سے اور نفس اپنے سے تصور شروع کرے کہ پہلے اپنی عقل میں تمام اعضا بسیط اور مرکب اپنے اور قوتیں طبعیہ اور حیوانیہ اور انسانیہ کو حاضر کرے بعد اُس کے جو چیزیں کہ اس جہان میں ہیں معدنیات اور نباتات اور حیوانات سے پھر ان چیزوں کا تصور کرے کہ مابین آسمان اور زمین کے ہیں مثل طبقے ہوا وغیرہ کے بعد اُس کے آسمان دُنیا کا مع عظمت اور فراخی اُس کی کے اور اسی طرح اوپر کو چڑھتا جائے کہ تمام آسمانوں اور مدورۃ المتنبہ اور رفوف اور لوح اور بہشت اور دوزخ اور کسی اور عرش کا تصور کرے بعد اس کے اشتغال کرے طرف ارواح بشریہ اور غیر بشریہ

اور اُن اور ارحم کے جو متعلق پہاڑوں اور دریاؤں کے ہیں بعد اس کے فرشتوں آسمان پہلے اور دوسرے کاساتویں ہمک بعد اس کے اُن فرشتوں کا گرگرا کر دُعا و عرش اور کرسی کے ہیں تصور کرے بعد اس کے انتقالِ طرف اس چیز کے کرے کہ خارج اس عالم سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا يَخْلُمُ جَنُودُكَ إِلَّا هُوَ جب تمام ان روحانیت اور حیسانیت کو عقل میں حاضر کر لیا بعد نیت کے ہاتھ اوپر کواٹھائے اور ان دونوں ہاتھوں کے اٹھانے سے اشارہ طرف رخصت کرے دونوں جہان کے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہے اور مراد اللہ اکبر سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسی ذات ہے کہ تمام ان چیزوں کو اُسی نے پیدا کیا ہے اور اس بات سے وہ منزہ اور بڑا ہے کہ کوئی چیز اس کے ساتھ مشابہت رکھے بلکہ جائز اور ممکن ہی نہیں یا معنی اللہ اکبر کے یہ ہیں کہ اللہ بڑا ہے اور منزہ ہے اس بات سے کہ عقل اور وہم خلق کے اُس کی طرف پہنچیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے تو حید یہ ہے کہ نہ وہم میں لائے تو اُس کو یا معنی اللہ اکبر کے یہ ہیں کہ اللہ بڑا ہے اس بات سے کہ بندے حق بندگی اُس کا ادا کریں۔ مگر وقت اللہ اکبر کہنے کے چلیے زبان اور دل سوائے ہوں ایسا نہ ہو کہ دل اس کو کاذب اور مجبور ٹھانے اگر دل میں شے دوسری اللہ سے بڑی ہو پس اللہ کے نزدیک وہ مجبور ٹھا ہے مگر یہ بات دل میں کوئی نہیں کہتا کہ یہ شے اللہ سے بڑی ہے سو اس کے نزدیک بڑا ہونا اللہ سے اس طرح ہو جائے گا کہ خواہش نفسانی میں مصروف زیادہ ہے اور امر الہی کے بجالانے میں نہایت کمالات اور شستی کرتا ہے پس اُس نے نفس کی اطاعت کی اور اللہ کے حکم کی ایسی اطاعت نہ کی اگر اس کے نزدیک اللہ کی بڑائی یقینی ہوتی اس کی اطاعت نفس کی اطاعت سے زیادہ کرتا اس واسطے کہ اطاعت زیادہ اُسی کی کی جاتی ہے جو دوسرے سے بڑا ہو اس سے معلوم ہوا کہ اللہ اکبر فقط ذہنی اقرار ہے اور ہر گاہ کہ اللہ اکبر میں کبر کا یہاں ہے اس کو بھی سمجھنا چاہیے اس قسم کے کئی لفظ ہیں ایک ملو اور ایک عظمت اور یہ دونوں دو درجے ہیں کمال کے درجوں میں سے مگر درجہ عظمت کا ملو کے درجے سے زیادہ ہے اس واسطے کہ ملو صفت کرسی کی ہے اور عظمت صفت عرش کی ہے جیسے کہ قرآن مجید میں آیا ہے وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اور دوسری جگہ ہے فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

اُسی کُرسی کو بڑائی اس قدر ہے کہ تمام آسمان اس کی نسبت سے ایسے ہیں جیسے کہ جنگلِ ذریعہ
ایک قطرہ پڑا ہوا ہر اود کر سی درمیان ساتویں آسمان اور عرش کے ہے اور کرسی بہ نسبت عرش کے
جیسی ہی نسبت رکھتی ہے اور اللہ کی عظمت کے آگے عرش کی عظمت ایسی جیسی کہ سمندر کے مقابلے
میں ایک قطرہ اور کبریا کا مرتبہ ملو اور عظمت سے بڑا ہے اس واسطے کہ حدیثِ قدسی میں آیا ہے
اَلْكِبْرِيَاءُ وَدَرَانِي وَالْعِظَمَةُ اِذَا رِي اُور در دا بڑی ہوتی ہے ازار سے اور زمینوں سے بڑی
کر جلال کا مرتبہ ہے اسی واسطے کلام اللہ میں آیا ہے وَتَبْقَى وَجْهُهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ
اَلَا كُذِّبَتْ اَنْ تَبَارَكَ اَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ اور یہ بات بھی سمجھنی چاہیے کہ
لوگ عظیم اس کو مانتے ہیں کہ جنہ اس کا بڑا ہوا در حال اسے جانتے ہیں کہ بہت اونچا ہوا
کبر اس کو سمجھتے ہیں کہ عرش اس کی بڑی ہو لیکن اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک ہے اُس کی
عظمت ایسی نہیں کہ جیسے اس کا بڑا ہو اور بڑائی اس کی ایسی نہیں کہ نہ اسی واسطے کہ نہ اللہ عزوجل اس کی
پیدا کیا ہے پس بسببِ قدرت کے وہ کبر کو نہ کہہ سکتے ہیں کبر باری اس کی کبر باری عظمت کی ہے
اور عظمت اس کی عظمتِ مملوک کی ہے اور مملو اس کا مملو جلال کا ہے یعنی اجل ہے اس بات سے
کہ مشابہت اس کو محسوسات کے ساتھ دی جانے اور اکبر ہے اس سے کہ وہم کسی کے میں
آئے اور اعظم ہے اس سے کہ کوئی وصف کرنے والا وصف اُس کا بیان کرے اور اعظم
ہے اس سے کہ کوئی بڑائی اس کی کا مثنوی ظاہر کر سکے پس جس وقت مصطفیٰ نے اللہ اکبر کہا عقل
اُس کی جلالِ الہی کے اور اک کرنے سے عاجز ہوئی اور سُجنا کُنْتَ اَلْقَبْرُ کَانَ اس مقام میں عقبت
انوارِ جلالِ الہی کی ہوتی بعد اس کے تسبیح کی سے طرفِ تحمید کے انتقال کرے اور
وَيَجْتَنِبُكَ وَتَبَارَكَ اَسْمُكَ کہے تو اس مقام میں نورانی اور ابدی منکشف ہوا اس
واسطے کہ تبارک اسمک اشارہ ہے طرفِ دوام کے کہ منزہ ہے فنا اور عدم سے اور دوام کا تقصیر
ساتھ ازل اور ابد کے ہے بعد اس کے وَقَعْلَے جَدَّ کُنْ کہے اس میں اشارہ ہے طرفِ اس بات
کے کہ صفیتِ جلال اور کمال اس کے کی منحصر کسی حد میں نہیں پھر لا اِلَّا عِزُّكَ کہے اس
میں اشارہ طرفِ اس بات کے ہے کہ جتنی صفیتیں جلال اور نفوت کمال کی ہیں اسی کے واسطے
ثابت ہیں غیر کے واسطے نہیں پس وہی کمال لکھ اور کوئی کمال نہیں اور وہی مقدس ہے اور

کوئی مقدس نہیں اور اس جگہ عقل بند ہو جاتی ہے اگے اس کا اساک نہیں چلتا اور تمام حواس
 و ہم اور خیال وغیرہ حیران ہو جاتے ہیں بعد اس کے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کہے
 مگر یہ کلمہ فقط تلفظِ ذہانی نہ ہو بلکہ دل میں بھی سمجھے کہ شیطان میرا دشمن ہے اور اس بات کا غم
 ہے کہ دل میرا اللہ تعالیٰ کی طرف سے پھیر دے گا اس واسطے کہ وہ حسد کرتا ہے کہ شیخ مناجات
 جناب الہی سے کر رہا ہے اور سہمہ کرنے کے واسطے مستعد ہے اور میں بسبب ایک ذکر کرنے کے
 طعون ہو گیا اور اُس سے پناہ اس وجہ سے اللہ کے ساتھ پکڑاؤں کہ جس چیز کو شیطان چاہتا ہے
 اس کو پھوٹ دے اور جس چیز کو اللہ طلب کرتا ہے وہ بجا ملے اور اگر اس طرح نہ کرے اور فقط
 زبان سے کہے اس کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص پر دشمن مارنے کے واسطے یا شیر بھاڑنے
 کے واسطے چلا آتا ہے پس اُس وقت اُس نے اپنی زبان سے یہ بات کہہ لی کہ میں اس قلعہ
 کے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں اور وہاں ہی کھڑا رہوں یہ کہنا اُس کے حق میں نفع نہ دے گا اور وہ
 دشمن یا شیر اُس کو پکڑ لے گا ایسے ہی جو شخص شوق و فخر میں مشغول ہے شیطان کے قبضہ میں ہے
 اور اقرارِ ذہانی اس کا فائدہ نہیں کرتا ہے پس چاہیے کہ متوجہ ہو کر احمذ کو پڑھے اور شیطان کے
 شر سے بچنے کے واسطے اللہ کے قلعہ میں آوے اور قلعہ اُس کا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے اس واسطے
 کہ حدیثِ قدسی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جَنَّتِيْ مَنْ دَخَلَ حَصْنِيْ آمَنَ مِنْ عَذَابِيْ
 اور اللہ کے قلعہ میں وہی شخص رہنے والا ہے جو کہ سوائے اللہ کے کسی کو معبود اپنا نہ ٹھہرائے ۔
 فَأَمَّا مَنْ اخْتَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ فَهُوَ فِي مَيْدَانِ الشَّيْطَانِ یعنی جس شخص نے مقرر کیا معبود اپنا
 خواہشِ نفس اپنی کو پس وہ بیچ میدانِ شیطان کے ہے بعد اس کے بسم اللہ پڑھے اس کو پڑھنے
 کے وقت یہ سمجھے کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی ذات کے سبب ہیں اور جب سب چیزیں اللہ ہی
 کی طرف سے ہوتیں ستن حمد کا بھی وہی برا پس بعد اس کے اطمینان پڑھے اور اس کے
 معنی یہ ہیں کہ شکر اللہ کے واسطے ہے اس واسطے کہ سب نعمتیں اُسی کی طرف سے ہیں اور
 ماری اطمینان پڑھنے سے تمام حجاب دنیا اور آخرت کے نظر آئیں گے اور مطالعہ انوارِ اسرارِ حسی
 اور صفاتِ علیا کا جو گہوارہ اویان پہلے اور اسرارِ کتبِ الہی اور شریعتوں نبیوں کا ظاہر و باطن
 اور شریعت سے طرفِ طریقت کے اور طریقت سے طرفِ حقیقت کے پہنچ جائے گا اور درجے

انبیاء اور مرسلین کے اور مقامات مردودوں اور معزولوں کے بھی منکشف ہو جائیں گے اب اس
اجمال کی تفصیل معلوم کرنی چاہیے پس جس وقت کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا اس کے کہنے کے وقت
تمام دنیا کا مشاہدہ کر لیا اس واسطے کہ اسی کے اسم کے ساتھ تمام آسمان اور زمین قائم ہیں اور
جس وقت الحمد للہ رب العالمین کہا عالم آخرت جس کے علم آگیا جیسے کہ فرمایا ہے وَاخِرُ
دُعْوَاهُمْ اَنْبِیَیَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور جس وقت الرحمن الرحیم کہا اس کے ساتھ
ملاحظہ عالم جمال رحمت اور فضل اور احسان کا ہو گیا اور جس وقت مالک یوم الدین کو پڑھا
سے عالم جلال اور ہول اُس کے کا قصور ہو گیا اور جس وقت ایاک نعبدُ کہا عالم شریعت میں
ہو اور جس وقت ایاک نستعین کو پڑھا طریقت کا مانت معلوم ہوا اور جس وقت اِنِّہٖ نَاغِیْرُ مَا نَحْنُ
پڑھا حقیقت کی طرف عقل نے سیر کی اور جس وقت جِبرَاۃُ الدِّیْنِ اَفْعَمْتُ عَلَیْہِمُ کہا درجے
صالحین اور اہل کرامات کے مثل انبیاء اور پیغمبر اور شہداء کے ظاہر ہوئے اور جس وقت
عَزِیْرُ الْمُضْطَرِّبِ عَلَیْہِمُ زبان پر لایا نفاق کے مرتبے کھلے اور جس وقت وَلَا الضَّالِّیْنَ کو پڑھا تو
کافروں اور منافقوں کے دیسے ذہن میں آئے اور جس وقت اس سورۃ الحمد کو اس طریق سے
پڑھا اس کے اسرار سے واقف ہوا سوا اس کی سات آیتیں ہیں۔ یہ ساتوں آیتیں جو احمد کے
گنجیاں اسٹھوں پر پشت کے دروازوں کی ہر گتیں اور نغاری کے واسطے آٹھوں دروازے جنت
کے کھل گئے اور جس وقت احوال اور مراتب بڑے بڑے منکشف ہوئے اُس کے دل میں عظمت
خالق کی بکھر گئی اور گریا ایسا خوف اُس کی عظمت کا اُس کے دل میں سما یا کہ تاب کھڑے رہنے
کی نہ رہی اور پشت اُس کی جھک گئی اور اپنے تئیں ذلیل اور عاجز سمجھ کر کبریائی اس کی بیان کرنے
کے واسطے اللہ اکبر کہہ کر رکوع میں جائے اور مستحبات دُیْفِ الْعَظِیْمِ کہے اور اس جگہ
بار بار عظمت سے اس کو یاد کرے تاکہ بسبب تکرار کرنے کے عظمت اُس کی دل میں قرار پڑے
بعد اس کے سرانجام رکوع سے اٹھا کر امید وار اُس کی رحمت کا ہوا اور اپنی امید کے حکم کرنے
کے واسطے سُبْحَانَ اللّٰهِ لَعَنَ حَمِیْدًا کہے یعنی یا اللہ غلام کی بات جس شخص نے اُس کی حمد کی۔
مُرَاد یہ ہے کہ اُس نے شکر اُس کا قبول کیا اور اس میں نکتہ کیا ہے کہ اس جگہ معلی نے اپنی
حمد کا خاص خیال کر کے ذکر نہ کیا بلکہ سب حمد کرنے والوں کو ذکر کیا اس واسطے جو مسلمان اپنے

مسلمان بھائی کے واسطے دعا مانگئے اللہ تعالیٰ وہ چیز اس مانگنے والے کو عطا کرتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے لَا يَزَالُ اللَّهُ فِي عَوْنِ الرَّجُلِ مَا دَامَ الرَّجُلُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ - یعنی ہمیشہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ پیچ مدد آدمی کے جب تک وہ آدمی پیچ مدد بھائی مسلمان اپنے کے ہے بعد اس کے سجدے میں گرے اور یہ اعلیٰ درجہ عاجزی کا ہے اس واسطے کہ جو اشرف اور بزرگ صغیر آدمی کے بدن میں ہے اُس کو خاک پر کر سب سے ذلیل ہے رکھ دیا اور اس جگہ بھی نہایت عظمت اللہ تعالیٰ کی بیان کرے یعنی مُنْجَاتٍ رَفِيعَ الْأَعْلَى کہے اور اپنے تئیں یہ سمجھے اور خیال کرے کہ اسی زمین سے پیدا ہوا ہوں اور اسی میں مجھ کو پھر جانا ہو گا اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ ایک فرشتہ ہے عرش کے نیچے نام اس کا حرقیل ہے اللہ تعالیٰ نے اُس کو امر کیا کہ اُڑ کر تیس ہزار برس اور وہ پھر تیس ہزار برس تک اُڑا لیکن ایک کناٹے عرش سے دوسرے کناٹے تک پہنچا پس ارشاد الہی ہوا کہ اگر صور پھونکنے تک اُڑتا تب بھی تو عرش کے دوسرے کناٹے تک نہ پہنچا اس وقت اس فرشتے نے کہا مُنْجَاتٍ رَفِيعَ الْأَعْلَى بعد اس کے سر سجدہ سے اٹھا کر دوبارہ قرائع بجالاتے اور سجدہ میں گرے اور دو سجدے کرنے میں اشارہ ہے طرف ازل اور ابد کے کہ وہ ازل ہے یعنی اقل اُس سے کوئی نہیں اور ابد ہی ہے یعنی تیگھے اس کے کوئی چیز نہیں اور یہی مضمون ہوا الاقل ہوا الآخر کا ہے اور مابین دونوں سجدوں کے اشارہ ہے طرف وجود دنیا کے کہ درمیان ازل اور ابد کے ہے اور جو بات اس کی بھی اصل کتاب میں بیان ہو چکی اور اس طرح سے باقی نماز ادا کی جائے اور ہر گاہ کہ حالت معراجہ نماز کی ایک شرف معراج مستندی کے سے ہے اور انھیں کے طفیل سے یہ نعمت عظمیٰ اس اُمت سرور کو جناب الہی سے عنایت ہوئی اس جہت سے کمال عنایت اور اکرام اس کے حال پر فرمایا کہ ردہ بردار کب بے نیاز کے اس کو بیٹھنا نصیب ہوا اور جو چیز معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی تھی دیکھا ہی پڑھنا اس وقت میں اس کو بھی تعلیم ہوا کہ اَلْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيَّاتُ اور معنی اس کے یہ ہیں کہ جو اعمال اچھے خواہ زبان سے ہوں خواہ اعشاء سے خواہ دل سے اللہ ہی کے واسطے ہیں۔ یہ منی اپنے دل میں حاضر کرے جب اس دلیق سے نماز ادا کر چکے اپنے باطن میں رُوح مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور کرے اور یہ سمجھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی رُوح مبارک اُوپر سے اُترتی ہے اور میری رُوح اُوپر کو جاتی ہے اور گویا درمیان میں آپس میں ملاقات دونوں رُوحوں کی حاصل ہوتی اور راحت اور فیضان اس کو حاصل ہوا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رُوح کے واسطے حمد اور ثنا اور تحیت ضروری ہے اس واسطے اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ پڑھے اور یہ خیال کرے کہ میرے سلام سے بہتر اور اعلیٰ نیا بڑی طرف پہنچا اور اس سلام میں اپنے نفس کو اور نیک بندوں کو شامل کرے اور کہ اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ بعد کہنے کے یہ خیال کرے کہ حق سبحا نے یہ حق میں اپنا سلام عنایت فرمایا جس قدر نیک بندہ جلا ہی جاتا ہے بعد اس کے یہ کہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اس کے کہنے میں نکتہ یہ ہے کہ کوئی اس سے کہتا ہے کہ کس وسیلہ سے اس رتبہ کو تو پہنچا پس یہ شخص جواب میں کہتا ہے کہ اس کلمہ کی برکت سے بعد اس کے کہا گیا کہ حَضْرَتِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ذریعہ سے تجھ کو یہ نعمت حاصل ہوئی اُن کے واسطے کیا شکر یہ ادا کیا اُس نے کہا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ بعد اس کے کہا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس رسول کے پیدا ہونے کے واسطے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی تھی جیسے کہ اس آیت میں مذکور ہے رَبَّنَا وَابْنُ الْبَطْنِ فِينَهُمْ وَرَسُولًا قَبْلَهُمْ اس کے عرض میں اُن کے حق میں تو نے کیا نعت گزار دی کہ اس نے کہا كُنَّا صَلَّيْنَا عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ بعد اس کے کہا گیا کیا تجھ کو مرتبہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عنایت فرمایا اس نے کہا اِنَّكَ جَمِيْدٌ جَمِيْدٌ یعنی اے رب تحقیق تو حمد کیا گیا عظمت والا ہے جو کچھ ہے تیرے ہر کرم سے ہے بعد اس کے دُعا کرے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ اور شروع سے اور اُمیدِ قبریت کی سے اور اس دُعا میں اپنے والدین اور تمام مسلمانوں کو شریک کرے ہر گاہ کہ اس طریق سے نماز ادا کی اللہ تعالیٰ نے اس کی تعریف فرشتوں کے گردہ میں کرانی اس واسطے کہ حدیث شریفہ میں آیا ہے اِذَا ذُكِرَ عَبْدِي فِي مَلَا ذُكِرَتْهُ فِي مَلَا خَيْرٌ مِنْ مَلَا شُءٍ یعنی جس وقت یاد کرنا ہے بندہ یہ اچھے کو نیت جماعت کے یاد کرنا ہوں میں اس کو نیت ایک جماعت کے کہ بہتر ہے اس کی جماعت سے جب اس کا ذکر فرشتوں میں آیا مگر شے اس کی ملاقات کے مشتاق ہوئے پس اللہ تعالیٰ

نے اس کو فرمایا کہ فرشتے تیری زیارت کے مشاق ہیں اور تیرے پاس آتے ہیں پیشتر تو ان کے اوپر سلام کرتا کہ تو سائین میں سے شمار کیا جاتے پس یہ کچھ داہنی طرف بھی اور بائیں طرف بھی اَسْلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ اِسی سبب سے جس وقت بہشتی بہشت میں داخل ہوں گے ہر دن سے فرشتے اگر ان کو سلام کریں گے اور کہیں گے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ اور وقت سلام کرنے کے ایسی حالت مصلیٰ کی ہو کہ تصور کرے اس بات کا کہ اس نماز کو گویا رخصت کرتا ہوں شاید دوسری نماز تک زندگی میری دنیا کرے یا نہ کرے اور یہ مسنون حدیث شریف میں بھی آیا ہے حضورؐ نے کسی کو وصیت کی تھی اور فرمایا تھا کہ صِلْ صَلَوةَ مَوْدِعٍ یعنی پڑھ تو نماز مثل نماز رخصت کرنے والی کے اور اس بات کا خوف کرے کہ نماز میں مجھ سے کچھ تقصیر ہوگئی ہو اور شرمانے اور اندیشہ کرے اس امر کا کہ بسبب کسی گناہ کے ظاہری ہر یا باطنی نماز میری اُلٹی میرے من پر نہ ماری جائے اور اس بات کی اُمید رکھے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس نماز کو قبول کرے گا۔ مروی ہے کہ بعض کا طین نماز کے بعد ایک ساعت توقف کرتے اور ایسا حال ان کا ہو جاتا جیسے کوئی بیمار ہوتا ہے یہ طریق نماز خاشعین کا ہے یعنی شتوٰء اور عاجزی کرنے والوں کا جن کی تعریف کلام اللہ میں آئی ہے اَلَّذِیْنَ هُمْ فِی صَلَوةِہِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَوةِہِمْ یُحَافِظُونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَوةِہِمْ دَآئِمُونَ پس اگر ایسی نماز مسلسل سے ادا ہو شکر خدا کا بجالائے اور اگر بعض نماز ایسی ہو تو اس سے خوش ہوا اور جتنی ایسی نہ ہوئی تو اس کے واسطے حسرت اور غم کرے اور نماز میں چھ چیزیں چاہئیں جب کامل ہوتی ہے ایک حضورؐ ہر دوسرے سمجنا۔ جان کا، تیسرے تعظیم معبود کی چوتھے ہیبت پانچویں رجا، چھٹے طحا اور تفصیل اس کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے مگر حضورؐ اس کو کہتے ہیں کہ دل اس کا خالی ہو غیر اُس شے سے جس کو کر رہا ہے یا زبان سے بول رہا ہے پس نکر اس کا اس شے کی طرف ہے ۱۰۔ جبکہ جبکہ دو طہا نہ پھرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نہیں نظر کرتا ہے اللہ طرف اس نماز کے کہ دل مصلیٰ کا موعود بن کے اس نماز میں نہ ہو اور دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو کہ اپنی داڑھی سے نماز میں کہیں با تھا پس فرمایا آئندہ یہ آدمی نے اگر رجوع ہو تو دل اس کا اور خوف ہو تو اس کو اس کے جوارح اور

اعضا بھی خشر کرتے اور دعایت ہے کہ جب وقت نماز کا آتا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اپنے گئے اور رنگ چہرے کا متغیر ہوتا۔ پس کہا گیا اُن سے کیا سبب ہے اس کا اسے امیر المؤمنین، پس فرماتے تھے کہ یہ وقت ادا کرنے کی ایسی امانت کا ہے کہ آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر اللہ تعالیٰ نے وہ امانت پیش کی تھی اور اس کے اٹھا لینے کے واسطے کہا تھا پس سب سے خوف کے واسطے اس کے اٹھانے سے انکار کیا اور ہم نے اس امانت کو اٹھا لیا اور مروی ہے حضرت علی بن حسینؑ سے جس وقت وضو کرتے تھے تنگ اُن کا نذر ہوتا تھا پس اُن سے ان کے گھر کے لوگوں نے کہا کہ یہ وضو کرتے وقت تمہاری کیا عادت ہے۔ انھوں نے فرمایا جانتے ہو تم کہ اب میں کس کے روبرو کھڑے ہونے کا ارادہ کر رہا ہوں اور مروی ہے حاتم امم رضی اللہ عنہ کے ان کی نماز کا حال دریافت کیا گیا انھوں نے کہا کہ جب وقت نماز کا آتا ہے اچھی طرح تربت وضو کرتا ہوں اور جس مکان میں نماز پڑھنے کا ارادہ ہوتا ہے تھوڑی دیر میں وہاں بیٹھ جاتا ہوں تاکہ اعضا میرے قرار پڑ جائیں پھر اٹھتا ہوں میں نماز کے واسطے اللہ کعبہ کو درمیان دونوں بیٹھ اپنی کے کرتا ہوں اور پھر واسطے نیچے قدم اپنے کے اور جنت کو داہنی طرف اپنے اور دوزخ کو بائیں طرف اور ملک ملکوت کو پیچھے اپنے کھتا ہوں اور اس نماز کو کھپلی نماز تصور کرتا ہوں کہ شاید اس کے بعد زندگی رہے یا نہ رہے پھر درمیان خوف اور رہا کے کھڑا ہوتا ہوں اور اسی طرح سب افعال نماز کا بیان کر کے کہا کہ مع اخلاص کے ان کو ادا کرتا ہوں پھر فرمایا حج کو معلوم نہیں کہ نماز میری قبول ہوئی یا نہ ہوئی اور ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ دو رکعتیں کو متوسط ہوں تھکے میں بہتر یا قیام تمام رات کے سے کہ دل کی غفلت سے ہر پس ضرور ہے مومن کے واسطے کہ نماز کے وقت غفلت الہی اور خوف اور امید واری رحمت اس کی اور حیا تقصیر اپنی سے لحاظ میں ہے اور یہ بات جب حاصل ہوتی ہے کہ خطروں و دوسروں کو نماز کے اندر بدل سے دور کرے اور خطرات کے سبب کئی قسم کے ہوتے ہیں بعضے خطر سے اس طرح ہوتے ہیں کہ کسی شے کے ٹھننے سے یا کسی شے کے دیکھنے سے خیال اس طرف جاتا ہے اور اُس کے ساتھ اور خیال آجاتے ہیں اور بڑھتے بڑھتے ایک سلسلہ خیالات کا بن جاتا ہے اور بعضی فکر سبب دوسری فکروں کی جاتی ہیں اس کا علاج کتابوں میں اس طرح لکھا ہے کہ ایسے سببوں کو نہ ہونے دے

اور تہجد پیراس کی یہ ہے کہ آٹھ پہلی بند کر لے یا کسی عقیدہ گھروں نماز پڑھے کہ آواز آنے سے اس
 ہر یا سامنے اپنے ایسی چیز نہ رکھے کہ اس کے دیکھنے سے خیال اُدھر جاتے اور راستوں کے اوپر
 نماز پڑھنے سے پرہیز کرے اور جگہ منتقل اور خوبصورت اور فرش رنگ رنگ سے بھی احتراز
 کرے کہ ایسی جگہ نماز پڑھنے سے بھی خیال بٹتا ہے اسی واسطے پہلے زمانہ کے بزرگ ایسی جگہ
 عبادت کرتے تھے کہ چھوٹا سا گھوڑا اندھیرا اُس میں ہوتا تھا اس واسطے کہ ایسے مکان میں
 دل پریشان نہیں ہوتا ہے اور بڑے نیک بخت اُن میں ایسے ہوتے تھے کہ جن وقت مسجد میں آتے
 تھے اپنی نظریں اُدھر اُدھر نہ دوڑاتے تھے اور سولے جگہ مسجد کے اور طرف نگاہ نہ اٹھاتے
 اور کمال نماز کا اس میں جانتے تھے کہ جو شخص ان کے دائیں اور بائیں ہوتا اس کو نہ پہچانتے کہ کون
 کھڑا ہے اور بیٹھے خطرے ایسے ہوتے ہیں کہ آٹھ بند کرنے وغیرہ سے بھی نہیں جانتے ہیں بلکہ
 اقل سے دل میں وہ خیال ہے ہوتے ہوتے ہیں کہ اُس کے دفع کرنے کا علاج یہ ہے کہ زور
 اور جبر سے نفس کو طرف کھینچنے الفاظ معنی قرأت کے متوجہ کرے اللہ اور طرف سے دل ہٹائے
 اور پہلے نیت کرنے سے آخرت کا ذکر اور کھڑا ہونا پروردگار کے سامنے دل میں دھیان کرے
 اور جس چیز کا خیال اور سوچنا نماز کے اندر پڑے گا پہلے ہی اس کے خیال سے فراغت کر لے
 اور تہجد پیراس کی سوچ لے کہ نماز میں دوبارہ اس کو سر نہ پڑے اسی واسطے اہل اطمینان کے
 نزدیک نماز پُوری نہیں ہوتی ہے کسی کی آدھی ہوتی ہے کسی کی تہائی و علیٰ ذل القیاس مگر فتوے
 کی راہ سے بسبب شکل ہونے کے کہ اکثر آدمیوں سے تمام نماز میں حضور ممکن نہیں فقہانے
 کہہ دیا ہے کہ اگر تمام نماز میں حضور نہ ہو اور تھوڑی سی میں ہو جائے جب ہی نماز قدر سے ساقط
 ہو جائے گی اور اُن درجہ یہ ہے کہ ایک لحظہ بھی اگر حضور ہو جائے گا یعنی وقت تکبیر تقریب
 کے اُمید ہے کہ نماز صحیح ہو جائے گی اور حاصل یہ ہے کہ حضور دل کا رُوح نماز کی ہے اور اخیر
 درجہ اس کا کہ جس کو صدر حق کہتے ہیں یہ ہے کہ حضور تکبیر کے وقت ہو اور اتنا بھی اگر نہ ہو سکا
 تو یہ مرتبہ ہلاکت کا ہے اور جس قدر زیادہ ہو اُسی قدر رُوح پھیلتی ہے اور بعض زندہ ایسے
 ہوتے ہیں کہ حرکت اُن میں نہیں ہوتی ہے ایسی ہی مثال نماز کی ہے کہ تمام نماز میں غافل ہے اور
 فقط تکبیر کے وقت حضور ہو جائے اور نماز میں وقت کامل مع ادا کرنے شروط باطنی کے کہ وہ شرع

اور تعظیم اور حیا وغیرہ سے بجا لائی جلتے سبب حاصل ہونے انوار اور تجلیات کا دل میں ہرگز
ہے اور ان انوار کے سبب سے اولیاء اللہ کو مکاشفات حاصل ہوتے ہیں اور اسرار ربوبیت
کے ناز میں کھلتے ہیں بالخصوص کعبہ کے وقت کہ قرب الہی سجدہ کے سبب سے ہوتا ہے لیکن مکاشفات
مختلف ہوتے ہیں جس قدر کہ درجات دُنیا کی سے صفائی ہو اسی قدر مکاشفہ بھی زیادہ ہوگا
اور جس قدر کم ہوگی اسی قدر کم مکاشفہ کی ہوگی جتنا چاہیے کہ شروع اور خوف ثرہ ایمان اور
نتیجہ ایمان کا ہے جس قدر معرفت زیادہ ہوگی اسی قدر شروع بڑھے گا اور شروع کچھ ناز کے ساتھ
خاص نہیں سوائے نماز کے بھی ہوتا ہے اسی واسطے بعضے کا مین کے محل میں آیا ہے کہ چالیس
برس تک آسمان کی طرف واسطے حیا اور خوف الہی کے نظر نہ اٹھائی اور ربیع بن خثیم بسبب اس
کے کہ آنکھیں اپنی بند اور نیچے کر رکھتے تھے بعضے آدمی ان کو ناخن کھینچتے تھے اور میں برس تک
ابن مسعود کے مکان پر ان کا آنا جانا رہا جس وقت لونڈی ان کی ان کو دیکھتی ابن مسعود سے
کہتی کہ تمہارا اندھا دوست آیا ہے ابن مسعود اس کی بات سے ہنسا کرتے اور وہ لونڈی اس واسطے
یہ بات کہتی کہ جس وقت دروازے پر آکر دستک دیتے اور وہ لونڈی ان کی طرف آتی جیسے آنکھیں
بند کئے ہوئے اور نیچے کو سران کا دیکھتی اور ایک دن ابن مسعود کے صاحبزادے کو مار کام کر رہے تھے او
کو نے بھٹی میں دھبلائے جلتے تھے اور آواز ان کے دھونکنے کی آتی تھی بیہوش ہو کر گر پڑے
اور ابن مسعود ان کے سر کے پاس بیٹھ گئے یہاں تک کہ وقت نماز کا آگیا اور ان کو ہوش نہ
ہوا لاچار اپنی پیٹھ پر اٹھا کر اپنے مکان پر لے آئے آٹھ پہر تک ویلے ہی بے ہوش پڑے ہے
اور پانچ نمازیں ان سے فوت ہوئیں اور ابن مسعود ان کے سر کے پاس بیٹھ کر فریاد کر خوف
اس کا نام ہے یہ تمام مذکور تفسیر کبیر اور احیاء وغیرہ سے مستخرج ہے اور کچھ بیان اصل کتاب میں
بھی آئے گا اور انھیں ناموں سے نام اس کا سورۃ الشفا اور شافیہ ہے اس واسطے کہ حدیث
شریف میں وارد ہے کہ فاتحہ الکتاب شفا ہے ہر بیماری سے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ نور اک
الہی کا اس تاریکی کو کہ جو مرضوں کے اسباب کا باعث ہے دُور کرتا ہے اور رحمت اللہ تعالیٰ
کی اُس آفت کو کہ مرض سے پیش آنے والی ہے دُور کرتی ہے اور حمد اللہ تعالیٰ کی نعمت
کی کھینچنے والی ہے بوجہ اس آیت کے کہ لَنْ یَضِلَّ عَنْکُمْ لَازِیْدٌ مِنْکُمْ یعنی اگر نیکو کر کے تم البتہ

زیادہ کر دیں گائیں اور پھر تھامے انعام کو اور وہ نعمت کہ حالت مرض میں درکار ہے شفا اور صحت ہے اور اقرار کرنا ساتھ ربوبیت کے اس بات کو چاہتا ہے کہ آثار پرورش کے ظاہر ہوں اور ہنکے سبب شفا کامل ہوتی ہے اور ذکر رحمت کا کامل ہونے افعال کو چاہتا ہے اس واسطے کہ کمال فعلوں کا بعد کمال صحت کے ہوتا ہے اور بغیر صحت کے فعلوں میں نقصان رہتا ہے اور یوم دین کی مالکیت اس بات کو چاہتی ہے کہ اسباب مرض کے ضعیف ہو جائیں اور تقویت اسباب شفا کی ہو اس واسطے کہ مالک یوم الدین میں اشارہ طرف جبرائیل کے ہے اور یہ باتیں منجملہ حد کے جزاؤں میں سے ہے اور بیع طلب کرنے ہدایت کے اشارہ طرف عصمت کے خطا سے بیع تجویز کسی دوا کے اور تشنیں مرض کے ہے اور استقامت اعمال بدن کی کہ سواری روح کی ہے درخراست کرتا ہے اور ساتھ ذکر انعام کے اشارہ کرتا ہے کہ بعد شفا کے پرہیز میراثیٹے اور لذیذ اور پاک چیزوں سے نفع مجھ کو اور مرزہ حاصل ہو اور ساتھ دُور ہونے غصہ اور گراہی کے احتراز کرتا ہے سورہ تبر اور اٹل جانے اسباب مرض کے سے اور انبی ناموں سے نام اس کا رقیہ ہے اس واسطے کہ ایک صحابی نے ایک صریح کی بیماری کے پاس جا کر اس سورۃ کو اس پر پڑھ کر دم کیا تھا اس مرگی والے نے شفا پائی تھی اور وجہ مناسبت کی بیان ہو چکی اور انھیں ناموں سے اس بھی نام اس کا ہے اس واسطے کہ شعبی نے ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ اس اور بنیاد کتابوں کی قرآن ہے اور اس قرآن کی فاتحہ الکتب ہے پس ہر گاہ کہ کوئی پڑھ جائے تو ساتھ اس قرآن کے التبا کی جائے اور آدم اس سے حاصل کرے اور یدک سورۃ رکن نماز کا ہے اور نماز اس سب بندگی کی ۱۰ اِنَّ الشُّعْرَةَ تَنْهٰ عَنْ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ اور یہ نماز طرف مقام مناجات اور مشاہدہ کے پہنچاتی ہے کہ جو سب کمالات کی ہے اور اس سورۃ میں معاد کو ساتھ مبداء کے رابطہ دیا ہے اور ترتیب کے ساتھ مرتبہ اس میں رکھ دیے ہیں اور ہر مرتبہ اس مرتبہ دوسرے کا ہے مثلاً انعام کہ مرتبہ اور ہدایت اور استقامت کے ہے اور غضب اور ضد ان کی کے ہے اور ہدایت موقوف اُپر استقامت کے ہے کہ عبادت میں ہو اور عبادت موقوف ہے اُپر جاننے اور افعال الہی کے کہ دنیا اور آخرت میں موجود ہیں کہ رحمت اور رحیم اور مالک یوم الدین ان فعلوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور افعال الہی آثار اسماء اور صفات اللہ کے ہیں

کہ جملہ ان کے اوپر مرتب ہے اور انھیں ناموں سے سورۃ القسۃ نام اس کا ہے اس واسطے کہ نماز میں پڑھنا اس سورۃ کا ضرور ہے۔ ابو ہریرہ ؓ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے حکایت فرماتے ہیں کہ نماز کو تقسیم کیا میں نے درمیان اپنے اور درمیان بندے اپنے کے دو حصہ برابر کر کے جب بندہ کہتا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حق تعالیٰ مُدبر و مُرشِد کے فرماتا ہے کہ دیکھو تم بندے میرے کو کہ یاد کیا مجھ کو یعنی دونوں نام ذکر کئے کہ کے اسما اور صفات اور افعال میرے کو شامل ہو

اور میرے اذنیہ کا اور جب بندہ کہتا ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندے میرے نے تعریف میری کی یعنی ایسی تعریف کی کہ سب تعریفوں کو شامل ہے اور جب بندہ کہتا ہے الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ساتھ بزرگی اور تعظیم کے یاد کیا مجھ کو بندے میرے نے اس واسطے کہ ہر چیز کو میری طرف نسبت کیا اور جانا کہ پیدا کرنا ہر چیز کا موافق حکمت کے اور منفعت کے ہے اور جب بندہ کہتا ہے هٰذَا الَّذِیْ نَرْجُوْكَ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ خاص کیا بندے میرے نے مجھ کو ساتھ کے اس واسطے کہ اس دن کو یاد کیا کہ جس دن کوئی ملک اور بادشاہ نہیں اور جب بندہ کہتا ہے اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مضمون اس آیت کا ظاہر و بیان میرے اور درمیان بندہ بڑا ہے اس واسطے کہ عبادت میرا حق ہے کہ مقتضا ربوبیت کا ہے اور اعانت حق بندہ کا ہے کہ لوازم عبودیت کے ہے۔ پس ساتھ لفظ اِیَّاكَ نَعْبُدُ کے حق میرا دیا گیا اور ساتھ لفظ اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ کے حق اپنا چاہا اور جب بندہ کہتا ہے اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ آخر سورۃ تک حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ سب بندے میرے کے واسطے ہے اور بندہ کو سوال اس کا دیا یعنی طلب ہدایت کی اور استقامت کی اور انعام کی اور طلب امن کی غضب اور ضلال سے یہ سب منافع بندوں کے ہیں اور بندہ فروتنی کے ساتھ کہ روح عبودیت کی ہے تقاضا اُن کا کہتا ہے پس حق ربوبیت اس بات کو چاہتا ہے کہ اس کو طرف اس طلب کی پہنچائیں اور انھیں ناموں سے نام اس کا سبع الثانی ہے یعنی سات آیتیں کہ مکرر پڑھی جاتی ہیں ساتھ ہر نماز کے اور وہ سات آیتیں یہ ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہ کئی دروازے تھے

کی ہے اور اَلْحَسَنُ لِلّٰہِ رَبِّ الْمَخَلِیْقِ کہ کبھی دردوائے شکر کی ہے اور اَلرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہ کبھی دردوائے رجا اور اُمید کی ہے اور سَمَیْلِکَ یَوْمِ الدِّیْنِ کہ کبھی دردوائے خوف کی اور بَیْمِ کی ہے اور اِیَّاكَ لَعَبْدٌ وَاِیَّاكَ نَشْتَعِیْنِ کہ کبھی دردوائے اخلاص کی ہے اور اخلاص پیدا ہوتا ہے معرفت مجربیت اور معرفت ربوبیت کے سے اور اِھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ کبھی دردوائے دُعا کی اور تضرع کی ہے ، اور صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ آخر سورۃ تک کبھی دردوائے ولیستیت کی ہے اور اقتداء کرنے کی ساتھ اور دُعا طیبہ کے اور طلب نزول برکتوں کی اور انوار کی بھی اس میں ہے کہ بسبب اُس کے مالک کو اس طرف سے امن حاصل ہوتا ہے اور موافق مضمون اس آیت کے کہ اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَعِیْذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ کلمہ آسمانی کو کہ اِعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ ہے اور ان ساتوں آیتوں کے ساتھ ملایا جائے آٹھ کھنڈ روغانیہ واسطے آٹھ درد وازوں بہشت کے ہر قسم میں آئیں اور انھیں ناموں سے نام اس کا قرآنِ عظیم ہے اس واسطے کہ یہ سورۃ سب سوط سے بہتر اور افضل ہے پنج ثواب کے اور انھیں ناموں سے سورۃ تعلیم المسند نام ہے اس واسطے کہ آداب سوال کے پروردگار کی طرف سے اس سورۃ میں بندوں کو تعلیم ہونے ہیں کہ پہلے ثابعد اُس کے اخلاص بعد اس کے دُعا کریں اور انھیں ناموں سے نام اس کا کافیہ ہے اس واسطے کہ یہ سورۃ اور دونوں سے کفایت کو داتی ہے اور کوئی سورۃ اس سے کفایت نہیں کرتی اور انھیں ناموں سے نام اس کا اتم الکتاب اور اتم القرآن ہے اس واسطے کہ یہ سورۃ اور پرتیوں علموں کے کہ موجب کمال علمی اور عملی بندہ کا ہے شامل ہے اور وہ ہمیں علم یہ ہیں ایک علم شریعت کا یعنی تکلیفات اور احکام شرع کا اور دوسرا علم طریقت کا یعنی سپہانہ سماعتات دلوں کا اور تیسرا علم حقیقت کا یعنی دریافت کہ نامکاشفات ارواح کے لیکن علم شریعت کا دوسم ہے ایک اصول عقائد کا اور دوسرا علم فروع احکام کا اور اس سورۃ میں پہلے معرفت ذات ہے اس طرح سے کہ وہ ایسے چیز ہے کہ سب موجودات ساتھ اُس کے قائم ہیں مانند قیام بدلوں کے ساتھ اُرواح کے پھر معرفتِ جہد اس ذات پاک کی ہے اس دلیل سے کہ اپنی رحمت سے ممکن کو کہ مدد اور وجہ اس میں برابر تھا ایک طرف کے دونوں طرفوں سے ترتیب دی ہے پس ضرور غیب ہے کہ خبر نبی

موجود ہر پھر معرفت صفتوں اس کے کی ہے ساتھ اس طرح کہ وہ صفتیں تمام کمالات کی ہیں کہ موجب کمال حمد کی ہیں اور دلیل اس کی تربیت ہے اس واسطے کہ پرورش بغیر حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت کے مستور نہیں اور دلیل اس کی رحمت بھی ہے اس واسطے کہ حقیقت رحمت کی سخاوت چیز کا ہے کہ جس کی حاجت ہے اور یہ بخشنا بغیر جاننے احوال مرحومین کے تفصیلاً اور بغیر جاننے اُس چیز کے کہ لائق ہر ایک کے ہے علیحدہ ۱۱ اور بغیر قدرت کے کہ اوپر پہلنے ہر چیز کے ساتھ ہر کسی کے اور بدوین ربط عاملین مختلف کے ساتھ ایک دوسرے کے اور داخل ہونے ایک صیبر کے پنج تمام کثرتوں کے ممکن نہیں اور دلیل اس کی جزا بھی ہے اس واسطے کہ جزا بغیر سُنے اور دیکھنے اقوال اور افعال مکلفین کے اور بغیر کلام کے کہ اس کے ساتھ تکلیف دیں ممکن نہیں پھر معرفت اسماء اس کے کی ہے ساتھ اس طرف کے کہ حقائق اسماء کے واسطے قریب ہیں درمیان اس کے اور درمیان خلق کے اور وہ ساتھ ان حقائق کے دیکھتا ہے اور مُنتابہ اور مہربان ہر تلمبہ اور فضیلت دیتا ہے بعضوں کو اور بعضوں کے پھر معرفت توحید کی ساتھ اس دلیل کے کہ وہ رب تمام مخلوقات کا ہے اور جو چیز سو اُس کے ہے تمام اُسی کی مربوط ہے پس مرتبہ اور منصب میں اور کوئی اس کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا اور بعد وجود اس کے کے احتیاج دوسری شے کی باقی نہیں رہتی پس اگر الا دوسرا فرض کریں ہم لغو ہوا اور لغو قابل الوہیت کے نہیں پھر معرفت استحقاق عبادت کی اُس کے واسطے ہے ساتھ دلیل کے کہ ہر چیز کو ہر حالت میں اور ہر حاجت میں رجوع اس کی طرف ہے اور احتیاج طرف جناب اس کی کے پنج حالت ابد کے ساتھ مربوطیت کے اور پنج حالت درمیان والی کے ساتھ روحانیت اور رحیمیت اس کی کے پنج حالت انتہا کے ساتھ مالکیت اُس کی کے واسطے دن جزا کے اور ہر گاہ کہ وہ ایسی ذات ہے کہ اس حالت میں اور ان حاجتوں میں انعام اور فضل فرماتا ہے پس لائق عبادت کے بھی دوسری ہوا پھر معرفت نبوت اور ولایت کی اور مرتبہ ایمان کے صِراطِ الْمُسْتَقِیْم اور صِراطِ الَّذِیْنَ اَلْعَمِلَتْ عَلَیْہِمْ میں مذکور ہیں اور معرفت کفر اور بدعت اور فسق کی پنج غضب اور سُلال کے کبھی جاتی ہے اور معرفت سعادت اور شقاوت کی ان دونوں معرفتوں سے حاصل ہوتی ہے اور معرفت فضل اور عدل کی ان دونوں صفتوں سے کہ اَرْحَمِنَ الرَّحِیْمِ اور اَلْکَلْبِ یَوْمَ الدِّیْنِ ہیں

انی جاتی ہے اور معرفت حکمت الہی کی اس جگہ سے معلوم ہوتی ہے کہ عبادت سے استقامت پیدا کرتا ہے اور استقامت سے انعام اور اور شقاوت اور ضلالت کے غضب مرتب کرتا ہے اور معرفت تقضا اور قدر کی ذکر عبادت اور استقامت سے حاصل ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر خلافت تکلیف کے مقدر نہ فرماتا استقامت کی کوئی وجہ نہ ہو سکتی اور معرفت مبداء کی بسبب اللہ سے مالک یوم الدین تک اور معرفت معاد کی مالک یوم الدین سے تا ذکر کرنے انعام اور غضب کے اور علم فروع میں سے معرفت عبادت کی ساتھ لغب کے اور معرفت معاملات کی اور مناکحات اور محکومات کی ساتھ نعتیں کے اس واسطے کہ خواہش نفسانی بر خلافت مقضائے عقل کے معاملات میں ہوتی ہے پس واجب اور مستحب اور مباح اور صحیح کو ساتھ ہدایت کے جان سکتے ہیں اور حرام اور مکروہ اور فاسد کو ساتھ غضب اور ضلال کے پہچان لیتے ہیں اور ماضی معاملات اور عبادات کا کہ امر و نہی ہے ذکر عبادت اور غضب کے سے معلوم ہوتا ہے اور ثمرہ امر و نہی کا کہ عمدہ اور وعید ہے ساتھ انعام اور غضب کے مشکف ہوتا ہے اور علم طریقت کا کہ معرفت کمال قوت نظریہ کی ہے ساتھ صراط مستقیم کے ادا کیا گیا اور نقصان ان دونوں قوتوں کا ساتھ لفظ غضب اور ضلال کے ذکر میں آیا اور بیچ طریقت کے جن چیز کا واجب ہے ابتدا سلوک میں نام اس کا عبادت ہے اور وہ چیز کہ در میان سلوک کے رعایت اس کی ہے لقب اس کا استقامت ہے اور وہ شے کہ انتہا میں ہے استقامت کے نام سے مشہور ہے اور معرفت اوصاف نفس کی ذکر غضب اور ضلال کے سے معلوم ہو سکتے ہیں کہ حقیقت اس کی پھر نفس کا طریق استقامت کے سے ہے اور معرفت اوصاف قلب کی ساتھ استقامت اور ہدایت کے پہچان سکتے ہیں اور معرفت تجلیہ کی ساتھ عبادت اور استقامت کے اور حصول تجلیہ کی ساتھ ہدایت اور استقامت کے اور تجلیہ میں ضروری ہے خالص ہونا دونوں شہوں سے اور اس کو تعبیر فرمایا ہے ساتھ عبادت کے کہ ضد شہوت کی ہے اور بھی ضروری ہے خالص ہونا

لہٰذا بین تقدیر غیر کی بھی ہے اور شر کی بھی ہے اگر تقدیر صرف خیر ہی کی ہوتی ہے حاجت استقامت کہ کیا ہوتی پس واسطے حاصل کرنے خیر کے استقامت کی ضرورت ہوتی ۱۲ منہم فیض ہے یعنی جس شخص کے امور عبادت اور استقامت باقی جائے گی دلیل اس بات کی ہے کہ تجلیہ یعنی صفائی باطن کی اور روشنی دل کی اس کو حاصل ہے اور حاصل ہونے کا سبب ہدایت الہی اور استقامت ہے ۱۷ منہم اللہ

غضب سے اور طرف اس کے ساتھ رحمت الہی کے اشارہ فرمایا اس واسطے کہ جو کوئی امیدوار رحمت الہی کا ہوا اس کا تئیں غصہ کرنا اور پرانی شخصوں کے کہ رحمت الہی جن کے حال پر ہے کو بیکار جائز ہر حدیث شریف میں وارد ہے **الزَّاحِمُونَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ عِزُّهُمْ الرَّحْمَنُ اِذْ حُزِنَا مَنْ فِي الْاَرْضِ يَخْشَوْنَ مَنْ فِي السَّمَاءِ** یعنی جو رحم کرنے والے ہیں رحم کرتا ہے ان پر اللہ رحم کر و تم اس شخص پر کہ جو شخص زمین میں ہے رحم کرے گا تم پر وہ کہ آسمانوں پر ہے اور پرہیز کرنا ہوا اور خواہش نفسانی سے ساتھ ذکر استقامت کے بیان فرمایا اس واسطے کہ خواہش نفسانی راہ استقامت سے ڈگاتی ہے اور فروع شہوت اور غضب اور ہوا کی کئی چیزیں ہیں اقل حد اور خلاصی اس سے ساتھ ملاحظہ معنی الحمد للہ کے اس واسطے کہ یہ لفظ اس پر دلالت کرتا ہے کہ بندہ راضی اور خوش ہوا ساتھ عطا اللہ الہی کے پنج حق تمام خلافت کے اور ضد حمد کی خوشنودی ہے اور دوسرے بخل ہے اور راہ خلاصی کا اس سے سمجھنا مضمون رب العالمین کا ہے اس واسطے کہ تمام نعمتیں جب پیدا کی ہوئی خدا کی ہیں پس بخل مانگنا اس چیز کے کہ ملک اس کی نہ ہو کیا وجہ ملک ہے یعنی اللہ تعالیٰ سب نعمتوں کا مالک ہے جن کو چاہے اپنی شے سے غیر کی چیز میں اس کو کیا دخل ہے اور تیسرے عجب اور عود پسندی ہے اور طریق خلاصی کا اس سے ساتھ مضمون آیا کہ لغو ہے اور جو حقے کبر ہے اور طریق خلاصی کا اس سے ساتھ مضمون آیا کہ نستعین کے ہے اور پانچویں کفر اور بدعت ہے اور طریق خلاصی کا ان دونوں سے احتراز کرنا غضب اور گمراہی سے ہے اور کہ تجلی کے اندر میاں درمی پنج اخلاق کے ضروریات ہیں شل کے اور شہادت کے اور سخاوت کے اور میاں درمی در اعتقادات میں بھی چاہیے کہ افراط اور تفریط کی طرف مائل نہ ہو اور اعمال میں بھی میاں درمی ضروریات ہیں کہ حد رہبانیت کے سے محفوظ ہے اور مرتبہ اہمال اور تقصیر سے تجاوز نہ طرف اس توسط کے اشارہ ہے ساتھ عراط مستقیم کے اور کہ تجلیہ میں لانا ہے محبت اور شوق کہ ان سب کو ساتھ حمد کے ادا فرمایا اس واسطے کہ جب تمام نعمتیں اسی کی طرف سے دیکھیں اسباب ظاہری فطر اس کی سے کم ہو دیں اور زہد اور بے رغبتی اس کے طرف ماحصل ہوتا ہے اور محبت اور شوق منعم کا ہر انسان کی جبلت میں بلکہ ہر حیوان کی طبیعت

میں ہے اور یہی تجلیہ میں ضرور ہے اپنی احتیاج ظاہر کرنے سے اور اس کا بیان استعانت کے ساتھ ہوا اور ضرور ہے تذلل اور انکسالی اور وہ عبادت سے کبھی گئی اور ضرورت ہے معرفت اور عزت ربوبیت اور ذلت بشریت کی سے اور یہ بات مجموعہ رب العالمین اور آیاتِ نعبد سے ظاہر ہوتی ہے اور تجلیہ میں معرفت بھی ضرور ہے اور معرفت کی طرف اشارہ فرمایا ساتھ معاصق کے یعنی اتصال کے معانی کہ بندہ کو ساتھ خالق اپنے کے حاصل ہے بیست

۱ اتصال بے مکیف بے قیاس ہست رب الناس ما با جان ناس

اور ذکر کرنے کے پانچ اصول کے اس سورۃ میں اشارہ ہے طرف مقام ذکر کے اور ساتھ ذکر حمد کے اشارہ ہے طرف مقام رضا کے ساتھ ذکر رحمت کے اور طرف مقام خوف کے ساتھ مالکیت و نجزا کے اور ذکر غضب کے اور طرف مقام اخلاص کے ساتھ آیاتِ نعبد کے اور طرف مقام دُعا کے ساتھ اذنا البصراط المستقیم کے اور طرف مقام اولییت اور احوال طیبہ کے ساتھ صراطِ القدین النعتِ علیہم کے اور طرف اعتراف کرنے اور بچنے توسل کے سے ساتھ ارواحِ خبیثہ کے ساتھ غیر المضروب علیہم ولا العنالیین کے بیست

نخست موعظت پر معجزہ این است کہ از صاحبِ ناجنس اعتراف کنید

اور علم حقیقت کہ علم مکاشفہ کا ہے اس سورۃ سے ساتھ اس طریق کے سمجھنا چاہیے کہ معرفت سر ربوبیت کی الحمد للہ کے کلمہ سے حاصل ہوتی ہیں اس واسطے کہ سب کی سب حمد کا مجموعہ اس کی طرف اس طرح سے ہے کہ وجود کل کا اس کے ساتھ قائم ہے اور یہی مدلول بسم اللہ کا ہے اور معرفتِ تجلِ جلالی کی ساتھ ذکر مالکِ یوم الدین کے اور ذکر غضب کے اور معرفتِ تجلِ جمالی کی ساتھ ذکر الرحمن الرحیم اور انعام اور معرفتِ کمالاتِ الہی کی ذکر الحمد للہ کے یوم الدین تک حاصل ہوتی ہے اور معرفتِ اسماءِ الہی کی ساتھ ذکر اسماءِ خمسہ کے اور معرفتِ نفس کی ساتھ ذکر ضلال کے اور معرفتِ قلب کی ساتھ استعانت کے اور معرفتِ روح کی ساتھ ہدایت کے اور معرفتِ سر اور خفی اور مافوق اُس کے کی ساتھ ذکر استقامت اور انعام کے اور معرفتِ ربوبیت کی ساتھ ذکر الحمد للہ کے رحیم تک اور ساتھ ذکر انعام کے اور معرفتِ وحی کی

۱۔ تمام ایست سے مراد یہ ہے کہ بغیر صحبتِ جہانی کے نفسِ دہانی کسی مقبول پر نہیں پہنچتا مگر مظلایا

ساتھ لفظ یائے ن واسطے کہ حقیقت وحی کی اتصال بعض روحوں کا ساتھ بعضوں پر ہے یہاں تک کہ
بمسلسلہ اتصالی طرف حق کے پہنچ جاتا ہے اور بحث فرق کی درمیان نبوت اور ولایت کے ساتھ ذکر
تابع اور متبوع کے بیچ صراطِ الذین اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ کے معلوم کرنی چاہیے اور بحث اصول
اور مقامات کی ساتھ اَیَّاکَ لَعَبُدُ وَاَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ کے اور ساتھ ذکر بیت اور استغاثہ
اور انعام کے سمجھنی چاہیے اور مرتبہ علم الیقین کا ساتھ ذکر الفاظ غیب کے کہ الحمد للہ سے
مالکِ یوم الدین تک ہے حاصل ہوتا ہے اور مرتبہ عین الیقین کا ساتھ خطابِ آناک کے اور معرفت
حق الیقین کی ساتھ ذکر رحمت اور ہدایت اور انعام اور استقامت کے اور مرتبہ رضا اور قدر کا ساتھ
لفظ رحیم کے کہ مفید تخصیص ہر ایک کا ساتھ قدر اور استعداد اُس کے کی ہے اور معرفت اسرار عبادات
کی تفریع اُن کی ہے تاکہ ذرا سہاگمختہ دریافت کرنی چاہیے اور پہچاننا اسرار معاملات کا تفریع ہدایت
کی ہے اور استغاثہ کے ہو سکتا ہے اور اسرار اخروی ساتھ انعام کرنے کے اور پرستیم کے اور
غضب کرنے کے اور پر غیر مستقیم کے دریافت ہونی اور تفسیر عالم شہادت کی واسطے عالم غیب کے
لفظ استغاثہ کے سے مفہوم ہوئی دِقَائِمَا سُوا اللہ کے درمیان اس ذات کے ساتھ مالکِ یوم الدین

بیان ان چیزوں کا جن کے سبب سے شیطان آدمی کے اندر داخل ہوتا ہے
یہ زیادہ معلوم کروائی اور معرفت بقا کی ساتھ استقامت اور انعام کے ارشاد کی اس جگہ چاہیے مانا
کہ اکثر رستے داخل ہونے شیطان کے آدمی کے دل میں تین ہیں شہوت اور غضب اور ہوا
شہوت کو بہیت کہتے ہیں اور غضب کو سبیت اور ہوا کو شیطانیت اور یہ تین غضب کا بڑھا ہوا
مرتبہ شہوت سے اور مرتبہ ہوا کا بڑھا ہوا ہے مرتبہ غضب سے اس واسطے کہ انسان بسبب
شہوت کے اپنی تباہی پر ظلم کرتا ہے اور بسبب غضب کے غیر پر ظلم کرتا ہے اور بسبب ہوا کے اوپر
پروردگار اپنے کے اور اس واسطے کہ شیطان اپنے میں دار و ہوا ہے کہ الظلم ثلثۃ فظلم
لایغفر وظلم لایترک عسی اللہ ان یترک فظلم اللہ لایغفر وظلم اللہ لایغفر وظلم اللہ لایغفر
والظلم الذی لایترک ظلم العباد لعلہم یعضوا والظلم الذی عسی اللہ
ان یترک فظلم الانسان لنفسه یعنی ظلم تین قسم کا ہے ایک ظلم ایسا ہے کہ اس کے سبب
آدمی بخود شجائے گا اور ایک ظلم ایسا ہے کہ معاف نہیں ہوگا اور ایک ظلم ایسا ہے کہ شاید اپنی
رحمت سے اس کو معاف کرے پس وہ ظلم کو اس کے کرنے سے گنجشہ و غمی و ضرر کا گزرتا ہے

کے ساتھ اور وہ ظلم کو معاف نہیں ہو گا ظلم آدمیوں کا ہے ایک دوسرے کے اوپر اور وہ ظلم انسان کا ہے اوپر نفس اپنے کے اور نتیجہ شہوت کا آدمی میں دو چیزیں ہیں حرص اور بخل اور نتیجہ غضب کا بھی دو چیزیں ہیں عجب اور تکبر اور نتیجہ ہوا کا بھی دو چیزیں ہیں کفر اور بدعت اور جمع ہونے ان چھ چیزوں کے سے آدمی میں خصلہ ساتویں پیدا ہوتی ہے کہ سب اخلاق مجھ سے بڑی ہے اور اس کو حمد کہتے ہیں حکمت ایمانی کے حکموں نے ایسا فرمایا ہے کہ مرتبہ حمد کا اخلاق ذمہ میں ایسا ہے جیسا کہ مرتبہ شیطان کا اور لعنت کئے ہوؤں کے اندر جب یہ تمہید معلوم ہوئی جاننا چاہئے کہ تین اسم کہ بسم اللہ کے اندر ذکر ہوئے ہیں واسطے دفع کرنے اخلاق اصلہ کے ہیں اور سات آئیں الحمد کی واسطے دفع کرنے اخلاق سبعہ فروعیہ کے ہیں بیان اس کا یہ ہے کہ جس نے اللہ کو پہچانا شیطان ہوا کا اس سے بھاگا اور جس نے رحمانیت اس کی دریافت کی غضب سے بالکل پاک ہوا اور جس نے رحمت اس کی دریافت کی پیچ اپنے رواد رکھے گا کہ اور پر نفس اپنے کے ظلم کر اور ساتھ افعال بہیمہ کے اس کو آلودہ کرے اور جس وقت الحمد لہ کہا مرتبہ شکر کا حاصل کیا اور جو شے موجود ہے اُسی کے اوپر قناعت کرنی نصیب اس کے ہوئی اور تب شہوت کو توڑا اور جس نے کہ رب العالمین کا اعتقاد کیا حرص اس کی بالکل دور ہوئی اور بخل اس کا بھی جاتا رہا اس واسطے کہ حرص اس چیز میں ہوتی ہے کہ پاس اپنے موجود نہیں اور بخل اُس چیز میں ہوتا ہے کہ پاس اپنے موجود ہے اور یہ شخص سب چیزوں کو خواہ موجود ہوں خواہ غیر موجود طرف رہو بیت اُنکی کے حوالہ کرتا ہے اور جس نے مالکیت دن جزا کی پہچانی بعد اُس کے کہ رحمن اور رحیم کو جانا تھا غضب اُس کا دور ہوا اور جس نے اِیَاکَ لَعَبْدُ وَاِیَاکَ لَشْتَغِیْبُ کا لفظ کیا تکبر کو مٹا کلام اول کے اور عجب کو ساتھ لکھ دوسرے کے جڑ سے اکھاڑا اور جس وقت اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ کہا اور صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ کو آخر تک اس کے ساتھ ملاحظہ کیا کفر اور بدعت دور ہوا اور ہر گاہ کہ یہ چھ خلق بد اس میں نہ رہے حمد خود بخود دور ہوا اور لفظ اس سورۃ کے یہ ہیں کہ اس میں سات حرف مذکور نہیں ہیں ثناء اور حمیم اور ثناء اور ثناء اور ثناء ایسے ہی سات دروائے دوزخ کے ہیں مذکور بیچ گمان مسلمان کے پڑ جاتا ہے کہ جس وقت

سورۃ فاتحہ کو پڑھے گا جہنم اور طبقات جہنم اور گوناگوں عذاب اُس کے سے اور داخل ہونے دروازوں اُس کے سے خلاصی حاصل ہوگی چنانچہ حرف ثا کا اشارہ طرف ثور کے کرتا ہے کہ دن قیامت کے خاصہ اہل دوزخ کا ہوگا قال اللہ تعالیٰ لا تدعوا الیوم ثبورا ولحدا وادعوا ثبورا کثیرا اور جہنم طرف نام جہنم اور جہیم کے اشارہ کرتی ہے اور ثا اشارہ طرف خمی اور رسوائی کے ہے کہ دوزخیوں کو حاصل ہوگی اور ہمیشہ رہیں گے اُس میں رَبَّنَا اِنَّا لَمِنَ ذٰلِکَ مَنْ تَذٰخِلُ النَّارَ فَقَدْ اَخْزٰیْتَهُ اور ذّا اشارہ ہے طرف کے کہ لغہ دوزخیوں کا ہے اور طرف مذہم کے ہے کہ طعام اس گروہ کا ہے اور شین اشارہ طرف شہیق کے ہے لغہ فیما ذہب و شہیق اور حن کا اشارہ نقلی کا ہے کہ ایک طبقہ ہے جہنم کا اور فایر لفظ فراق کا ہے کہ دوستوں کے نزدیک فراق بدترین لانا عذاب کا ہے اور نیز

نوع بیان بعض فضائل اس سورۃ کے

اشارہ طرف فرقت اور اختلاف کے ہے کہ بسبب غفل دوزخ کے ہے فائدہ ہر گاہ کہ لطائف اور نکات اس سورۃ کے سے ہم فارغ ہوتے لازم ہوا کہ بعض فضائل اس سورۃ کے بعد ریت شریفین میں مذکور ہیں یہی لکھیں بخاری اور صحاح ستہ اور کتب معتبرہ میں مروی ہے کہ ابو سعید بن المعلی صحابی نقل کرتے ہیں کہ میں ایک دن مسجد مقدس میں نماز پڑھتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مذر قابل سننے کے نہیں رسول اللہ کے پکارنے کو ہر حال میں اجابت چاہیے جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے یٰٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِیْبُوا لِلّٰہِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاکُمْ لِمَا یَحْیِیْکُمْ لَعَنَ الْاِیْمَانُ وَالْوُفَا تَمَّ حُکْمُ اللّٰہِ کا اور رسول کا جس وقت بلائے تم کو ایک کام پر جس میں تمہاری زندگی بھی ہے جس کے فرمایا کہ ہمراہ میرے آؤ کہ ایک سورۃ بڑی کہ قرآن میں ہے مسجد کے ٹکٹے سے پہلے تم کو سکھائیں گے اس طرح آؤ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پکڑ کر روانہ ہوا جس وقت نزدیک دروازے مسجد کے پہنچا یا بھیجی طرح یہ کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورۃ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ہے اور یہی ہے سبع المثانی اور قرآن العظیم کہ حق تعالیٰ نے اوپر میرے بسبب نازل کرنے اس کے کے احسان کیا او چنانچہ کہ فرمایا ہے وَلَقَدْ اٰتٰیْنَاکَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثٰنِی وَالْقُرْآنَ الْعَظِیْمَ اور مثل اس قسم کے سید القراء ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے گھروسی ہوا ہے اور اس میں یہ کلمہ بھی واقع ہوا ہے

اَتَّبِعْ اِنْ اَعْلَمْتُكَ سُوْرَةَ لَمْ تَنْزِلْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْاِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُوْرِ
 وَلَا فِي الْقُرْاٰنِ مِثْلَهَا قَالَ اَبِي نَعْمٍ اَيُّ اَنْخَضَرْتُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَ اَبِي بَكْرٍ سَبَّحَ
 فَرَمَا يَکَرِ اَيَادِیْ دُوسْت رَکھتا ہے تو کو سکھاؤں تجھ کو ایسی سورۃ کہ نہیں اُترنا مثل اس کی نہ تُوْرَت
 میں نہ اِنْجیل میں اور نہ زبور میں اور نہ قرآن میں کہا اِلَہ نے کہ سکھائیے مجھے بعد اس کے
 اُن حضرت صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے فرمایا کہ وہ سورۃ اُمّ الْقُرْاٰن ہے کہ ہر نماز میں اس کو پڑھنا
 ہے اور بیچ میں مسلم اور نساہ کے اور ابن جابر اور طبرانی اور حاکم کے ساتھ روایت ابن
 عباس کے آیا ہے کہ ایک دن حضرت جبریل علیہ السلام پاس ۲ حضرت کے بیٹھے ہوئے
 تھے کہ آسمان سے آواز دروازہ کھلنے کی سنی اور فذ غم سے آسمان کی طرف دیکھا اور فرمایا
 یہ ایک فرشتہ ہے کہ اب نازل ہوتا ہے کچھ بھی جب سے پیدا اُنش آدم کی ہوئی ہے اس دم تک
 زمین کے اوپر نہیں آیا جب وہ فرشتہ پاس ۲ حضرت صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کے پاس پہنچا فرمایا ،
 غرض بعد ہو تم اور جو فرد کہ تم کو دیا ہے کسی نبی کو کہ پہلے تم سے ہے نہیں دیا وہ کیا
 ہے سورۃ فاتحۃ الْکِتَاب اور امین الرسول آخر سورۃ بقرۃ تک کوئی حرف تو ان سے نہ پڑھے گا
 مگر تو ثواب عظیم اور اس کے پائے گا اور صحیح بخاری اور مسلم اور باقی صحاح ستہ میں وارد
 ہے کہ اصحاب ۲ حضرت صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے سانپ کے کاٹے ہوئے اور بھجپے کے کاٹے
 ہوئے اور مرعہ والوں کو اور مجنوں کو اس سورۃ کے ساتھ منتر کیا ہے اور ۲ حضرت نے
 اُس کو جائز فرمایا اور دارقطنی اور ابن عساکر نے ثابت یزید سے روایت کی ہے کہ اُس
 کے اوپر ۲ حضرت نے ساتھ اس سورۃ کے افسوں پڑھا ہے اور آب دہن مبارک کا بعد پڑھا
 اس سورۃ کے درد کی جگہ اُس کی تلا اور بیچ شعیبان میں اور سعید بن منصور بیچ سنن
 اپنی کے لئے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا ہے فَاتِحَةُ الْکِتَابِ شِفَاءٌ مِنْ کُلِّ دَاءٍ اَیْمَنِ
 فَاتِحَةُ الْکِتَابِ شِفَاءٌ دَاسَطِ ہر بیماری کے اور بزار سند اپنی میں انس بن مالک سے لئے
 ہیں کہ آنحضرت صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے فرمایا ہے جس کسی نے ہوا پہنا درخش پر رکھ کر پڑھا
 اور قل ہو اللّٰہ احد پڑھ کر اپنے اوپر دم کیا ہر جہ سے امن میں ہوا اور موت کے دم اس کی تقدیر
 میں ہو اور عبد بن حمید بیچ سند اپنی کے ابن عباس سے سے مرفوع روایت کرتے ہیں کہ فاتحۃ الْکِتَابِ

برابر دو ٹکٹ قرآن کے ہے بیچ ثواب کے اور اس میں روایات بہت ہیں کہ نزدیک مالک کے
 صبح ہیں اور یہی حق نے شعب الایمان میں ان کے تین صبح کہا ہے لفظ اضل القرآن و
 آخر سورۃ فی القرآن اس سورۃ کے حق میں وارد ہوا اور ابو الشیخ اور طبرانی اور ابن مرد
 اور دہلی اور ضیائی مقدسی بیچ احادیث کے کہ نزدیک ان کے صبح ہیں روایت کرتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چار چیزیں عرش کے خزانہ سے مجھ کو عنایت ہوئی ہیں
 اور کوئی چیز سوائے ان چار چیزوں کے اُس خزانہ سے کسی کو نہیں پہنچی اور وہ چار چیزیں یہ ہیں
 اتم الکتاب اور آیتہ الکرسی اور فاتحہ سورۃ بقرہ کا اور سورۃ کوثر اور ابو نعیم اور بیہقی نے ابوداؤد
 سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاتحہ الکتاب کفایت کرتی ہے
 ہر اُس چیز سے کہ کوئی چیز قرآن میں سے اس چیز کو کفایت نہیں کرتی ہے اور اگر فاتحہ الکتاب
 کو بیچ ایک پلہ تازہ کے رکھیں اور تمام قرآن کو دوسرے ۱۱ میں البتہ فاتحہ الکتاب ساتھ قرآن
 کے برابر ہوگی اور ابو عبیدہ فضائل قرآن میں حضرت حسن بصریؒ سے روایت کرتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی فاتحہ الکتاب پڑھے گویا تورات اور
 انجیل اور زبور اور قرآن کو پڑھا ہوا دیکھ بیچ تفسیر و کتب اور کتاب المصاحف ابن ابی

بیان زاری البیس کا بیچ عمر اپنی کے

کے اور کتاب السطرۃ البراۃ الشیخ الحدادیہ الامام ابو نعیم کی کے وارد ہے کہ البیس علیہ السلام
 کو بیچ عمر اپنی کے چار بار نوحہ اور زاری اور سر پر خاک ڈالنے کا اتفاق پڑا اور جس وقت اُس
 کے اوپر لعنت اللہ تعالیٰ کی ہوئی اور جس وقت کہ اس کو آسمانوں سے نکال کر زمین پر ڈالا گیا
 اور جس وقت کہ فاتحہ الکتاب نازل ہوئی اور ابو الشیخ بیچ کتاب الثواب کے لکھتے ہیں کہ جس کس
 کو کچھ حاجت ہو چاہیے کہ فاتحہ الکتاب پڑھے اور بعد ختم کے حاجت اپنی چاہے انشاء اللہ
 حاجت حاصل ہوئے اور ثعلبی نے شعبی سے روایت کی ہے کہ ایک شخص اذ کے پاس آیا
 اور شکایت درد گردہ کی کی شعبی نے اُس سے کہا کہ تجھ کو لازم ہے کہ اساس القرآن پڑھے
 اور اگر پر جگہ درد کے دم کرے اس نے کہا کہ اساس القرآن کیا ہے شعبی نے کہا فاتحہ الکتاب
 اور اعمال مجربہ مثلاً میں مذکور ہے کہ سورۃ فاتحہ اسم اعظم ہے واسطے ہر مطلب کے پڑھا
 کریں اور اُس کے دو طریق ہیں اول یہ کہ درمیان سنت فجر اور نماز فرض کے ساتھ تلاسنے

میں بسم اللہ کے ساتھ لام الحمد کے آٹا لیں مرتبہ چالیس روز تک پڑھیں جو مطلب کہ جو حاصل ہو اور اگر شفا مریض کی یا تندرست ہونا جادو کئے ہوئے کا منظور ہو پانی پر دم کر کے اس مریض کو پلا دیں اور دوسرے یہ کہ نوچندی یک شنبہ کو درمیانِ سنت اور فرض فجر کے بے قید ملانے میں کے ساتھ لام کے آٹا لیں بار پڑھیں بعد اس کے ہر روز اسی وقت دس بار کم کر کے پڑھا کریں تاکہ ہفتہ کے دن ختم ہو اور اگر پہلے مہینے میں مطلب حاصل ہو تو باقی آٹا دوسرے اور تیسرے مہینے میں بھی ایسا ہی کریں اور لکھنا اس سورۃ کا اوپر پایہ چینی کے گلاب اور مشک اور زعفران سے اور دھوکہ پلانا اس کا واسطے شفا بیماریوں مزمنہ کے چالیس روز تک مجرب ہے۔
 اور دانتوں کے درد دوسرا درد دوشکم اور دیگر دردوں کے اوپر پڑھ کر دم کرنا بھی مجرب ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر سورۃ بقرہ کی شروع ہوئی

سورۃ البقرہ یعنی وہ سورۃ کہ جس میں ذکر بقرۃ کا ہے مرنے سے دو سو اور چھاسی کا پڑا ہے اور چھ ہزار اکیس کلمے ہیں اور پہلی ہزار پانچ سو حرف ہیں اور یہ سورت سب سے بڑی سورتوں قرآن کی سے ہے اور جس قدر احکام شرعیہ کہ اس سورۃ سے نکلتے ہیں اور کسی سورت سے اس قدر مستنبط نہیں ہوتے ہیں تفسیر کرنے والوں نے لکھا ہے کہ پانچ سو حکم شرعی اس سورۃ میں مندرج ہیں اور ایک آیت ملیحت کی کہ اس میں ہے سب آیتوں قرآن کی سے بڑی ہے۔ اور میں حکم شرعی پر مشتمل ہے اور ہر چند کہ اس سورۃ میں قسم قسم کے امور عجیبہ اور صنف صنف کے حالات غریبہ الہیہ مذکور ہیں مگر اس کے نام میں اضافت بقرۃ کی طرف کا اور کسی طرف نہ کی اور سورۃ البقرہ اس کا نام رکھا بسبب وجہ کے اولیٰ یہ کہ ذکر بقرۃ کا اسی سورۃ میں ہے اور کسی سورۃ میں بقرہ کا ذکر نہیں پس قہۃ بقرہ کا خاصہ اس سورۃ کا ہے اور امتیاز کی جگہ اضافت طرف خاصہ شے کے ضرور ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ قہۃ بقرہ کا اور پر مہات اور مقاصد دین کے دلالت کرتا ہے پس یہ قہۃ گویا کہ خلاصہ تمام قرآن کا ہے اور ملی مخصوص خلاصہ مطالب اس سورۃ کا ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ دین متین میں مطلب ملی اور مقصد اعلیٰ ثابت کرنا وجود صالح کا ہے اور اس قہۃ سے یہ مقصد اس طرح سمجھا جاتا ہے

کہ زندہ ہونا اس مرے ہونے کا اپنی ذات سے نہ تھا و انا ہر ایک مرا ہوا زندہ ہو جانا اور
 نہ اس سبب زندہ ہوا کہ احسا بقرہ کو اس کے اوپر مامور تھا ہر وقت احسا بقرہ کے میت
 کے اوپر مارنے سے میت زندگی سے جلازم و جالبیہ زندگی مگر ساتھ قدرت اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک موجود کرنے اس سبب کہ ساتھ اس سبب کہ اور اس جگہ سے قدرت اللہ تعالیٰ کی ثابت
 ہوئی بلکہ حکمت اس کی بھی۔ اس واسطے کہ زندہ کرنے اس مرده سے اشارہ فرمایا طرف اس کے
 کہ دل مرے ہونے کو بھی ساتھ فیک کرنے نفس آثار کے زندہ کر سکتے ہیں پھر مقصود و مراد
 ثابت کرنا نبوت کا ہے اور یہ مقصد اس قصہ سے صریح ثابت ہوا اس واسطے کہ یہ قصہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کے معجزے کا تھا اور جس وقت نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ثابت ہوئی
 نبوت سب نبیوں کی خواہ مستقیم ہوں خواہ متاخرین ثابت ہوئی اس واسطے کہ تمام انبیاء
 دو حال سے خالی نہیں یا قصد حق کرنے والے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تھے یا قصد حق کئے گئے
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور معجزات اور صدق صادق کے دوزن صادق ہیں اور پنج ضمن
 ثابت کرنے نبوت کے پنج اس قصہ کے ایک اشارہ ہے بہت مفید طرف اس بات کے کہ احاطت
 انبیاء علیہم السلام کی بے نقیض و جرح کے آدمیوں کے اوپر واجب تاکہ حکمت کم ہوئے اور
 فضیلت واقع نہ ہو مگر ان لوگوں کو جنہوں نے کہا تھا اَنْتُمْ تَدْعُوْنَا لِهٰذَا رِسَالٰتِیْ سَیِّئَاتِیْ
 پھر مقصد تیسرا استقامت ہے اور یہ مطلب اس قصہ سے اس طرح سمجھا جاتا ہے کہ قاتل اس
 مقتول کرنے دُنیا طلب کی اور ذلیل ہوا پس معلوم ہوا کہ طلب دُنیا کی ذلت ہے اور طلب
 ماسوا اللہ کی خطا ہے مقصد چہ تھا مجاہدہ ہے اور یہ قصہ اوپر مجاہدہ اور شرائط مجاہدہ کے ساتھ
 وجہ اشباع کے دلالت کرتا ہے مثلاً چاہیے کہ مجاہدہ ساتھ قتل نفس آثار کے کہ اللہ بڑھایا ہوئی
 ہوتا اس واسطے کہ جب خواہش نفسانی نے قوتوں اور جوارح میں رگ اور ریشہ دوڑا کر استحکام
 قبول کیا ہو اکھیر نا اس کا بہت دشوار ہے علی الخصوص بوقت ضعف اور گر جانے قوتوں
 کچھ پانچ ضعیف سے نہیں ہو سکتا کہ دھت قوی کو جوڑے اکھیرے اللہ بھی چاہیے کہ پنج زنا
 سنی اور جہان اور شروع شباب کے بھی نہ ہو اس واسطے کہ عقل اُس وقت میں کم اور بے تجربہ ہے
 طاقت مجاہدہ بڑی کی نہیں رکھتی ۔ غالباً کہ مغلوب ہو جاتے اور یہ کہ شرائط مجاہدہ یہ ہے

روزی نیک بختی کی ہے کہ کثرتِ انظارِ پریشان اُس کی ہے اور سلامتی ہے دُنیا کے کاموں میں گڑباج سے جیسا کہ زراعت اور تجارت ہے اور صحت و استعداد کی اور بے داغ ہونا جو ہر روحِ کلہ و طے بذالقیاس پھر مقصدِ پانچواں معاد ہے اور یہ مقصد بھی مراعاتِ اس فقرے سے ثابت ہوتا ہے اس واسطے کہ حیات نے کہ بدنِ قتل کے سے جدا ہو گئی تھی پھر طرفِ اس کے محدود کیا اور یہی پانچ مقصد ہیں کہ غلامِ مطلق اس سورۃ کا ہے اور باقی امورِ مہملت اور مہملت الٰہیہ و بیگانہ کے ہیں جانا چاہیے کہ پچھ سو اہام احمد اور احمد کتابِ جلیلِ مستبرہ حدیث کی میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سورۃ بقرہ بمنزلِ کوبانِ قرآن کے ہے ہمراہ ہر آیت کے اس سے اتنی اشئ فرشتے نازل ہوتے ہیں اور آیتِ الکوسی کہ بہترین غلامِ آجوں قرآن کا ہے عرش کے نیچے سے لاکر اس سورۃ میں رکھ دی ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آیتِ الکوسی بمنزلِ دل اس سورۃ کے ہے اور واقع میں بعدِ تامل اور غور کرنے کے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مطالب اس سورۃ کے گرد اگر داسی آیت کے دوران کرتے ہیں پس وہ کہ بمنزلِ جان کے ہے لفظِ الحی القیوم کا کہ پانچ آیتِ الکوسی کے موجود ہیں اور تمام آیتیں اس سورۃ کی شیون اور مظاہر اس کلہ کے ہیں جیسا کہ تمام احصاءِ انسانی مظاہر اور شیونِ جانِ پاک کے ہیں تفصیل اس مقام کی نہایت طول رکھتی ہے کہ یہ تفسیرِ تحملِ گنجائش اُس کے کا نہیں رکھتی لیکن ساتھ حکمِ کَلَّا یَذُرْکَ کَلَّا لَا یَبْکُکَ کَلَّا کے بطریق نمونہ کے لکھنا ضرور ہے غور سے سُنا چاہیے وہ چیز کہ اس سورۃ میں افادہ اس کا منظور ہے حیات اور قیومیت اللہ تعالیٰ کی ہے کہ ساتھ رنگارنگ ظہور کے عالم میں جلوہ گر ہو رہی ہے اول حیات ہر فرد کی افرادِ انسانی سے ہے کہ کنتما موائنا فاحیا کنتما طرفت اس کے اشارہ فرماتا ہے پھر حیات اور تمام تمام نوع کا ہے ساتھ پیدا کرنے ابراہیم کے اور عطا کرنے منصبِ خلافت کے واسطے انکے بعدِ ظہور نے اور قرار پکڑنے اُس کے زمین میں کہ وَاذْ قَالَ رَبُّکَ لِلْمَلٰٓئِکَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً اٰخِرَۃً تک شرح اس کی ہے پھر حیاتِ قیام ایک خاندان اس نوع کے ہے کہ مانند اس کے کوئی خاندان دوسرا بزرگی اور مرتبہ میں نزدیک اللہ کے اور یہ تک رہنے میں تاوقتِ نزول اس سورۃ تک موجود تھا اور شرح اس حیات اور قیام کی خروج رکوع یا بنی اسرائیل سے تا انعام یا بنی اسرائیل تیسری تک کہ آخرِ سپارہ میں واقع ہے چلی

اور منجملہ اقسام حیات کے کہ اس خاندان مالی میں انھوں نے ظہور فرمایا ہے اول اُس قسم کو بیان فرمایا ہے کہ ظہور اُس کا اس وقت میں ہوا کہ جس وقت فرعون نے قصد دُور کرنے چاہت کس خاندان کا بسبب ذبح کرنے بیٹوں کے اور زندہ رکھنے بیٹیوں کے کیا تھا بعد اس کے اس خاندان کے دلوں کی حیات بسبب عطا کرنے تو ریت کے باوصف اس کے کہ جاہلوں اس خاندان کے نے بسبب گنہگار پرستی کے ٹکڑ دُور کرنے اس حیات کا کیا تھا عطا ہوئی اور طریق دفع کرنے معصرت گنہگار پرستی کا کہ ساتھ صحت قتل کے تھا اور حقیقت میں یہ قتل نہ تھا بلکہ زندہ کرنا تھا شامل اس کی یہ ہے کہ تمام آدمی کے بدن میں سے ایک عضو گندہ اور بوسیدہ ہو جائے تو واسطے سلامتی دیگر اعضاء کے اس کو کاٹ ڈالا کرتے ہیں ہمراہ اسی کے ارشاد ہوا بعد اس کے جماعت دوسری نے کہ بے ادبانہ سوال رویت کا کیا اور حیات اپنی برباد کی بسبب دما۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نئی طرح سے خلعت حیات کی پہنی پھر تمام بنی اسرائیل بسبب نافرمانی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بیچ تیرے گرفتار ہوئے اور قریب تھا کہ نقد حیات کی بار دیں اول غیب سے اس طرح سامان زندہ رہنے اور قائم رہنے ان کے کا کیا کہ سایہ ابر کا اُن کے واسطے ظاہر کیا اور منہ سے اُکھانے کے واسطے نازل فرمایا بعد اس کے طرف ایک گھاؤں کے نشان دے دیا بعد اس کے چشمے پانی جاری کے پتھر سے نکال دیئے تاکہ ضرورت حیات ان کا کہ برہم نہ ہوا اور جس وقت ایک فرقہ اس خاندان میں سے بسبب جنگ حرمت کے سخت دُور کرنے حیات انسانی کا ہوا اور خلعت حیات غیبی حیوانیت کی بدلے اُس حیات طیبہ انسانی کے پہن لائیں غایت الہی نے شران کے کہ اور طرف جانے سے باز کیا اور قہر کو واسطے دُوروں کے عبرت کے مقرر کیا تاکہ آئندہ کہ حیات اور قیام اس خاندان کے ساتھ شامل ان گناہوں کے نفل نہ ہو پھر بیچ قہر بقرہ کے حیات جمعیہ فیسیہ نمودار کر کے دستور العمل واسطے اُن کے ارشاد فرمایا اور ارشاد اس بات کا ہوا کہ باوجود ان تمام باطل کے سیاہی دلوں ان کے کہ بسبب لڑنے اور مشغول ہونے مخالف ملک دوسرے کے اور توڑ ڈالنے جہدوں کے اور پیمان الہی کے سبب اتفاق نیماہن کے اور مشغول رہنے کے بیچ ٹکڑ دُور کرنے قیام اس خاندان کے بڑھتے رہے اور اس پر غایات الہی ہے درپے ظاہر ہوتی رہیں یہاں تک کہ کلام پہنچ گیا طرف بیان حرم اس کی کے اوپر حیات کے باوجود یکا سباب حیات کے جوڑے اُکھڑتے تھے اور دواہی موت کے ہر طرف واسطے اپنی

ذہن نشین ہے اور حقیقت میں اللہ کے نزدیک باعث تلف کرنے اُن مالوں کا ہے مفصل ارشاد ہوا اور بالعکس اس کے کچھ خرچ کرنا اور صدقہ کرنا فی سبیل اللہ کہ آدمیوں کے ذہنوں میں موجب تلف کرنے مالوں کا ہے اور اللہ کے نزدیک سبب حیات کا اور بڑھنے مالوں کا ہے تفصیل اس کی بھی ارشاد ہوئی اور واسطے حیات اور قاضی مالوں کا بیع اور معاملات مشروعہ کے مثل خرید و فرو کے اور ادائیگے لین دین میں ایک ایک دستور اہل کتابت اور امتہائے کتب باب میں عنایت فرمایا اور سورۃ کو ختم کیا پس معلوم ہوا کہ مطالب اس سورۃ کے تمام شرح اور بیضاوی اور قیوم کے ہیں۔ اور یہ کلمہ بمنزلہ جان اس سورۃ کے ہیں اور اکیت اکلہ صبی بمنزلہ دل اس سورۃ کے اور تمام باقی اس سورۃ کا بمنزلہ احسن اور جراح کے واللہ اعلم بالصواب یہ سورت بیچ بیان کرنے صد و دواں بیہ اور مکانیہ شرح کی ایک خصوصیت رکھتی ہے کہ دوسری سورۃ کو وہ خصوصیت نہیں اولیٰ ذکر اربعین حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہے کہ قاعدہ مقررہ الیٰ خلوت اور ریاضت کا ہے پھر ذکر ماہ مبارک ربیعہ کا اور مقرر ہونا روزہ فرفری کا اس میں پھر ذکر مہینوں حج کا کہ شمال اور ذی القعدہ اور عشرہ ذی الحجہ اس کے اندر آیا پھر ذکر اشہر طوع کہ چار مہینے ہیں اور ابتداء قتل ان مہینوں میں حرام ہے اور یکیاں دو چند ہوتی ہیں اور بدیاں گھٹ جاتی ہیں۔ پھر بیان مدت حیض کا کہ نزدیکی بیوی اور لونڈی کی اس میں حرام ہے پھر ذکر مدت ایلاک کہ چار مہینے ہیں پھر ذکر مدت طلاق کی کہ مدت تین حیضوں کی یا تین طہروں کی ہے پھر ذکر مدت وفات کا کہ مدت چار مہینے اور دس دن کی ہے اور نہایت اس کی ایک برس تک بھی کھینچتی ہے ہوا یہ بیان اُن حدوں شرح کا تھا کہ تعلق زمانے کے ساتھ رکھتی ہیں اور جو حدیں کہ تعلق مکان کے ساتھ رکھتی ہیں ہمیں اُن میں سے ہے استقبال کہ تعلق اس کا ساتھ کعبہ معظمہ اور مسجد الحرام کے ہے اور حرمت تمام شہر مکہ کی اور گرد و پیش اُس کے کہ مراد اُس کے سے حرم ہے اور مقام امرا یکم حصے بنانا تو اربع اس کے سے ہے اور انھیں میں سے ہے صفا اور مردہ کہ طواف اور سعی در میان ان دونوں کے واجب ہے اور اُن میں سے ہے عرفات اور مشعر الحرام اور منیٰ کہ بیچ آیت فمن تعجل فی يومئذ فلا اثم علیہ ومن تاخد فلا اثم علیہ کے اشارہ طرف رات گزارنے کے اس مقام میں ہے اور بیان جزا منوعات احرام کا بیچ صورت نہ ہونے استطاعت مالی کے ساتھ روزہ نہ رکھنے میں دن کے درمیان یکساں

اور اسی قیاس کے متبع کو خاص حرم کے رہنے والوں کے ساتھ کرنا اور واجب کرنا کامل دس دن کے روزوں کا بیچ صورت زمیر آنے پر ہی کے اور پر متبع کے بھی درمیان میں بیان ہوا اور مسلم خصوصیات زمانہ اور مکان کا کہ احکام شرعیہ ان کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اس قبیل سے ہے کہ بدون وحی کے ہرگز یافت نہیں ہوتا اور تعبدی محض ہے کہ عقل کو کسی حیل سے جاننا اس کا ممکن نہیں پس جو صورت کے ایسے ملوں کا اُس میں بیان ہو کمال اصالت وحی ہونے میں رکھتی ہے اور اسی واسطے اس صورت کو بواسطہ اس سبب کے خصوصیت پہنچتی ہے کہ کتنی چیزوں میں سب قرآن کی سورتوں سے متانہ ہے بخلاف اُن کے کہ ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے روایت کی کہ من حلفت بسورة البقرة فعليه بكل آية منها عین یعنی جس کسی نے قسم کھا ساتھ سورۃ بقرہ کے پس اور پڑھتا اُس کے کے بشمار ہر آیت کے اس سورۃ سے ایک قسم ہوتی ہے پس گریا سورۃ بقرہ کے ساتھ قسم کھانی دو سو اور چھپاسی قسم کھانی ہے اور اس مضمون کو ابن ابی شیبہ مجاہد سے مروی روایت کرتے ہے قال وصول الله صلى الله عليه وسلم حلفت بسورة البقرة فعليه بكل آية منها عین صبر فمن شاء برو من شاء فخذ اور بخلاف اُن کے ہے وہ کہ صحیح مسلم میں انس بن مالک سے روایت آئی ہے کان الرجل اذا قرء البقرة وال عمران جسد فينا یعنی جس وقت کہ کوئی شخص زمرہ ہمارے سے سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران پڑھ کر تمام کرتا تھا اُس کے واسطے درمیان ہمارے عظمت اور مرتبہ پیدا ہوتا تھا اور اسی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام لشک بھیجتے تھے اور بیچ مقررہ کرنے امیر کے تردد کرتے تھے ہر ایک کو اہل لشکر سے دو برو اپنے بلا کر تعیش فرماتے کہ کون کون سی سورۃ قرآن سے پڑھتے ہو تم جو کوئی جو کچھ یاد رکھتا تھا پڑھتا تھا یہاں تک کہ قربت ایک جہان کی پہنچی کہ عمر میں سب چھوڑتا تھا اُس سے بھی پوچھا کہ تجھ کو کون سی سورۃ قرآن سے یاد ہے اُس نے عرض کی کہ غلانی سورۃ اور غلانی سورۃ اور سورۃ بقرہ بھی آنحضرت نے فرمایا کہ کیا سورت بقرہ بھی یاد ہے تجھ کو عرض کیا کہ ہاں رسول اللہ فرمایا جا تو امیر اس لشکر کا ہے اُس وقت میں ایک شخص نے بزرگوں میں اُس قوم کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے بھی ہو سکتا تھا یاد کرنا سورۃ بقرہ کا لیکن ڈرامیں کہ اگر سورۃ بقرہ کو یاد کروں میں پس شہید میں بسبب بڑی ہونے اس کا

ہر روز چھ سکھ گلاس بجے اس سورۃ کو یاد کیا میں نے فرمایا یہ خیال نہ کہ اس قرآن کو سیکھ اس واسطے کہ مجھے قرآن کو سیکھ اور تہجد میں پڑھے مثال میں کی ایسی ہے جیسا کہ ایک خلیہ خشک سے پُرسے کہ نہ اُس کا کھول دیا ہے نہ اُس کی ہر مکان میں پہنچتی ہے اور جو کوئی کہ قرآن کو یاد کرتا چلا نہ نہیں پڑھتا اور قرآن اس کے سینہ میں ہمیشہ مانند ایک خلیہ کے ہے کہ خشک سے پُرسے اور نہ اس کا خوب باندھ رکھا ہے اور اس حدیث کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی نے شعب الایمان میں بالبرہرۃ سے روایت کیا ہے اور بخاری نے کتب الاثر میں عثمان بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اس سورۃ کو پڑھے اس کے گھر میں شیطان اُس گھر سے بھاگتا ہے جس گھر میں سورۃ بقرہ پڑھی جائے اور ابو یعلیٰ اور طبرانی اور سیوطی نے شعب الایمان میں ہبل ابن سعد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر چیز کے واسطے کو ہلن ہے اور کو ہلن قرآن کا سورۃ بقرہ ہے جو کوئی اس سورۃ کو اپنے گھر میں دن کو پڑھے شیطان تین دن مکہ اُس گھر میں نہ آئے اور جو کوئی رات کو پڑھے تین رات تک شیطان اُس گھر میں نہ آئے اور بخاری نے روایت کیا ہے کہ حدیث متواتر میں اس سورۃ کے حق میں فرمایا ہے کہ لا یستطیعہا البطلۃ یعنی طاقت مقابلہ اس کے کی نہیں رکھتے ہیں ساحر اور یہ بھی فرمایا ہے تعلق سورۃ البقرۃ وان تعلقہا برکۃ وتکفہا حصرۃ اور بخاری نے روایت کیا ہے کہ حدیث مشہور میں وارد ہوا ہے کہ سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران قیامت کے دن پتھر کی صورت و شکل سے ابریا و ساتیان سایہ دار کے آدمی گئے اور درمیان ان دونوں سورۃ کے ایک خط روکش ہر گایا مانند دو قطار جانوروں اُٹھنے والے کے جیسے کہ کبوتر اور کھگ صفت باندھ کر آئیں گے اور پڑھنے والے اپنی طرف ہر کہ شفاعت میں جھگڑا کریں گے اور امراد کریں گے یہاں تک کہ اس بہشت میں لے جائیں گے اور اسی واسطے ان دونوں سورۃوں کو نہرا وین لقب دیا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ کتاب الترغیب اچے کے عبدالواحد بن ہاشم سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی سورۃ بقرۃ اور آل عمران کو جمع کی رات کو پڑھے اس کو اس کا ایسا ثواب دیتے ہیں کہ ما بین البید اور عذاب کا پُر کرنا ہے لیسا نام ساتویں زمی کا ہے اور عذاب نام ساتویں آسمان کا ہے اور بخاری نے روایت کیا ہے کہ ابو عبیدہ الدرداء سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کہ قرآن کا پڑھتا ہے

یعنی سورۃ بقرہ کو پڑھتے ہیں لیکن اس کا بہت ہے اور چھوڑنا اس کا مرتبہ ہے۔

والا تجارت کے وقت ایک ہمایہ پر دوڑا اور اس کو مار ڈالا صبح کے وقت اس شخص کو کھڑا اور
 قصاص میں مار ڈالا جب اس کو مدفن کیا تو اُن کا نام قرآن سورۃ سورۃ سینہ اُس کے سے بھاگ کر نکل
 آیا تو اُس کے کہ سورۃ بقرہ اور آل عمران ہمراہ اُس کے ایک جگہ تک رہیں اور اس کی عذاب
 سے محافظت کرتی تھیں بعد ایک جمعہ کے سورۃ آل عمران بھی بھاگ کر چلی گئی اور سورۃ البقرہ
 ایک اور سرے تک اس کی نگہداشت میں رہی اور عذاب کے فرشتوں کو آنے نہ دیا یہاں تک کہ
 جناب رب العزت سے نما پہنچی کہ مایہ بدل القول لَدَیَّ وعاثا لظلام للعبد
 یعنی نہیں بدلی جاتی ہے بات نزدیک میرے اور نہ میں ظلم کرنے والا بندوں کا ہوں یہ آواز سُن کر
 سورۃ بقرہ بھی نکل گئی ام الدرداء کہتی تھیں جس وقت کہ یہ سورۃ آئی ایسا دکھلائی دیا کہ ایک بڑا
 ابراہیم آیا اور سجدہ اُن کے رہے کہ بخاری نے تفسیر میں اور سلم اور دوسرے اصحاب صحاح نے ساتھ
 سند صحیح کے روایت کیا ہے کہ اسید بن حمیر ایک دن رات کے وقت اپنے گھر میں سورۃ بقرہ پڑھتے
 تھے اور گھوڑا اُن کا اُس مکان کے نزدیک بندھا ہوا تھا دفعۃً گھوڑے نے کودنا مچا نہ نا
 شروع کیا اسید پڑھتے سے باز نہ ہجرت خاموش ہونے ان کے گھوڑا بھی کُٹنے سے ٹھہر رہا۔
 پھر پڑھنا شروع کیا گھوڑے نے پھر کودنا اور شروع کیا پھر یہ خاموش ہوئے گھوڑا بھی ٹھہر گیا
 جب چند بار اسی طرح معاملہ ہوا وہ اُٹھا اور بیٹھے اپنے کو کہیے نام تھا اور اس مکان کے
 پاس سوتا تھا اٹھایا کہ مبادا گھوڑا شوخی اور جملانی اپنی میں کچھ زبان اس بچہ کو پہنچائے اس دریا
 میں کہ سراپا آسمان کی طرف اُٹھایا دیکھا کہ ایک سائبان چراخوں سے بھرا ہوا زمین سے آسمان
 کی طرف چڑھا چلا جاتا ہے جانا کہ سب جملانی گھوڑے کا یہی روشنی تھی اس سائبان کو اپنی
 نظر میں رکھا یہاں تک کہ غائب ہوا صبح کو اگر یہ تمام ماجرا دہرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے عرض کیا آنحضرت نے فرمایا کہ یہ فرشتے تھے کہ بسبب پڑھنے اس نور کے کہ اُسے تھے۔
 اگر صبح تک تو پڑھتا جاتا تو صبح کو آدمیوں کی نظروں میں آتے اور ہرگز پوشیدہ نہ ہوتے اور ابوبکرؓ
 ایک سفید دہلی پہن کرینہ منورہ سے روایت کی ہے کہ اہل محلہ انصار کے ایک دن صبح کے نزدیک
 آنحضرت کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ رات کو مجھے جاگے میں ایک طرد عجوبہ نمودار
 ہوا کہ تمام گھر ثابت بن قیس بن شماس کا چراخوں کی روشنی سے پڑھا سبب اس کا معلوم نہیں۔

اور آنحضرتؐ نے فرمایا کہ شاید وہ اپنے گھر میں سورۃ بقرہ پڑھتا ہو اس سے پہنچتا آدمی آگے ثابت بن قیس کے گئے اور پوچھا کہ شب کو تہجد میں کیا تو نے پڑھا تھا کہ سورۃ بقرہ البقرہ نے شعب اللہ یا لا میں ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ نے سورۃ بقرہ کو بارہ برس میں پڑھا تھا جس اہم حقائق اور دقائق کے ساتھ اور ختم کدن ایک آؤٹ ڈیج کر کے کھانا بہت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یاروں کو کہلایا تھا اور ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ سورۃ بقرہ کے پڑھنے میں آٹھ برس مشغول رہے بعد آٹھ برس کے ختم کی خلاصہ یہ ہے کہ یہ سورۃ نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور صحابہ کرامؓ کی بڑی عظمت رکھتی تھی کہ اور سورتیں اس قدر نہیں کہتی تھیں اور خواص آزمودہ اس سورۃ کے سے یہ ہے کہ وقت نیکھنے آبلہ اطفال کے کہ اس کو چپکے کہتے ہیں صبح کے وقت نہار منہ اس سورۃ کو خوب حرفوں کو ادا کر کے آہستہ آہستہ بچہ کے سامنے پڑھ کر دم کریں اور لوہا کا بھی نہار منہ ہو ساتھ فضل خدا کے اس برس چپکے اس لڑکے کے نیکھنے اور اگر نیکھنے تکلیف زیادہ نہ ہو اور کچھ نقصان نہ پہنچے لیکن شرط یہ ہے کہ وقت شروع اُس کے کے ڈھائی پاؤ چاول شکر اور دہی کے ساتھ کہ بعد راجعت ہو کسی سختی کو اس جگہ بٹھا کر کھلائیں اور وہ مستحق رو برو پڑھنے والے اس لڑکے کے کھائے اس جگہ جانا چاہیے کہ علماء کو اختلاف ہے اس بات میں کہ ترتیب سورتوں قرآن کی فرمائی ہوئی شائع کی اور توقیفی ہے یا اصحاب کے اجتہاد سے ہوئی ہے کہ اپنی عقل سے مناسبت سورتوں کے درمیان میں دیکھ کر اور دریافت کر کے ایک کو نیچے درج کے نکالے اور ہر قدر بیان کرنی وجہ ربط کی درمیان دو سورتوں کے ضرور ہے اس واسطے کہ اگر یہ ترتیب توقیفی ہے شائع کی طرف سے پس شائع حکیم ہوا اور فعل حکیم کا خالی حکمت سے نہیں ہوتا ہے اور اگر بسبب اجتہاد اصحاب کے ہے پس وجہ مناسبت اس وجہ سے ضرور ہے کہ اصحاب کو کوئی باعث ہو کہ اس سورۃ خاص کو بعد اس سورۃ خاص کے لکھا والا فعل اصحاب کا حصول اور فقط اُنکے کے دین کے اندر ہو جائے اور یہ باطل ہے لان مسیور تہم تشہد بخلاف ذالک اور یہ کہ فرض کیا ہوا یہ امر ہے کہ ترتیب اجتہادی ہے نہیں یعنی بلا تامل صرف اُنکے سے کہ دینی ہر اجتہاد کے واسطے ماخذ چاہیے اور بیان وجہ ربط کی گویا اشارہ طرف اس ماخذ کے ہے اور وہ کہ جانا کہ ترتیب آیتوں ایک ایک سورۃ کی بالاتفاق ساتھ توقیف کے

اور شارع کی طرف سے واقع ہوئی اس ترتیب میں بالکل اختلاف نہیں اور اختلاف سورتوں کی ترتیب میں ہے جس وجہ سے کہ پہلے مصحف عثمانی لکھی گئیں اور کل صحابہ نے ان کے ادباً اجماع کیا ہے اور نسخے اسی قرآن کے تمام طرف پہنچے اور تمام مجتہدین نے اس کو قبول کیا اور جنہوں نے مخالفت اس ترتیب کے لکھا تھا جیسا کہ ابن مسعود اور ابی بن کعب وہ بھی مخالفت سے دستبردار ہوئے طوعاً و کرہاً مذہب اکثر علماء مالکیہ اور حنفیہ اور شافعیہ اور اوروں کا یہ ہے کہ یہ ترتیب صحابہ کے اجتہاد سے واقع ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کچھ نہیں فرمایا ہے بلکہ امت کے سپرد کر کے آپ نے اس جہان سے انتقال فرمایا ہے اور دلیل اس گروہ کی یہ ہے کہ اگر یہ ترتیب توفیق ہوئی تو آنحضرت نے اس کے واسطے ارشاد فرمایا ہوتا مخالفت اس ترتیب کی حرام محض اور بدعت شنیعہ ہوتی اور حال یہ ہے کہ ابن مسعود اور ابی بن کعب نے کہ صحابہ جلیل القدر میں سے تھے مخالفت اس ترتیب کی اختیار کی ہے اور تمام مرگ اسی ترتیب کو رکتا کرتے تھے اور صحابہ دوسرے جس وقت ان دو بزرگوں سے گفتگو اور مقابلہ اس امر میں کرنے لگے سوائے اجماع جمہور کے کوئی دلیل ان بزرگوں نے بیان نہ کی اور یہ ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلاف ترتیب تمہاری کے ارشاد فرما گئے تھے پس یہ معلوم ہوا کہ یہ ترتیب توفیق رب تعالیٰ والا مخالفت ان دو صاحب کی اور سکوت کرنا اور صحابہ کا ذکر توفیق کی ہے بیخ مقام حجت کے کوئی وجہ نہیں رکھتی اور ایک گروہ علماء کا اس طرف گیا ہے کہ یہ ترتیب بھی توفیق ہے۔ آنحضرت کا اشارہ اور فرمانے سے عمل میں آئی اور دلیل اس گروہ کی یہ ہے کہ صحابہ چھوٹی چھوٹی باتوں میں آنحضرت کے فرمانے سے تمہاد نہیں کرتے تھے اور ہرگز اپنی طرف سے کوئی چیز پیدا نہیں کرتے تھے۔ اس مقدمہ عمدہ میں کس طرح ساتھ عقل اپنی کے دخل کر دیتے۔ اگر فرمایا ہوا آنحضرت کا ان کے پاس ہوتا اجماع بدون اس فرمانے ہونے کے کیونکہ متفق ہوتا اور فیصلہ کی بات درمیان دونوں فریقوں کے یہ ہے کہ دونوں فریق سچے ہیں جو لوگ کہ اس ترتیب کو صحابہ کے اجتہاد سے کہتے ہیں اور اس جھگڑے کے ہے کہ صاحب اس ترتیب کے اور مقرر کرنے والے ہر سورۃ کے اپنے مواضع میں صحابہ ہوتے ہیں اور آنحضرت نے ساتھ نفس نفیس اپنی کے یہ شغل نہیں فرمایا ہے بلکہ بطور صحابہ مجتہدین کو چھوڑ کر رحلت فرما جاتے اور جو لوگ کہ اس

ترتیب کو تو قیہ کہتے ہیں وہ اس معنی سے ہے کہ صحابہ نے جو وقت اپنی کے یہ کام نہیں کیا ہے بلکہ
تابعہ داری قولوں اور فعلوں ۱؎ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس امر میں کی ہے ساتھ اس وجہ
کے کہ جمہور صحابہ کے نزدیک متیقن ہوا تھا کہ اگر ۲؎ حضرت ساتھ نفس نفیس اپنی کہ یہ کام کرتے
اسی وضع پر فرماتے اس کے مخالف نہ فرماتے اور یہی ہے شان اور اجماع صحابہ کی کہ جب تک
انصوص بہت ساری کہ ایک ایک اُن میں سے موجب یقین کا نہیں مگر سب کے جمع ہونے سے فائدہ
یقین کا ہو جائے ملاحظہ ذکر لیتے تھے جرات اور اجماع کے نہ کرتے اور ساتھ اس فیصلہ کے
عمل ہو جاتے ہیں اختلافات بہت سارے کہ درمیان تو قیہ ہونے اور اجتہادی ہونے بعض
امور شریعہ کے واقع ہو گئے ہیں جیسا کہ قائم ہونا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا واسطے خلاف کے
کہ اجماع کے ساتھ تخایا نفس کے ساتھ وطن ذہا لقیاس اور بڑے بڑے صحابہ کہ اسباب نزول
کے مشاہدہ کرتے تھے اور معانی وحی کے علم پہ چلتے تھے اور بسبب طول صحبت کے بار راستے
یہ ہے کہ ۳؎ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غلانی سورة بعد غلانی سورة کے پڑھتے ہیں اور خوب وقوف
اس امر پر رکھتے تھے گو کہ اوروں کو یہ خبر داری میر نہ ہو چنانچہ پیچ مصنف ابن ابی شیبہ کے بہت
آدمیوں اہل مدینہ سے روایت آئی ہے کہا حکم نے ظن کرتا ہوں کہ ابو جعفر بھی ادن میں ہیں ۔
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الجمعة بسورة الاحقصة والمنافقین
اما سورة الاحقصة فیہا المؤمنین ویمضیہم واما سورة المنافقین فیہا
بہا المنافقین ویؤیہم اور خطاب نے حکایت کی ہے کہ جن وقت صحابہ کبار واسطے جمع
کرنے کلام مجید کے مشغول ہوتے سورة قدر کو بعد سورة طن کے لکھا اور اوپر مقدم ہونے
سورة طن کے اوپر سورة قدر کے یہ دلیل لائے کہ ضمیر انہما کی سورة قدر میں قرآن کی طرف
پھرتی ہے کہ لفظ اقرأ کی سے بکھا جاسکے اور حضرت عثمان نے درمیان سورة انفال اور
سورة برآة کے فرمایا کہ دینا قصہ ہا شہیدہ بقضہا یعنی جاتا ہم نے قصہ اس کا مشابہ قصہ
اس کے ہے اس جگہ سے معلوم ہوا کہ بعض جگہ ساتھ عقل اپنی کہ بھی کام کیا ہے اور ظاہر رابط
کا اعتبار کیا ہے چنانچہ یہ وضوح ارتباط کا پنج سورة طلاق اور تحریم اور سورة مکرر اور انقطاع
اور سورة ضحیٰ اور الم شرح اور سورة نمل اور لایلاف اور درمیان معتز دین کے انہما ہا سہ ہے

اور اسی واسطے قاضی ابو محمد عبدالحق بن عطاء ترتیب سورتوں میں ایک بات نہیں کہتے ہیں بلکہ تفصیل کے قائل ہیں اس طرح پر کہ ترتیب اکثر سورتوں قرآن کی آنحضرت کے زمانہ میں معلوم تھی جیسا کہ سبع طوال اور حواصیم اور مفصل اور ترتیب بعض سورتوں کی بعد رحلت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر عقل کے دریافت کی اور بموجب اس کے عمل میں لائے اور حق یہ بات ہے کہ بات اس بزرگ کی بہت محکم ہے اس واسطے کہ صحیح مسلم اور دیگر کتابوں معتبرہ حدیث کی میں وارد ہے یؤتی بالقرآن یوم القيامة واهله الذین كانوا يعملون به

مقدمہ سورۃ البقرۃ وآل عمران الحدیث اور بیچ مصنف ابن ابی شیبہ کے سعید بن خالد سے مروی ہے صلی رسول اللہ بال سبع الطوال فی رکۃ اور یہ بھی مصنف میں موجود ہے کہ کان یجمع المفصل فی رکۃ اور صحیح بخاری میں عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے قال سمعت عبد اللہ بن مسعود یقول فی بنی اسرائیل والکھف و مریم وطہ والانبیاء انھن من العتاق الاول وهو من تلادی یعنی تحقیق یہ سورتیں بہت جید ہیں اور پہلی ہیں اور پہلی یاد کی ہوئی میری ہیں اور صحیح بخاری میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ان التبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان اذا اذی الی فراشه کل لیلۃ جمع کفنی ثم نفث فیہما فقراء فیہما قل هو اللہ احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس الحدیث اور مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے امیر المؤمنین ع سے قراء فی رکۃ واحدة الم ترکیف فعل ربک باصحاب الفیل ولا یلا ف قریش فی رکۃ واحدة اور اگر متبع کتابوں حدیث اور کتابوں فضائل القرآن اور کتابوں تفسیر ماثورہ کا کیا جائے بہت کچھ اس منس سے نکل آتا ہے اور یہ کہ بعضے ناواقف اس فن کے گمان کرتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ترتیب نزول کی رعایت نہیں کی پس اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ترتیب آیتوں سورہ کی بالاجماع توقیفی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام بموجب فرمودہ جبریل کے عمل میں لائے اور اس ترتیب میں تقدم مدنی کا کہی پر بہت واقع ہے پس معلوم ہوا کہ ترتیب نزول کی شارع کی نظر میں اعتبار سے ساقط ہے اور جو چیز کہ شارع کی نظر میں کسی جگہ ساقط ہوئی ہو اس کو دوسری بار اس جگہ

اعتبار کرنا منافی تشریع اور تدبیر کے ہے لایق قدم علیہ الا جاہل و دوسرے یہ کہ اگر ترتیب نزول کا اعتبار کرنا طرف بے انتظامی سورتوں کے درمیان میں لازم آتی اور سورۃ مہجولہ اور سورۃ بڑی کے مقدم ہوتی اعدہ تین بڑی بڑی سورتیں کے درمیان میں آجائیں اور بالعکس وقوع میں آتا اور ترتیب کلام جمید کی بہت نازیبا معلوم ہوتی بلا تشبیہ ایسی مثال ہو جاتی کہ یکہ شاعر ایک دیوان جمع کرنے لگے اور جو کہ پہلے نظم کیا تھا اس کو ترتیب میں پہلے ذکر کرے اور وہ کہ پیچھے نظم کیا تھا اس کو پیچھے پس اہل فرد لکھے اور بعد اس کے غزل بعد اس کے فرد و دہلی اور رباعی اور اس کے قصیدہ بعد اس کے مثنوی ملے اور مجزل اور قیس اور ہنس کی اور اند اس کے بعد اس کے پھر فرد اور قطع و مانی ذرا القیاس کہ نہایت مکمل اہل عقل اور اہل طبع مودوں کے نزدیک معلوم دیتا ہے اسی واسطے شعراء وقت تالیف و دیوانوں کے تقدم اور تاخر نظم و فکر کو اعتبار نہیں کرتے بکہ اہل قصائد کو لکھتے ہیں بعد اس کے مثنویات کو بعد اس کے غزلیات کو بعد اس کے قطعوں اور رباعیوں کو اور فردوں کو اور اگر کوئی اہل میں تقدم اور تاخر نظم اور فکر کا اعتبار نہ کرے ملاہت کیا جائے اور مطعون ہو اور اگر بے انتظامی بھی اختیار کی جاتے پھر بھی تقدم اور تاخر نزولی ممکن نہیں اس واسطے کہ تقدم اور تاخر آیتوں کا بہر طور لازم آنے لگا کہ آیتوں کی ترتیب جیسی ہے اس سے انفکاک نہیں ہو سکتا پس یہ بے انتظامی مفت اختیار کرنے سے کیا حاصل تھا اور جب یہ تشبیہ ذہن نشین ہوئی پس وجہ ربط اس سورۃ کے ساتھ سورۃ فاتحہ کی شننی چاہیے۔ سورۃ فاتحہ میں اجمالاً تمام قرآن کے معنی ملتے جاتے ہیں اور سورہ بقرہ تفصیل اُن معانی کی شروع ہوئی اور یہ کہ سورۃ فاتحہ میں ساتھ آیت اذینا الصراط المستقیم کے بندے کو طلب ہدایت کی ہے اور سورۃ بقرہ میں ساتھ آیت نسیم لثقتین تا اذ لکبت علی ہڈی بن بنیم کے بیان فرمایا ہے کہ دولت اور ہدایت کس کو میسر ہوئی اور نیت کس نے پائی اور یہ سعادت کس پائی اہل آخر سورۃ فاتحہ میں ذکر گروہ مسلمانوں اور دوفرد کافروں کا تھا اور پچ شروع سورۃ بقرہ کے بھی ذکر گروہ مومنین اور دوفرد کافرین کا یعنی حاذین اور منافقین کا ارشاد فرمایا اور یہ سورۃ فاتحہ میں پہلے صفات الہیہ میں سے ربوبیت کی صفت مذکور ہے اور اس سورۃ میں بھی پہلی صفت ربوبیت کا بیان ہے کہ فروع انسان میں پائی جاتی ہے کہ کَیْفَ تَمْکُفُزُونَ بِاللّٰهِ وَکُنْتُمْ اَمْوَئَاتًا

اور اگر وہ مناسب نہ ہو لازم آتا ہے کہ بیچ وضع کرنے واضح کسی لفظ کو واسطے کسی معنی کے تزیج بلامرج لازم آئے دلیل پہلے مذہب کی یہ ہے کہ اگر دلائل لفظ کی باعتبار تقاضا لفظ کے ہوتی تو اختلاف زبانوں کا ساتھ اختلاف فرقوں اور شہروں کے موجود نہ ہوتا اور ہر شخص معنی ہر لفظ کے سمجھ لیتا اور فعل کرنا لفظ کا ایک معنی ہے دوسرے معنی کی طرف محال ہوتا اس واسطے کہ انفاک اس چیز کا کہ بالقلت ہو محال ہے اور وضع ایک لفظ کی واسطے دو معنی کے جیسا کہ لفظ جرن کر سیاہ اور سفید کو کہتے ہیں اور فرد کو حیض اور طہر کا نام ہے محال ہوتے ہیں اور دلیل مذہب دوسرے کی یہ ہے کہ بعد تتبع کے معلوم ہوتا ہے کہ حرفوں کے فی حد ذاتہ اسباب مختلف ہیں مثلاً جہر اور ہمیں اور شدت اور رخاوت اور استعلا اور تنغ اور ہیات ترکیبی کے بھی خواص مختلف ہیں مثلاً فعلان کا وزن ساتھ تحر یک کے کہ حرکت کے اوپر دلائل کرتا ہے جیسا کہ نزدان اور رختان اور باب فعل کا اور یوں کے بطور طبعیہ لازم کے دلائل کرتا ہے اور فصل بالمشہد کثرت پر دلائل کرتا ہے پس اگر واضح اس خواص کا باوجود علم کے ان خواص کی رعایت نہ کرے اور مناسب کو ترک کرے لازم آتا ہے کہ اُس نے کلمہ حق ادا نہ کیا اور یہ منافی حکمت کے ہے اور محال یہ ہے کہ واضح ذات پاک خدا تعالیٰ کی ہے کہ جہاں کے حکیموں کی حکمت ایک قطروں ہے دریائے بے نہایت اُس کے سے اور فیصلہ درمیان دونوں فریقوں کے یہ ہے کہ مناسب ذاتی درمیان الفاظ اور معانی کے البتہ رعایت کی گئی ہے اور جو لوگ کہ انکار اس مناسب کا کرتے ہیں غرض ان کی یہ ہے کہ یہ مناسب فقط سمجھنے معانی میں کفایت نہیں کرتی ہے ولا محذور ذکر کر گئے لازم آویں بلکہ ہمراہ مناسب ذاتی کے وضع واضح کی بھی معانی کے سمجھنے میں درکار ہے اس واسطے کہ حروف بھی جس وقت ترکیبات مختلفہ میں رکھے جائیں مناسبیں جدا جدا پیدا ہوتی ہیں اور وہ گفت مناسبیں اور ضاع جدا جدا کو چاہتی ہیں جیسا کہ عناصر اربعہ ساتھ کثرت اپنے کے کہ جدا جدا ہیں اجزاء مرکبات تمام جہاں کے ہیں لیکن کیفیات ان کی بسبب مل جانے دور کی کیفیتوں کے اور مختلف ہونے طرق انضمام کے یعنی کسی جگہ کوئی کیفیت غالب ہے اور کسی جگہ اعتدال ہے بحسب مراتب ترکیب کے بے حد اور بے شمار ہو گئیں اور آثار ان کیفیتوں کے نظر عقل ظاہر میں سے پوشیدہ کئے گئے کہ ہرگز سوائے ذات علام الغیوب کے کوئی نہیں معلوم کر سکتا کہ

اثر اس کیفیت کا اس ترکیب خاص میں کیا ہوگا مگر بعد تجربہ کے مثلاً کیفیت برودت اور برہوت کی کہ انہوں میں پانی جاتی ہے کیفیت پانی اور مٹی کی سے غالب نہ ہوگی اور حال یہ ہے کہ تھوڑی سی اینون مار ڈالتی ہے اور آٹ خاک کئی حصہ اس سے زیادہ بھی ہو فقیر مزاج کا بھی نہیں کرتی مار ڈالنے کا تو بڑا رتبہ ہے اور اسی واسطے عقل ظاہر میں اس قسم خاص کو صورتِ فطریہ کی طرف نسبت کر کے تسلی خاطر اپنے کی کرتی ہے اور کہتی ہے کہ یہ فعل اس مرکب سے بالخاصیت صادر ہوا مستحقاً کیفیتِ اجزا اس مرکب کا نہ تھا و علیٰ ہذا القیاس اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ واضع نے بسبب کمالِ علم محیط اپنے کے مناسبت مفردات الفاظ کی ہر ترکیب میں جان کر ہر ترکیب کو مقابل معنی کے وضع فرمایا لیکن ہر گاہ کہ مقبض ظاہر بینوں کی اس کے دریافت کرنے کی مناسبت نہیں رکھتی بلکہ کوئی چارہ سوائے حوالہ کرنے کی طرف ارادہ واضع کے نہیں اور ارادہ واضع کا بجاتے صورتِ فرضیہ کے عصا احتما اپنے کا کرتی ہیں والّا حقیقت امر کی وہی ہے جو مذکور ہوئی اور اسی واسطے علماء اشتقاق کہ بعد تامل اور تتبع کرنے ترکیبوں متناہ کے علم ان کا حقیقت کار کی طرف گیا ہے اور ترکیبوں متناہ میں انھوں نے فرق کیا ہے جیسا کہ لفظ قسم کا بالغاء اور لفظ قسم کا بالغات قسم کے معنی توڑنا کسی چیز کا ہے اس کے کہ جدا ہو اور قسم کے معنی توڑنا کسی چیز کا یہاں تک کہ جدا ہو و علیٰ ہذا القیاس جہذ و جذب اور مدح اور حمد اور بھی مناسبتیں اجزا بظفوں کی بہ نسبت ہر فرقہ اور ہر ملک کے اسی سبب سے مختلف ہوئی ہیں کہ ایک فرقہ اور رہنے والے ایک ملک کے کسی معنی میں کوئی چیز ایسی پالیتے ہیں کہ بسبب اُس شے کے کسی لفظ کو اس معنی کے مقابل وضع کرتے ہیں اور دوسرے لوگ اس چیز کو نہیں دریافت کر سکتے اور بسبب غفلت کے اُس چیز سے رعایت اوس کی پیچ وضع کرنے لفظ کو مقابل اس معنی کے نہیں کرتے ہیں اس واسطے اختلاف الفاظ اور لغات ہر قوم میں واقع ہوتا ہے اور علاوہ اس کے مزاجوں ہر قوم کے کو بسبب عوارضِ سادیہ اور ارضیہ کے صورت ان کی حاصل ہوتا ہے پنج کیفیتِ صورتوں کے حکایت معانی سے کہتے ہیں و علیٰ ہذا القیاس جگہ سے ہے کہ زبان پہاڑیوں کی سخت اور بھاری ہوتی ہے بہ نسبت زبانِ جبل کے رہنے والوں کی اور زبانِ جنگل کے رہنے والوں کی بہ نسبت زبانِ شہریوں کی و علیٰ ہذا القیاس ماد میں ہر فرقہ اور ہر ملک کے کو بھی

داخل کی ہے اور اسی سبب ہر کوئی زبان ہر کسی کی نہیں سمجھتا اور صاحب مسلم نے بعض شیوخ اپنے سے نقل کیا ہے کہ اس کو ایک برہمن پہاڑ سوا لک رہے تھے کہ ہندوستان کے شمال کی جانب میں واقع ہے اتفاق ملاقات کا پڑا تھا اس برہمن کو ایسے قاعدے کی یاد تھے کہ سبب ان قاعدوں کے ہر ایک زبان ساتھ دہر کل کے کچھ لکھا تھا اور ذرا داری اور پناہ کے سبب البتہ یہ محدور اس وقت لازم ہوتا ہے کہ تناسب ذاتی پنج دالات الفاظ کے اور بعض کے کافی ہر جیسا کہ مذہب عباد بن سلیمان وغیرہ کہے لیکن جو ہے کہ تناسب ذاتی نقطہ کافی نہیں پنج کھنے معنی کے لفظ سے بلکہ سبب مزاج ہے پنج نظر واضح حکیم کے اور اس بحث کو اگر چاہیں کہ تحقیق واقعی کرنا پنج بحث حسن اور قبح افعال کے نظر کریں اور اس حسن اور قبح کو اشاعرہ نے شرعی معنی جانا ہے یعنی ذات فعل میں قضا کی حکمت کا نہیں پس نزدیک ان کے اگر بالفرض شارع دنا کو واجب اور نماز کو حرام کہے ہو سکتا ہے اور ظاہر میں اس فرق کے احکام شرعیہ کو حسن جذبات اور حکم جانتے ہیں مانند علماء ظاہر کے کہ وہ بھی الفاظ کی وضع میں واسطے معنی کے اس قسم کا جذبات اور حکم اعتقاد کرتے ہیں اور فرق معتز دے عقل کو حاکم مستقل جانتے ہیں اور حسن و قبح افعال کا ذاتی ان افعال کا جانتے ہیں اور ان کے اوپر پنج کی صورت میں اور چلہ ہلنے میں حسن کے ساتھ قبح کے دائرہ قیل و قال کا نہایت تنگ ہو چکا ہے اور اسی قیاس کے اجتماع فیضین کا پنج مانند واللہ لاکثرین فدا کے ان کے اوپر لازم آتا ہے مانند مذہب عباد بن سلیمان ضحیری کے اس بحث میں اور محققین مازید یہ کہتے ہیں کہ حسن اور قبح اصل ہے لیکن نہ ساتھ اس معنی کے کہ کوئی حکم بندہ کے حق میں واجب کرے بلکہ ساتھ اس معنی کے کہ فعل میں کوئی ایسی چیز ہے کہ وہ فعل مستحق کسی حکم کا ہو جاتا ہے حکیم علی الاطلاق کی طرف سے کہ شان اُس کی تزیج و جہا کی نہیں اور جب تک حکیم علی الاطلاق حکم نہ فرمائے مکلفین کے حق میں کوئی حکم مستحق نہیں ہوتا اور اسی جگہ سے ہے کہ پیغمبر و وحی کا شرط تکلیف کی ہے جیسا کہ مذہب مختار اس مقام میں یہی ہے پس وہ ملتفتے کہ اوپر قول بالترتیب کے ذکر کئے ہیں تھوڑے سے ناقل کرنے سے

لے یعنی اس مثال میں کذب میں قبح ذاتی ہے اور اگر حکم مستقل عقل کو گردانا جائے پس اُس نے اس کو کسی مصلحت کے واسطے حسن مقرر کیا سو اس صورت میں لازم آئے کہ حسن اور قبح دونوں ایک حالت میں جمع ہو جائیں ■

صل ہو جاتے ہیں جس وقت یہ مقدار مجدد ہو چکا پس جانا چاہیے کہ ہر حرف کے واسطے ہجاء کے وزن میں سے باعتبار ہیئت کے اور قریح کے یعنی جس جگہ سے وہ حرف نکلا ہے اور باعتبار نکلنے کا آئٹھ اس کی کے اور تاثیر اس کی کہ پہنچ ٹھننے والے کے ساتھ قریح اور وصت کے اور انداس کے کہ قراء کے عرف میں اس کو صفت حرف کی کہتے ہیں ایک حالت بسیط اجمال ہے کہ واضع نے وقت وضع کے ترکیبات مختلفہ میں مادی کا اعتبار کر کے اظہار کو جدا جدا سانی کے واسطے وضع کر دیا ہے اور علما اشتقاق مثل امام راغب اصفہانی وغیرہ نے اقل حالتوں کو قوت ذکر کا کے ساتھ وضع کیا ہے اور وہ حالت بسیط ہیچ استعمال واضع کے لفظ خصوصیات ترکیب سے نہیں آتی البتہ عقل کیجے ممکن ہے کہ اس حالت کو خصوصیات ترکیب سے اخذ کر کے ساتھ لفظ دقیق کے معنی کرے اور اس سے ساتھ کسی کیفیت کے کیفیتوں معلوم اپنی سے تعبیر کرے جیسے کہ تعبیر موسیقی دہلوی کی الحان نغامت کے ساتھ صورت اور اوقات کے اندجیسے کہ حکایت اہلی نجوم کی کہ سلطان کتبہ کو اکاب کا اور اقسام کا نغامت کے اور اس معنی کو حضرت سلطان خسار ضعی غلامہ حکماء مابہیں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس اللہ سرہ المعونین نے آخر کتاب غیر کشیدی کو لقب جبر اور حکمت ہے خواہم اور دلائل کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور پنج آخر کتاب فوز کبریٰ فی التفسیر کے جس قدر کہ تفسیر مقطعات قرآنی میں کام آئے کفایت کی ہے مبیاک کہ عبارت سراسر بشارات ان کی کتاب فوز جلیگر سے منقول ہوتی ہے فرماتے ہیں خلاص اس کا یہ ہے جانا چاہیے کہ حروف ہی سے کہ اصول لکھا ادب کے ہیں ہر اک کے واسطے ایک معنی بسیط ہیں کہ نہایت نزاکت سے تعبیر اس کی سوائے وہ اجمال کے نہیں کر سکتے اسی جگہ ہے کہ بہت ممکن الفاظ کے ایسی آپس میں مناسبت رکھتے ہیں کہ ہم اجمال یا قریب المعانی ہوتے ہیں جیسا کہ اذکیا و اہل ادب نے ذکر کیا ہے کہ جس لفظ میں ذن اور فاجع ہوتے ہیں دلالت کرتا ہے اور پر معنی خودی کے کہ کسی وجہ سے جو آئندہ لفظ اور لغت اور لغت اور لغت نفع اور نفع کے اور جس جگہ غا اور لام جمع ہوں دلالت کرتا ہے اور پر چرنے کے مثل غلق اور غلق اور غلق اور غلق کے اور اسی جگہ سے ہے کہ اذکیا اہل ادب کے جانتے ہیں کہ ادب بہت جذب ایک کلام کو اور پر کسی وجہ کے تکلم کرتے ہیں ساتھ تبدیلی حروف متعارف کے مبیاک دقیق اور ذکا اور بلا اور بلا بالجمہ خواہم اس امر کے بہت ہیں اور ہمارا اس جگہ مطلب فقط تنبیہ ہے

اور یہ سب لغت عرب کی ہیں اگرچہ عرب نے ساتھ تفتیح اوس کی کے نہ پہنچیں اور نجات بھی معلوم نہ کریں جیسا کہ مفہوم تفریع جنس یا خواص ترکیب کی اگر کسی عرب قے سے دریافت کرے تو اوپر تفتیح حقیقت اوس کی کے قادر نہ ہو ہر چند کہ اپنے برتاؤ میں برتا ہے پھر لائی کی پہنچنے والے کلام عرب کا بھی اوپر ایک وضع کے نہیں ہیں بعضوں کے ذہن لطیف ہیں بہ نسبت بعض کے بہت اچھے مفہوم ہیں کہ ایک جماعت نے اس کو تفتیح کیا ہے اور بعضے اس کی تفتیح کو نہیں پہنچے اور یہ علم بھی لغت عرب سے ہے لیکن اکثر نزہت گات تفتیح اس مفہوم کی سے قاصر ہیں پس حروف مفہات نام سورتوں کے ہیں باعتبار اس کے کہ مجملہ دلائل کرتے ہیں اور اس چیز کے کہ مفہلاً اس سورۃ میں مذکور ہوئے ہے مثال اُس کی ایسی ہے کہ کسی کتاب کا ایک ایسا نام مقرر کریں کہ حقیقت اس کتاب کی سامع کے نزدیک ظاہر کرے جیسا کہ بخاری نے کتاب اپنی کا نام جامع الصالح السند فی حدیث رسول اللہ رکھ دیا پس معنی اتم کے یہ ہیں کہ غیب غیر متعین متعین ہو گئے بہ نسبت عالم شہادت کے کہ متدلس ہے اور آلودگیوں میں بھرا ہوا ہے اس واسطے کہ ہمزہ اور بادوں غیب کے معنوں میں ہیں مگر اتنا فرق ہے کہ با غیب اس عالم کی ہے اور ہمزہ اور پر غیب عالم مجرد کے والی ہے اور اس واسطے استفہام کے وقت تمام کہتے ہیں اور پنج وقت عطف کی تردید کے لفظ اور لاتے ہیں اس واسطے کہ شے مستفہم عنہ ایک امر منقشر ہے اور وہ غیب سے بہ نسبت متعین کے اور ایسے ہی متردفیہ غیب ہے اور اول امر میں ہمزہ زیادہ کرتے ہیں تاکہ دلائل کرے اور اس کے کہ خاطر اُس کی میں ایک صورت مقرر ہوئی ہے کہ تفصیل اُس کی فلا نامادہ ہے اور ضمیروں میں ہا کو اختیار کیا ہے اس واسطے کہ غیب اس عالم کی ہے اور متعین کو فی الجملہ اجمال حاصل ہوا اور لام یعنی تعین کے ہے اس واسطے تفریع کے وقت لام زیادہ کرتے ہیں اور میم اس جہت سے کہ دلائل لب ساتھ اس کے جمع ہوتے ہیں دلائل کرتی ہے اور ہمزہ لام متدلس کے کہ حقائق مختلف اس میں جمع ہونے ہیں اور مقید ہو گئے ہیں اور میدان تجربہ سے قید تحریر میں پڑے ہیں پس الم کنایہ فیض مجرد سے ہے کہ عالم تحریر میں آیا اور موافق عداوتوں اور علوم ان کے متعین ہوا اور سیاہی دلوں ان کی کو ساتھ نصیحت دینے کے دُور کر دیا اور بُری باتوں اور کھوٹے کاموں کو دلیلوں محکم سے توڑا اور تمام سورت شرح اور بیان اُس کا ہے اور الا شل اتم کے ہے مگر یہ کہ راء اور پر تردید کے دلائل

کرتی ہے یعنی جو غیب کے متعین ہو ساتھ آلودگی کے دوسری بار پھر آلودگی میں آیا اور متعین ہوا اور تیسری بار بھی ایسا ہی ہوا۔ یہ کتنا یہ ہے علموں سے کہ بسبب قباحتوں بنی آدم کے بار بار ان میں مدے آگئے ہیں اور یہ بات سچی ہے ساتھ قصوں انبیاءوں اور باتوں ان کی کے کہ کئی کئی دفعہ وقوع میں آئیں اور ساتھ سوال اور جواب مکرر ان کے کے اور طے اور متکود دونوں عبارت ہیں اس حرکت سے کہ صمد کو سے عالم ناپاک سے طرف عالم پاک کے مگر یہ کہ طے دلالت کرتی ہے اوپر بزرگی اور بڑائی یا آلودگی اور ناپاکی اس متحرک کے اور صمد دلالت کرتا ہے اوپر صفائی اور لطافت کے اور سین دلالت کرتا ہے اوپر ساری ہونے اور متلاشی ہونے اور پھیل جانے کے پچ تمام جہان کے پس طے مقامات انبیاء کے ہیں کہ آثار متوجہ ہونے والے ہیں طرف عالم اعلیٰ کے کہ صورت فیہ پیدا کی ہے اس عالم میں ساتھ بیان اجمال کے اور مذکور ہونے کے کتابوں میں اور مانند اس کے اور طسم مقامات انبیاء کے ہیں کہ آثار حرکتوں فوقانیہ ان کی کے ہیں کہ پہلے ہوتی ہیں اس عالم ناپاک میں اور پر آگندہ ہو گئے اس جہان میں اور مادی ہے کہ جس کے معنی یہ کہ گئے مگر جو چیز روشن اور ظہور اور تیز رکھتی ہو اس کو حق کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں پس معنی حق کے ایک اجمال ہے نورانی اور روشن کہ مل گیا ساتھ آلودگیوں اس عالم کے کہ وہ عقائد جھوٹے اور اعمال کھوٹے ہیں اور کنا یہ ہے رد کرنے قولوں ان کے سے اور ظاہر ہونے حق کے سے پنج شہادات اور مناظرات اور عادات ان کی کے اور میں دلالت کرتا ہے اوپر ظاہر اور روشن ہونے اور متعین ہونے کے اور ثقافت مثل میم کے دلالت کرتا ہے اوپر اس عالم کے لیکن قوت اور شدت کی جہت سے اور میم دلالت کرتی ہے اوپر اس عالم کے باعتبار جمع ہونے صورتوں کے اُس میں اور انجہ ہونے ان کے کے پس فی مراد حق سے ہے کہ روشن ہے اور پھیلا ہوا ہے جہان غلیظ اور مکدر میں اور فوق عبارت ہے اوس فور سے کہ تاریکی میں ظاہر اور پر آگندہ ہوا مانند اس حالت کے کہ وقت صبح صادق کے یا نزدیک غروب سورج کے ہوتی ہے اور یا جس ایسی ہی ہے مگر یہ کہ یا میں فرانیت کمتر بھی جاتی ہے بہ نسبت فوق کے اور تعین کمتر ہے بہ نسبت لمب کے پس یا کنا یہ ان معانی سے ہے کہ عالم میں پھیلے ہوئے ہیں اور میں ایک ہیست ہے کہ پیدا ہوئی وقت متوجہ ہونے انبیاء علیہم السلام کے طرف پروردگار اپنے کے خواہ

جہلی خواہ کسی اور قات قوت اور شدت اور شکستگی ہے کہ بیچ اس عالم کے متعین ہونی جیسا کہ کوئی کہے جاتے انداخت قصد میرے کے یہ ہیت ہے کہ اس عالم میں پیدا ہونی ہے وہاں شکستگی اور صدمہ کے اور کٹاؤں کے ہے مگر یہ فرق ہے کہ قوت کے معنی اس میں تان کی نسبت سے کتر سمجھے جاتے ہیں معنی کہ بیس کے عالم ہا پاک ظلمانی میں کہ متعین ہوئے اس میں ظلم نورانی اور غیر نورانی نزدیک رجوع کرنے کے طرف پروردگار اعلیٰ کے محل کلام یہ ہے کہ معنی ان کلمات کے بطریق ذوق سمجھائے گئے اور ان معانی اجمالاً بجز ان ذوات کے کہ تحریر میں آئے اور کچھ تقریر کرنی ممکن نہیں ہر چند کہ یہ کلمات پورے پورے بیچ بیان نہ اس کی کہ نہیں پہنچتے بلکہ بعض وجہ سے بیان کرتے ہیں اور بعض وجہ سے نہیں بیان کرتے واللہ اعلم بالصواب تمام ہونے تقریر انوالکبیر کی شیخ کبیر شیخ صدر الدین فوفی کے دور رسالہ ہیں درمیان معانی اجمالاً ان حروف کے اور ان رسالوں میں قریب انھیں معانی کے ذکر کرنے گئے مذکور آئے ہیں مثلاً ایک رسالہ میں فرماتے ہیں الالف کل قیم محیط مستقل بما ہو مقام بہ کاذم وعین علیہا السلام والکحیة اللام کل وصلة تستقل بالابصا لما یقصد کالوصل المستقلة المیم کل تمام وفی بمقصدة کالفلک والافون وعلیٰ فی القیاس دوسرے رسالہ میں فرماتے ہیں الالف غیب واحاطة اللام وسع وصلة ولطف المیم تمام اظہر مثال حسن وعلیٰ فی القیاس اور نزدیک ملا جفر کے ایک طریق مبادی ہے بیچ بیان مناسبات ان حروف کے ساتھ ارکان اس عالم کے اور وہ طریق موقوف اور پر شکلوں خطبہ ان حروف کے ہے حاصل یہ ہے کہ حروف ہجا کے معانی اجمالاً ہوں اور باعتبار ان معانی کے حقائق کلیہ کے ساتھ مناسبت ہونا ایک امر مانا گیا ہے نزدیک اہل کشف اور تحقیق اور اہل اشتقاق اور تفریق کے اگر ظاہر میں مشکلیں اور فقہاء انکار اس کا بیز حجاب میں داخل نہیں اور جو کچھ قدما مفسرین سے بیچ تحقیق ان مقطعات کے بیان حروف مقطعات کا

منقول ہے پس کل سولہ قول ہیں۔ قول اول یہ ہے کہ یہ حروف اسرار محبت کے ہیں کہ دوروں سے پوشیدہ کر کے پیغمبر حبیب اپنے کو حصۃ اللہ علیہ وسلم نشان دے دیا ہے کہتے ہیں کہ التقاطع بالحروف المفردة سنة الاحیاء فان سر الحیید مع الحبیب یجب ان لا

یطلع علیہ الرقیب اور اس قول کی تائید کی ہے ساتھ اس چیز کے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فلک کتاب سر و سر القراءات و ائیل الشؤر اور ساتھ اس چیز کے کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ لکل کتاب صفوة وصفوة ہذا الکتب جردت البھی اور یہ بھی کہا ہے کہ علم بمنزلة ذریاتے بے پایاں کے ہے کہ اس سے نہر جاری کی ہے اور اس نہر سے ایک اور چھوٹی نہر اور اس چھوٹی نہر سے ایک نالی نکالی ہے اگر نہر کو کہیں کہ تمام پانی دریا کا اٹھالے نہیں اٹھا سکتی ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے انزل من السماء ماء فسالوا دیمۃ بقدر دھا پس دریائے پایاں علم کا خدا کے پاس ہے اور اس دریا سے بڑی بڑی نہریں مختلف پیغیروں کو عنایت بریں اور ان بڑی بڑی نہروں سے چھوٹی چھوٹی نہریں بڑے بڑے مالوں کو پہنچی اور ان مالوں کی نہروں سے نالیوں عوام الناس کی طرف بقدر استعداد کے پہنچتی ہیں اور جو نیچے کے مرتبہ کا جو گاد پر والے کے مرتبہ کا تحمل نہ ہو سکے گا اسی واسطے اخبار میں وارد ہوا ہے کہ للعلماء سر و للخلفاء سر و للانبیاء سر و للملئکۃ سر و لله تعالیٰ من بعد ذلک کلہ سر پس علماء کو ممکن نہیں کہ خلفاء کے اسرار پر مطلع ہوں و علیٰ ہذا القیاس اور سبب اس کا یہ ہے کہ ضعیف عقلمیں اسرار تو یہ کا تحمل نہیں کر سکتی ہیں چنانچہ بنائی چمگادڑ کی تحمل نور آفتاب کا نہیں رکھتی اور یہ قول شعبی سے منقول ہے کہ ان سے ان حرفوں کے معانی نہ متفق سوال کیا تھا انھوں نے کہا تھا سر اللہ فلا تطلبوها یعنی یہ مجید اللہ کا ہے پس نہ طلب کرو تم اس کو اور وہ کہ پنج رد اس قول کے کہا ہے کہ اگر مقدمہ ایسا ہو قرآن معلوم الہی نہ ہو یعنی اس کے معنی معلوم نہ ہوتے پس جواب اس کا یہ ہے کہ فائدہ نزول قرآن کا منحصر اس میں نہیں کہ سب جگہ معانی اس کے کچھ جائیں بلکہ بہت جگہ ایسی ہیں کہ فقط ان کے اوپر ایمان مطلوب ہوتا ہے جیسا کہ تمام متشابہات میں یہی معنی مطلوب ہیں موافق نص کے و ما یعلم تاویلہ الا اللہ الی قولہ کل من عند ربنا اور جیسا کہ افعال شریعت میں دو قسم کے ہیں بعضی ان میں سے اس قبیل سے ہیں کہ وجہ حکمت اس میں ظاہر ہے مثل نماز کے کہ تواضع معبود کی سہادۃ شکر منعم کا اور روزہ کہ توڑنا نفس کا اور قہر شہوت کا ہے اور زکوٰۃ کہ روا کر فی حاجت

مسکینوں کی اور دُور کرنی خصلت بخل کی ہے اور بعض اس قبیل سے ہیں کہ بالکل درجہ حُکمت کی اس میں ظاہر نہیں ہوتی مثل اکثر افعالِ رُج کے اور تکلیف ساتھ دونوں قسم کے واقع ہے تاکہ بسبب فرمانبرداری اس تکلیف کے تکلیفیں پیچ مراتب کمال اپنے کے ترقی کریں بلکہ کمال فرمانبرداری کا دوسری قسم میں زیادہ ظاہر ہوتا ہے ایسا ہی قرآن شریف کے کلموں میں بھی ہوتا ہے۔

نمبر میں تاکہ قوت ایمانی دوسری قسم میں زیادہ ظہور کرے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دونوں مغلوط نام سنو تو سنیں اور یہ مذہب اکثر تکلیفیں کا ہے اور حلیل اور پیو یہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے تیسرا قول یہ ہے کہ یہ حروف اسماء الہی ہیں یہ قول ابن مسعود اور صحابہ کبار رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہی منقول ہے کہ اپنی دُعا میں فرماتے تھے یا کھیس یا جمعن اور قریب اسی کے ہے یہ قول کہ یہ حروف اسماء الہی کے اجزاء ہیں بعضی جگہوں میں ترکیبیں ملتی ہیں جیسے تین ممکن ہے مثلاً اَلرَّحْمٰن۔ فَوْن۔ کو جمع کریں۔ اَلرَّحْمٰن نکل آیا اور بعضوں میں ہم کو ترکیب ممکن نہیں اور یہ مروی ہے سعید بن جبیر سے قول جو محتایہ ہے کہ یہ حروف نام قرآن کے ہیں اور یہی ہے مذہب کلبی اور سدی اور قتادہ کا رضی اللہ عنہم قول پانچواں یہ ہے کہ ہر حرف حروف مقطعات کا بطریق اشارہ کے دلالت کرتا ہے اوپر ایک اسم کے اسماء الہی ہیں مثلاً اَلَمْ میں اشارہ ہے طرف اعداد اول اور آخر اور انبی اور ابدی کے ہے اور لام اشارہ طرف لطیف کے اور میم اشارہ طرف ملک کے اور حمید کے اور منان کے اور کہیں کسی میں کان اشارہ ہے طرف کافی کے اور با طرف ہادی کے اور ہر گاہ کہ یا سے شروع کسی اسم الہی کا نہیں اس واسطے اس کا اشارہ طرف اس بات کے کیا جاتا ہے کہ ہو عجب یہ یعنی اللہ تعالیٰ پناہ دیتا ہے مظلوم کو اور میں طرف عالم کے اور صلا طرف صادق کے اور ذکا طرف کبیر اور کریم اور عین اشارہ طرف عزیز اور عدل کے ہو سکتا ہے ابن عباس سے یہی قول پانچواں منقول ہے لیکن صحابہ کبھی ان حروف سے صفات مرکبہ بھی استنباط کرتے ہیں مثلاً پیچ اَلَمْ کے اَنَا اللہ اعلم کہتے تھے اور پیچ اَلَمْ لام میم صادق کے اَنَا اللہ اعلم و افضل اور پیچ اَلَمْ کے اَنَا اللہ ارئی اور محمد بن کعب قرظی صفات افعال کے ان حروف سے نکالتے تھے اور لے تھے اَلَمْ اللہ اور لام لطف الہی اور میم عباد اس کا ہے قول چھٹا یہ ہے کہ اَلَمْ ما خذ اللہ سے ہے اور لام جبریل

کہ ان حرفوں کو جبریل پاسبان تمہارے اللہ کی طرف سے لایا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں جی نے ہر ایہوں اپنے سے کہا کہ کسی پیغمبر کو پہلے پیغمبروں سے مدت حکومت اپنی کی معلوم نہیں ہوئی اس پیغمبر کو کس واسطے اور اس مدت کے آگاہ کیا پھر طرف ہر ایہوں اپنے سے کہا کہ شمار کرو تم الف ایک ہے اور لام تین اور میم چالیس تین پس مدت اس دین کی تمام ستراد ایک برس ہے ایسے دین کو کہ جس کی تحویلی سی مدت ہو کس واسطے قبول کریں پھر اُن حضرت کی طرف متوجہ ہوا اور پوچھا کہ سوائے ان حرفوں کے اور حرف بھی تیرے اور پانزے ہیں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انھیں کہ یہ مدت بڑی ہے ایک سو اسی برس ہوتے ہیں پھر پوچھا اور بھی تمہارے پاس ہے اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا اور المرعی نے کہا کہ یا محمد تو نے اپنے ہمارے کلام کو ضبط کیا نہیں جانتے ہم کہ مدت رواج ملت تیری کی کم ہے یا زیادہ اور جس وقت اُٹھ کر گیا یا اپنے سے کہا کہ شاید یہ مدتیں امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے جمع کر دی ہوں لیکن اعداد و انقلابات احوال امت اُس کے کہ ان تدقوں میں رنگ برنگ ہوتے ہیں اُس کے ہر ایہوں نے کہا کہ اب تک حال دکھلا کچھ معلوم نہ ہوا کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے بعد اس فقرے کے یہ آیت بھیجی ہو الّذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب و اخر متشابہات قول گیارہواں وہ ہے کہ یہ حروف دلائل اوپر انقطاع ایک کلام کے اور ابتداء کلام دوسرے کے کرنے ہیں اس واسطے کہ عرب کا یہی قاعدہ ہے جب دوسرے کلام کے شروع کرنے کا ارادہ ہوتا ہے درمیان پہلے اور پچھلے کلام کے کسی اور شے علیحدہ کا ذکر کرتے ہیں تاکہ سُنے والوں کو معلوم ہو کہ اب اور کلام شروع ہوا قول بارہواں یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان حرفوں کے ساتھ قسم کھائی ہے اور حرفت قسم محذوف ہے جیسے اور چیزوں کے ساتھ بیچ اوائل دوسری سورتوں کے قسم کھائی ہے اور واقع میں یہ حرفت شرافت رکھتے ہیں کہ بسبب اُس شرافت کے قابل قسم کے ہیں اس واسطے کہ اصول لغات کے ہیں اور بسبب اُن کے لغات مافی الضمیر آدمیوں کا حاصل ہوتا ہے اور مذکر الہی کا ہیں اور اصول کلام اللہ تعالیٰ کے اور خطاب اُس کے کہ طرف بندوں کے۔ قول تیرہواں الف اشارہ ہے طرف استقامت کے اور پر شریعت کے بیچ ابتدا سلوک کے جیسا کہ فرمایا ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا اور لام اشارہ ہے طرف اُس چیز کے

کردت مجاہدہ کے حاصل ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا ہے والذین جاہدوا فینا لنصلینہن من قبلنا و انہن معکم ما یشاء
 ہے طرٹ اسکے کہ بندہ پیچ مقام محبت کے مانند دائرہ کے ہوتا ہے کہ نہایت اُس تک میں نہایت اُس کی ہوتی ہے جیسا
 کہ کسی عادت فرمایا ہے بیعت نہایت دوسرا خبر نہایت شروع ہوتا ہے کہ وہ دوسرا نہایت ہوتا ہے قول چودھواں
 وہ کہ الف کہ مطلق کی ہر میں سے مختلف ہے اور لام نہایت کی طرف گنگہ در میان خارج کا ہے اور تیم کے کہ آخر حرف میں
 اشارہ اس طرف ہوا کہ ابتدا کلام بندہ کا اور در میان اس کا چلے بیٹے کہ ذکر اللہ ہوا قول پندرہواں وہ کہ
 ال علامت تعریف کی ہے اور تیم علامت جمع کی گویا اشارہ فرماتے ہیں کہ ذیل قرآن کا واسطے تعریف تمام آدمیوں کے
 ہے تاکہ احکام الہی کہ اپنے حق میں مانیں اور مرنیت اور مرنیت اس کی کو پیچاں قول سولہواں لانا ان
 حروف مقطوعہ کا ادانل سورہ میں واسطے ثابت کرنے اچانک کے چار واسطے تمام جز سوائے لکھنے اور پڑھنے
 کے نہیں پہچانے جاتے اتنی محض لکھی جاتی ہیں جیسا ہواں کو نام حرف کے بالکل معلوم نہیں ہوتے البتہ بعض حروف کے
 ساتھ کلام کرتا ہے پس جس وقت کسی حضرت غیر پڑھنے کے ان اس کو کہ کر دینے میں حاصل ہو کہ سبب دینی کے معنی
 کیلئے خصوصاً جب غرض سے نظر کی جائے ظاہر ہونے کے پہچانے ان حروف کے اس قدر دقیقہ اور نکتے نہایت کئے
 گئے ہیں کہ عربیت کے جاننے والے کہ ماہر ہوں ان کو بھی ایسی روایت کرنی ممکن نہیں بلکہ ان عقائی کے یہ ہے کہ
 حروف مقطعات کے چودہ ہیں کہ حروف فجائی کی نسبت سے آدمی ہیں اگر لکھتے ہیں جہاں حروف شمار کیا جائے اور
 انیس سو حرف ہیں انکو لکھنے کے حروف بجائے اسی قدر ہیں اگر لکھتے ہیں حروف منقطعہ شمار کریں کہ لکھنے نام حرف کے کام آیا
 کی عدد میں لانا اشارہ اس طرف ہے کہ لکھتے کہ ہر وہ کے ساتھ شکرت تمام ہے فرق انکے در میان میں سکون اور
 حرکت کا ہے اور بخلاف ان کے یہ ہے کہ پہچانے ان حروف کے اشارہ طرف ان تمام حروف کے ہے کہ نصف نصف
 ہر قسم کا لکھتے ہیں مثلاً حروف دو قسم ہیں ہر سادہ مجہولہ مہمورہ حروف ثلثہ نصف کے ہیں کہ ان دس حروف سے حروف
 اور ثا اور سادہ اور سین اور کاف کہ نصف حقیقی ان کا ہے مخطوطات قرآنی میں ملتا ہے اور حروف مجہولہ سے بھی نصف
 اقل مذکور ہے اور وہ یہ ہیں لام اور نون اور یا اور کاف اور طاء اور مین اور ہمزہ اور تیم اور سادہ اور بھی حروف
 دو قسم ہیں شدیدہ اور ذوق شدیدہ آٹھ حروف ہیں ہمزہ تیم طاء یا کاف ثا کاف اور نصف ان حروف کا کہ الف اور
 قاف اور طاء اور کاف ہے ان مخطوطات میں مذکور ہے اور بھی حروف غرہ کے بات ہیں ان میں سے دس حروف ہیں
 حروف ثانیہ مین لام یا نون سادہ ثا اور بھی حروف دو قسم ہیں مطبقہ اور منفوخہ مطبقہ کہ چار حروف ہیں سادہ اور
 مناد اور طاء اور نون نصف ان کا کہ کھلیا ہے کہ سادہ اور طاء اور بات حروف منفوخہ سے نصف ان کا ذکر کیا کہ بارہ حروف ہیں

اور حروف تہجی میں سے کہ پانچ حروف ہیں قلت مال طاً با جیم نصف نقل ذکر کیا کہ قات اور طابے تاکماشا
 ہر طرف قلت ان حروف کے بیچ کلام عرب کے اور دوسروں میں سے کے کاؤ اور یا ہیں یا کو اختیار فرمایا ہے اس
 واسطے کہ نقل اس کا کاؤ کے نقل سے کم ہے اور حروف متعلیہ کے رسالت میں قات اور صا اور طاب کو نصف
 اقل ہے اختیار فرمایا ہے اور فا اور مین اور صا اور نطا کو تک کیا اور حروف مستند سے کما کیں حروف باقی ہیں نصف
 اکثر کو گیارہ حروف ہیں ذکر فرمایا اور حروف بدل سے کہ گیارہ حروف ہیں موافق مذہب سبب سے الف اور حیم اور وائل
 اور طاب اور واؤ اور یا اور تا اور میم اور نون اور با اور ہڑہ چھ حروف کے نصف اکثر ہے ذکر فرماتے ہیں اور ان حروف
 سے کہ اپنی شکل میں مدغم ہوتے ہیں اور بیچ قریب الخرج لینے کے مدغم نہیں ہوتے اور وہ ہندہ حروف ہیں ہڑہ اور با
 اور مین اور صا اور طاب اور میم اور یا اور ذکر کیا ہے کہ نصف نقل میں کا ہوتا ہے اور فا اور مین اور صا اور نطا اور مین
 اور ز اور واؤ کو چھوڑ دیا اور ان حروف سے کہ دونوں میں مدغم ہوتے ہیں یعنی اپنے شکل میں بھی اور قریب الخرج میں بھی
 اور وہ تیر حروف باقی ہیں نصف اکثر اس کا ذکر فرمایا ہے کہ عا اور قات اور کات اور ما اور مین اور لام اور نون ہے تاکہ
 اشارہ ہر طرف اس کے کہ اوفا م سبب ہلکا ہونے کلام اور فصاحت کا ہے جو حروف کہ اوفا م زیادہ قبول کرے رعایت
 اُس کے حال کی کرنی زیادہ ہے اور ان چار حروف سے کہ قریب الخرج اپنے میں اوفا م نہیں قبول کرتا اور قریب الخرج ان کا
 ان میں اوفا م قبول کرتا ہے اور وہ حروف غیر ام اور مین اور فا ہے نصف نقل کا ذکر فرمایا ہے کہ تم اور تہ ہے اور حروف تہجی
 سے کہ بیچ نقل کے محسوس ان کا ہے اور ایسے ہی حروف حلقیہ کے کہ عا اور فا اور مین اور مین اور ہڑہ ہے اور زیادہ
 کلام عرب میں آتے ہیں دو ثلث ان کے ذکر فرماتے ہیں تاکہ اشارہ ہر طرف کثرت وقوع ان کے کلام عرب میں اور دش حروف
 زوائے کے کہ سالتونیا میں جمع ہیں سات حروف کو ذکر فرمایا تاکہ اشارہ ہر طرف ان کے کہ بائیں مزید کہ سالی سے تجاوز
 نہیں کرتی ہیں اور وہ بھی اسم میں جیسے کہ استعمال اور استعمال پھر یہ حروف کبھی مفرد آتے ہیں مثلاً اور قات اور نون کے
 اور کبھی دو حروف ذکر کرتے ہیں مثلاً حاتم اور یاسین اور طابین اور کبھی تین مثلاً تم اور ام اور کبھی چار چار مثلاً امس اور واؤ
 کبھی پانچ پانچ مثلاً حقیق اور حقیق تاکہ اشارہ ہر طرف اس بات کے کہ حروف مفرد یعنی تسموں میں یعنی اسم اور فعل اور
 حروف میں مجرور ہیں اسم میں مانند کاف خطاب کے اور فعل میں جیسے کہ اول کہ صیغہ امر کے وہی نقل سے اور فعلی سے او
 حروف میں مانند با جملہ کے اور کات تہجی کے اور دوسری چار جگہ لگاتے ہیں طوطس میں حتم تاکہ اشارہ ہر طرف اس بات کے
 کہ ترکیب دو گائی کبھی حرف میں ہوتی ہے بغیر حروف کے مثل بل اور بل کے اور کبھی فعل میں ہوتی ہے ساتھ صفت کے مثل
 قل کے اور کبھی اسم میں ہوتی ہے بغیر حروف کے مثل من کے اور صفت کے ساتھ بھی مثل دم کے اور تو جگہ ترکیب نہ کر

غیر منصوص کو منصوص پر قیاس کیا ہو مثل حرمت مسد لینے کی چیزوں اور دھوکوں میں کہ ظاہر میں ملحق
 سونے چاندی کے ساتھ ہوتے ہیں اس باب میں لیکن جو اصل کو لازم اور محکم ہے سوائے کتاب کے
 دوسری کتاب نہیں اس واسطے کہ قیاس کے واسطے ایک مستند چاہیے کہ مقبض علیہ میں اس کے
 سبب سے حکم شرعی ثابت ہوا ہو اور مستند قیاس کا یا کتاب ہے یا سنت یا اجماع اور اجماع بھی
 بذاتہ اصل نہیں اس واسطے کہ اجماع نام درس قیاس کا ہے کہ سب مجتہدین نے اس کا پورے
 اپنا قیاس پہنچا یا پس اس کے واسطے بھی مستند ہو گا کتاب اور سنت ہے اور سنت نام فعل اور
 قول پیغمبر کا ہے لیکن جب تک نبوت پیغمبر کی ثابت نہ ہوئی ہو قول اور فعل اس کا معتبر نہیں
 ہوتا ہے اور نبوت پیغمبر علیہ السلام کی ساتھ قرآن کے ثابت ہے کہ یہ معجزہ ہمیشہ رہنے والا ہے۔
 پس حقیقت میں اصل حکم کہ اوپر کسی کے خواہ مجتہد خواہ عامی لازم الاتباع ہے یہی قرآن ہے
 اور پس اور کتاب ہر چند اصل لغت میں معنی مکتوب کے ہے کہ ہر لکھی ہوئی چیز کو کہیں چنانچہ
 لباس معنی لباس کے لیکن پنج اصطلاح شرع کے خاص قرآن کے ساتھ ہے یہاں تک کہ اگر
 کہا جائے کہ فلانی چیز کتاب میں ہے یہی سمجھا جاتا ہے کہ قرآن میں ہے اور قرآن کے سوائے
 قرآن اور کتاب کے نام بہت ہیں کہ خود قرآن میں مذکور ہیں مجملہ ان کے نام اس کا فرقان ہے
 کہ پنج آیت تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ کے مذکور ہے اور دوسرے اس
 کی ساتھ فرقان کے دو چیزیں ہیں اول یہ کہ قرآن تفرق کرتا ہے درمیان حق اور باطل کے
 دوسرے یہ ہے کہ نزول میں متفرق آیا ہے تیس برس میں آفاق سے انجام کو پہنچا اور انھیں
 ناموں سے نام اس کا مذکر ہے اور ذکر ہے جیسا ان تینوں آیتوں میں تینوں نام
 مذکور ہیں وہ آیتیں یہ ہیں انہ لتذکرۃ للمتقین اور و ذکر فان الذکر ای متذکر
 المؤمنین وانہ لذکر لک ولقومک اور معنی تذکرہ اور ذکر ای اور ذکر کے یاد دلانے
 کے ہیں یعنی یہ قرآن بندوں کو احکام الہی یاد دلاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر بمعنی
 شرف اور فخر کے ہے اور انھیں ناموں سے نام اس کا تنزیل ہے پنج آیت وانہ لتذکرۃ
 رب العالمین اور انھیں ناموں سے نام اس کا احسن الحمد شریف ہے یعنی بہترین باتوں کا
 پنج آیت اللہ نزل احسن الحدیث اور انھیں ناموں سے نام اس کا معظّم ہے۔

یعنی نصیحت پہنچ آیت یا ایتھا الناس قد جاء تکم موعظة کے اور انھیں ناموں سے
 نام اس کا حکم اور حکمت اور حکیم اور حکمت پہنچ اس آیت کے و کذا لک انزلناہ حکماً
 عربیاً اور پہنچ آیت حکمة بالغة کا اور پہنچ آیت لیس والقرآن الحکیمہ اور پہنچ
 آیت کتاب الحکمت آیاتہ اور انھیں ناموں سے نام اس کا شفا ہے پہنچ آیت
 ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین کا اور انھیں ناموں سے نام اس کا ہدی
 اور ہادی ہے پہنچ اس آیت کے هدی للمتقین اور پہنچ آیت ان هذا القرآن یهدی للذی
 ھی اقوم کا اور انھیں ناموں سے نام اس کا مراط مستقیم ہے پہنچ آیت وان هذا صراطی
 مستقیم کا اور انھیں ناموں سے نام اس کا جبل اللہ ہے پہنچ اس آیت کے واعتصموا
 بحبل اللہ جمیعاً یعنی قرآن رسی خدا کی ہے مانند کندہ کے کہ اوپر بلند کوٹھے کے لٹکاویں
 تاکہ جو کوئی چلتا ہے رسی کو ہاتھ میں پکڑے اور چڑھے اور جرتی حاصل کرے اور انھیں نالو
 سے ہے نام اس کا روح پہنچ آیت و کذا لک اوحینا الیک روحاً من امرنا کہ
 اس واسطے کہ قرآن سبب زندگی روحوں کا ہے جیسا کہ روح سبب زندگی بدلوں کی ہے پس
 قرآن بمنزلہ روح کے ہوا اور انھیں ناموں سے نام اس کا قصص حق ہے پہنچ آیت ان
 هذا هو القصص الحق کاس واسطے کہ جو کوئی قصہ کو بیان کرتا ہے اکثر لغو اور باطل
 بھی اس میں ملا دیتا ہے سوائے اس کلام کے کہ کوئی چیز صوائے حق کے اس میں نہیں اور
 انھیں ناموں سے نام اس کا بیان اور بیان اور بیان ہے پہنچ آیت هدا بیان للناس وتبیا
 لكل شیء وقد ان مبین کے انھیں ناموں سے نام اس کا بصائر ہے یعنی مجتبیٰ روشن پہنچ آیت
 جلدکم بمسائر من ربکمہ اور انھیں ناموں سے نام اس کا قول فصل پہنچ آیت انہ
 لقول فصل اور انھیں ناموں سے نام اس کا نجوم ہے پہنچ آیت فلا اقسام بواقع
 النجوم اور انھیں ناموں سے نام اس کا مثالی ہے اس واسطے کہ اہل قصے اور خبریں اور وعدہ
 اور وعید کو ملکہ کیا ہے پہنچ آیت مثالی لتشعر منه جلود الذین یخشون ربہم
 اور انھیں ناموں سے نام اس کا مشابہ ہے اس واسطے کہ ہر آیت اس کی مشابہ ہے آیت
 دوسری کی فصاحت اور بلاغت اور اعجاز اور لطافت اسلوب میں اور انھیں ناموں سے نام

اس کا ترجمہ ہے پہلی آیت قد جاءكم برهان من ربكم ان انتم من انتم
 اس کا بشیر اور نذیر ہے پہلی آیت قرآناً غریباً لقوم یسمعون بشیراً ونذیراً اور انھیں
 ناموں سے نام اس کا قیم ہے پہلی اور سورۃ کہف کے اور انھیں ناموں سے ہے پہلی دریا
 سورۃ مائدہ کے پہلی آیت مصداقاً لما بین یدیه من الکتاب مہیناً علیہ کم اور
 انھیں ناموں سے نام اس کا نور ہے پہلی آیت واتبعوا النور الذی انزل معہ مائدہ انھیں
 ناموں سے نام اس کا حق اور حق الیقین ہے پہلی آیت یا ایہا الناس قد جاءکم الحق
 من ربکم اور پہلی آیت الحق الیقین کے انھیں ناموں سے نام اس کا عزیز ہے پہلی آیت
 انتہ لکتاب عزیز اور انھیں ناموں سے نام اس کا کریم ہے پہلی آیت انتہ لقوان
 کریم مائدہ انھیں ناموں سے نام اس کا عظیم ہے پہلی آیت ولقد اتیناک سبأ من
 المثانی والقرآن العظیم اور انھیں ناموں سے نام اس کا مبارک ہے پہلی آیت کتاب
 انزلناہ الیک مبارک کے انھیں ناموں سے نام اس کا نعمت ہے موافق تفسیر ابن عباس
 کے کریمت کو پہلی آیت وما ینعمہ ذبک فحدث عجزہ کے ساتھ تفسیر فرمایا ہے اور
 بیان ان ناموں کا انشاء اللہ تعالیٰ پہلی مقام اپنے کے آئے گا اور یہ کتاب اس سبب سے اصل
 لازم الاتباع محکم ہوئی یعنی کچھ شک اور شبہ کی اس میں گنجائش نہیں بسبب اس کے کہ خود
 یہ کتاب اور پر طلبوں اپنے کے دلیل روشن قائم کرتی ہے اور شبہات کو ساتھ بیان شافی کے
 دفع کرتی ہے پھر تائید کی گئی ساتھ اعجاز کے کہ وہ کہ پہلی دور کرنے شہوں سکروں کے سبب
 قاطع ہے پھر کتابوں الہی کے کہ پیشتر اس کے نازل ہوئی ہیں اور نزدیک گردہوں خلقت کے
 وحی ہونا مسلم الثبوت ہے تصدیق اس کی ہے پھر کشوف اولیاء کے اور انہی مجاہدات حق
 کے مطابق اس کتاب کے ہوتے ہیں بعد نازل ہونے اس کے کہ بلکہ صدق کشوف کا سبب
 مطابقت اس کی کے جانا جاتا ہے اور ایسی دلیل عقلی کم ہیں کہ معارضوں اور مناقشوں اور تفصیل
 سے خالی ہوں پس لائق اس کی نہیں ہیں کہ اصل محکم لازم الاتباع ان کو کہا جائے اور دلیل
 نقلی کہ ماخوذ اور کتابوں سے ہیں احتمال تحریف کا رکھتی ہیں اور وہ دلیل کہ ماخوذ انبیاء سابقین
 علیہم السلام سے ہیں بسبب متعلق ہونے منہ کے اور یہی جلتے جھوٹ اور یہاں کے استوں کی

میں محل اعتماد کی نہیں ہیں اور باوجود اس کے جو علوم سچے اور معارف یقینی کہ پہلی کتابوں الہیہ اور خبروں گزشتہ ہوئے نبویہ میں پراگندہ اور متفرق تھے اس کتاب میں ایک جگہ جمع ہیں پس اتباع اس کتاب کا گویا اتباع تمام کتابوں الہیہ اور تمام انبیائے سابقین کا ہے، بمنزلہ اس کے کہ کتاب متاخر ہر فن کی شامل اور پر غلافہ کتابوں پہلی اس فن کی ہوتی ہے اور وہ ایک کتاب مطالعہ کرنے والے اپنے کو سب کتابوں پہلی سے بے پرواہ کرتی ہے اور جب یہ کتاب اصل لازم الاتباع حکم ہے پس ہدی للمتعین یعنی ہدایت ہے واسطے متقیوں کے اس واسطے کہ متقی نام اس شخص کا ہے کہ اپنے تئیں نگاہ رکھے اُس چیز سے کہ اس کو ضرر کرتی ہے آخرت میں خواہ وہ چیز اعتقاد بد ہو یا خلق بد ہو یا عمل بد ہو اور سپہان مضر توں آخرت کی خواہ اعتقاد ہو خواہ اخلاق خواہ اعمال بد وں اس اصل حکم لازم الاتباع کے متصور نہیں،

بیان مراتب تقویٰ کا

پہلے اس جگہ کے جاننا چاہیے کہ تقویٰ کے شرع میں تین مرتبے مقرر کئے ہیں پہلا مرتبہ اپنے تئیں مذاب ہمیشگی سے بچانا ہے اور یہ ادنیٰ مرتبہ تقویٰ کا ہے کہ بسبب دُور رکھنے کے نفس اپنے کو انواع شرک سے حاصل ہوتا ہے اور ساتھ اس معنی کے ہے پیچ آیت والزمہم کلمۃ التقویٰ کے مرتبہ دوسرا اپنے تئیں گناہوں سے دُور رکھنا ہے اور ساتھ اس معنی کے ولوات اهل القولۃ ۱ منوا والتقوا اصطلاح اہل شرع میں اسی مرتبہ کا نام تقویٰ رکھتے ہیں تیسرا کہ شبہوں سے بھی اپنے آپ کو نگاہ رکھے اور بعض مباحات سے بھی گناہ کی طرف لے جائیں پر ہیز کرے اور باطن اپنے کو غیر حق کی طرف میل کرنے سے بچائے اور بالکل ساتھ تمام عیساغ اور جوارح کے متوجہ طرف جناب خالق کے ہو اور اس مرتبہ کو تقویٰ حقیقی اور مرتبہ ولایت لکھتے ہیں اور طرف اسی مرتبہ کے اشارہ ہے پیچ آیت والتقوا اللہ حق لقائہ کتاب معنوی ملائیں اور شرطیں متقیوں کی کو بیچ حدیثوں صحیحہ اور آثار صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کے وارد ہوئی ہیں ذکر کرتے ہیں تاکہ فی الجملہ معنی متقی اور تقویٰ کے ذہن میں جگہ پکڑیں ابن ابی حاتم معاذ بن جبل سے روایت کرتے ہیں کہ آدمیوں کو قیامت کے دن ایک بڑے میدان میں قید کر دیں گے پھر ایک منادی ندا کرے گا کہ متقین کہاں ہیں اس آواز کے سُنے سے متقی اٹھیں گے اور بیچ سایہ پروردگار کے متصل مقام تبلی الہی کے ہوں گی اس طرح پر کہ شان اُس

تجلی کی ایک لمحہ اُن سے مجرب اور پوشیدہ نہ ہوگی آدمیوں نے پوچھا کہ متقی کون سے فرقے ہیں
معاذ بن جبلؓ نے کہا کہ انھوں نے اِعرافِ شرک اور مِث پرستی سے آپ کو بچا لیا ہے اور عبادِ قول
اپنی کو خالص واسطے خدا کے کیا اور امام احمد اور ترمذی اور اور محدثوں معتبر نے عطیہِ سد سے
کہ صحابی ہیں روایت کی ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے زندہ ساتھ اس درجہ
کے نہیں پہنچتا ہے کہ متقیوں سے شمار کیا جائے یہاں تک کہ چھوڑے اور ترک کرے ان چیزوں
کو کہ کوئی خطرہ شرعی بھی ان میں نہیں بسببِ خوف ہے کہ ان چیزوں کے کرنے سے حرام نہ
ہو جائے اور ایک دن ابو ہریرہؓ سے ایک شخص نے معنیِ تقویٰ کے پوچھے ابو ہریرہؓ نے کہا کہ
کبھی ایسے راستے میں چلا ہے تو جو کانٹوں سے پر ہو اس شخص نے کہا ہاں ابو ہریرہؓ نے فرمایا
کہ ایسے راستے میں تو کس طرح کرتا تھا کہا کہ جس جگہ کہ میں کانٹا دیکھتا تھا اس سے ایک طرف
کو ہر جاتا تھا اور راستہ دوسرا لیتا تھا ابو ہریرہؓ نے کہا یہی ہے حقیقتِ تقویٰ کی اگر
مقاماتِ دین میں بھی ایسی ہی تو احتیاط کرے البتہ متقی ہر جائے اس روایت کو ابن ابی
الدنیائے کتابِ انوٰی میں بیان کیا ہے اور بھی اس کتاب میں حضرت حسن بصریؒ سے لائے
ہیں کہ ما زالت التقویٰ بالمتقین حتیٰ ترکوا کثیرا من الحلال مضافۃ الحداد
یعنی ہمیشہ تقویٰ باقی ہے گا ساتھ متقیوں کے یہاں تک کہ چھوڑیں گے بہت حلالوں کو
بسببِ خوفِ حرام کے اور بھی عبداللہ بن مبارک سے لائے ہیں کہ اگر کوئی شخص سوگنا ہوں
سے بچے اور ایک گناہ سے پرہیز نہ کرے متقیوں سے شمار نہ ہو اور عون بن عبداللہ سے
لائے ہیں کہ تمام تقویٰ وہ ہے کہ زندہ ہمیشہ ڈھونڈنے والا تقویٰ کی شرطوں کا ہے اور
ادبِ دانست اپنی نگہبانی ذکر سے جیسا کہ نگاہ رکھنے والا سخت کا اور ڈرنے والا بیماری
سے ہمیشہ ڈھونڈنے والا معرفتِ اسبابِ مرض کا رہتا ہے اور ادبِ دانست اپنی کے کفایت
نہیں کرتا ہے اور بھی امام مالکؒ نے روایت کی ہے کہ وہب بن کیسان کہتے تھے کہ عبداللہ
بن زبیرؓ نے ایک شخص کو بطریقِ نصیحت کے یہ عبارت لکھی ہے اَمَّا لِيَعْدَ فَاَنْ لَا هَلَالُ الشُّعْطِ
عَلَامَاتٍ يَعْرِفُونَ بِهَا وَيَعْرِفُونَهَا مِنَ الْفَسْهَمِ صَبْرًا عَلَى الْبَلَاءِ وَرِضًا بِالْفَقْصِ
وَالشُّكْرِ لِلنِّعْمَاءِ وَذَلَالَةً لِحُكْمِ الْقُرْآنِ اور بھی ابن المبارک سے لائے ہیں کہ حضرت

داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمانؑ سے فرمایا کہ اوپر تقویٰ آدمیوں کے تین نشانوں سے دلیل پکڑی جائے اول ساتھ توکل اس کے کہ اوپر خدا کے ہر چیز میں کہ آگے اُس کے آئے دوسرے ساتھ حسن رضا کے پیچ اُس چیز کے کہ اس کو عنایت ہوئی تیسرے ساتھ حسن ہر کے پیچ اُس چیز کے کہ اُس سے فوت ہوئی اور بھی سعید معبری سے لائے ہیں کہ ایک شخص آگے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آیا اور کہا یا معلم الغیر مجھ کو نشان دے کہ متنی کیونکر ہو سکے فرمایا کہ اگر بہت آسان ہے ساتھ تمام دل اپنے کے محبت خدا کی بجا اور بقدر قوت استطاعت اپنی کے واسطے اُس کے عمل کو اور اوپر ہم جنس اپنے کے ایسی رحمت فرما کہ اوپر جان اپنی کے رحمت کرے تو اُس نے کہا کہ ہم جنس میری کون ہے فرمایا کہ تمام بنی آدم اور جو چیز کہ تجھ کو خوش نساؤ کہ میرے ساتھ کی جلتے تو وہ چیز اور کے ساتھ مت کر۔ اگر یہ سب کام کرے تو حق تقویٰ کا بجالائے اور سہم بن سنجاب لائے ہیں کہ کمال تقویٰ وہ ہے کہ زبان تیری ہمیشہ ذکر خدا تر ہو اور عون بن عبد اللہ سے لائے ہیں کہ ابتدا تقویٰ کا حسن نیت ہے اور انتہا تقویٰ کا قونین اور بندہ کے تئیں درمیان اس ابتدا اور انتہا کے بہت ہلاکت کی جگہ اور شبہ بہت درپیش آتے ہیں اور نفس ایک طرف سے اپنی طرف کھینچتا ہے اور شیطان کہ دشمن مکار ہے کہ ایک آن غفلت نہیں رکھتا ہے اور محمد بن یوسف فریابی سے لائے ہیں کہ ایک دن میں نے سفیان ثوریؒ سے کہا کہ نام تمہارا آدمیوں میں ساتھ اس مرتبہ کے مشہور ہے کہ ہر مقدمہ میں سفیان ثوریؒ کہتے ہیں کہ تم کو دیکھا میں نے کمرات کو خواب میں گزارتے تھے فرمایا کہ خاموش ہو مدار اس امر کا اوپر تقویٰ کے ہے اور بھی روایت لائے ہیں کہ ایک شخص حیکول اس زمانہ کے سے پاس عبد الملک بن مروان کے آیا عبد الملک نے اس سے پوچھا کہ وصفت متقی کا کیا ہے اس حکیم نے کہا کہ متقی وہ مرد ہے کہ خلقت کو چھوڑ کر اس نے خدا کو اختیار کیا اور دنیا کو چھوڑ کر آخرت اختیار کی اور مطلبوں اور خواہشوں سے بلاتقد و صریا ہو اور دل کی آنکھ سے روح کے بلند مرتبوں کو دیکھ کر ان مرتبوں کی طرف متوجہ ہو اور آدمی سوئے رہتے ہیں اور وہ ترقی کے غم میں بیمار رہتا ہے شفا اس کی قرآن اور دوا اس کی حکمت اور نصیحت کی بات دنیا کو اس کے بدلے میں پسند نہیں کرتا اور کوئی لذت سوا اس کے نہیں جانتا

مانتریں مجلس نے کہ اکثر بڑے بڑے تابعین تھے ان کلموں کو نہایت پسند کیا اور جس وقت آواز سے لانے ہیں کہ جس وقت حق تعالیٰ نے بہشت کو پیدا فرمایا اور شاد کیا کہ کچھ کہہ بہشت نے کہا کہ طوبیٰ للمتقین اور مالک بن نوید سے لائے ہیں کہ تمام شادی کھدائی مستقیوں کی ہے اور جس عورت پر زید رجبی سے لائے ہیں کہ ایک دن ابوہریرہؓ حکم دیا میں نے کہ کوئی شخص انصار میں سے ایسا نہیں کہ شعر لکھے کیا سبب ہے کہ تم شعر نہیں کہتے ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں بھی شعر کہتا ہوں لیکن قابل اس کے نہیں کہ شاعروں کی مجلس وہ شعر پڑھا جائے میں نے کہا کہ مجھ کو سناؤ یہ بعض پڑھیں شعر یروید المرء ان یعطی مناه ویاہی اللہ الاما یواد !!

یقول المرء فائدتی و ذخری و تقوی اللہ افضل ما استفاد

اور ابن حاتم معاذ ابن جبل سے لائے ہیں کہ مدار کار و بار بہشت کا اور چار فرقوں کے ہے اقول متقین بعد اس کے شکر گزار بعد اس کے ڈرنے والے بعد اس کے استحاب الیمین اور ابن ابی شیبہ اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں میمون بن مہران سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی شخص دیر متقیوں کے کو نہیں پہنچتا ہے یہاں تک کہ ساتھ نفس اپنے کے محاسب سخت کرتا ہے جیسا کہ کوئی اپنے شریک کے ساتھ محاسب کرتا ہے تاکہ جانے کہ کھانا میرا کہاں سے ہے اور پہننا میرا کہاں سے اور حلال سے یا حرام سے اور اس جگہ میں ایک اشکال ہے کہ مفسرین اس کو ذکر کرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ ہدایت مناسب گراہوں کے ہے کہ پس ظاہر ایسا تھا کہ ہدیٰ للضالین فرماتے متقیوں کے واسطے کہ ملائمتیں اسلام کی اور شرطیں ایمان کی خوب طرح سے جان کر برسوں اور عمروں اس راہ میں ہے ہیں اور نشیب فراز اس کے کو طے کیا ہے ہدایت کے کیا معنی کہ تحصیل حاصل کی ہے اور وہ باتفاق عقلا کے باطل جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ معنی ہدیٰ للمتقین کے یہ نہیں کہ یہ کتاب پیچھے متقی ہو جانے کے اُن کو ہدایت کرتی ہے بلکہ معنی اس کے یہ ہیں کہ کوئی متقی بغیر ہدایت قرآن کے متقی نہیں ہوا اور بغیر رہنمائی اس کتاب کے اس نے راستہ نہ پایا جیسا کہ کہتے ہیں یہ دودھ دینے والی اس چراگاہ یعنی خوش وقت ہے واسطے متقیوں کے ۱۲۷ یعنی چاہتا ہے آدمی کو دیکھ جائیں کہ زونیں میری فانی کر لے گی اگر جس چیز کو چاہا اُس نے کہتا ہے آدمی فائدہ میرا اور ذخیرہ اور تقویٰ بہتر ہے سب چیزوں سے کہ حاصل ہوتی ہیں مکے ان کا ذکر آگے آتا ہے ۱۲۸

کی ہے حال یہ کہ جوانی کے وقت میں دودھ پلانا اور کار نہیں بلکہ دودھ دینا لوگوں کی حالت میں ہوتا ہے نہ کہ جوانی کی حالت میں لیکن ہر گاہ کہ جوانی بسبب دودھ پینے اُس کے کے حامل ہوتی ہے کہہ سکتے ہیں کہ بشر دینے والی جوان کی ہے اور صاحب کثافت نے اور طور کے ساتھ تقریر اس معنی کی کی ہے اور کہا ہے کہ ہدیٰ للمتبعین اس قبیلہ سے ہے کہ من قتل قتلاً فلا سلبہ ساتھ اس معنی کے کہ یہ کتاب ہدایت ہے واسطے ان گمراہوں کے کہ آخر کو ساتھ درجے تقویٰ کے پہنچیں گے بیضاوی نے کہا ہے کہ ہر چند ہدایت قرآن کی عام ہے ہر مسلمان اور کافر کو چنانچہ دوسری جگہ میں فرمایا ہے کہ ہدیٰ للناس لیکن اشعار ساتھ ہدایت قرآن کے ساتھ نصیب مقبول کا ہے اور بس اور امام رازی نے فرمایا ہے کہ مراد مقبول سے وہ آدمی ہیں کہ ارادہ شناخت خدا کا ہے تعصب اور دشمنی پروری کے ان کے دل میں پختہ ہو گیا اور عقل اور فہم اُن کا زنگ تعلیم باپ دادوں سے اور بزرگوں اپنے کے سے صاف ہوا پس یہ وہ جماعت ہے کہ ساتھ ہدایت قرآن کے راہ یاب ہوتی نہ وہ آدمی کے عقل اُن کی آفت اور آئینہ دل ان زندہ کا زنگ آلودہ ہو اور اس معنی کو تفسیر دی ہے ساتھ فذلک صراح کے کہ موجب حفظ صحت کی ہوتی ہے لیکن بشرط حصول اصل صحت کے والفاظ صراح اگر ایسے بدن میں جائے کہ بھرا ہوا ہے اخلاط فاسدہ سے ہرگز مفید نہ ہو بلکہ باعث زیادتی مرض کا ہو اور قرآن مجید میں بھی طرف اس تحقیق کے اشارہ ہے اس آیت میں و نزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا خسار یعنی ہم اتارتے ہیں قرآن میں سے اس چیز کو کہ جس سے باریاں اچھی ہوتی ہیں اور رحمت ایمان والوں کو اور نہیں بڑھتا ہے گنہ گاروں کو مگر نقصان اور تپت اس آیت کے ہند بہ کثیر و بھری بہ شفاء ورحمة للمؤمنین و لا یزید الظالمین الا خسار اس اجمال کی یہ ہے کہ

سان سات گردہ آدمیوں کا

آدمی باعتبار انجام کام اپنے گمے سات گردہ ہیں اس واسطے نص قرآنی میں آدمی یا شقی ہے یاسعید قال اللہ تعالیٰ فمنہم شق و مسحید اور اشقیاء کا اصطلاح قرآن میں اصحاب الشمال اور اصحاب الیمین نام رکھا ہے اور اُن کے دو گردہ ہیں اول مطرودین کہ جن کے حق میں فرمایا ہے ولقد ذرانا لجهنم کثیرا من الانس و الجن لہم قلوب لا

یَفْقَهُونَ بِمَا وَلَّهُمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِمَا وَلَّهُمْ اُذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِمَا وَلَّهُمْ لَبْأَنَامٌ
بل ہم اَضَلُّ اُولَئِكَ هُمُ الْخٰفِلُونَ یعنی اور تحقیق پیدا کئے ہیں نے واسطے دوزخ کے بہت آدمی اور جن
واسطے اُن کے ایسے دل ہیں کہ نہیں سمجھتے ہیں اُن سے اور انکھیں ان کی ایسی ہیں کہ نہیں
دیکھتے ہیں ان سے اور کان اُن کے ایسے ہیں کہ نہیں سُنتے ہیں اُن سے وہ مثل حجر یا پتھر
کے بلکہ اُن سے بھی زیادہ بے راہ ہیں وہی لوگ ہیں غافل اور دیر گروہ حقیقت میں خارج
النسبیت سے ہیں جو بصورت انسان کے ہوں بیست

ایں کہ می بینم خلافت آدم اند نیستند آدم خلافت آدم اند

اس واسطے کہ باعتبار اصل فطرت کے قابل نور الہی کے نہیں ہیں پیدائش ان کی محض
واسطے پُر کرنے دوزخ کے ہے کہ ہو لاء خنقتم للنادی ایالی یعنی ان لوگوں کو
پیدا کیا میں نے واسطے آگ کے اور نہیں پر واپس مجھ کو اور دوسرے منافقین کو اصل میں
استعداد قبول کرنے نور الہی کی رکھتے تھے مگر بسبب کسب کرنے فضائل قبیحہ اور اختیار کر کے گناہوں اور مشغول
ہونے اعمال بہیمہ اور سببیہ اور مہارت کرنے فریبوں شیطانیہ کے تاہم کی اور سیاہی ان کے دلوں میں پھیل
اور حکم ہوئی اور رفتہ رفتہ رنگ بیٹھ گیا حالت اس گروہ کی بدتر فریق اول سے ہے اس واسطے
کہ استعداد اصل ان کی مخالف حال اُن کی کے ہو گئی اور اس واسطے ان کے حق میں وارد ہے
کہ اِنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ فِی الدِّرْكِ الْاَسْفَلِ مِنَ الدَّنٰی اور سعید کی شرع میں دو قسمیں ہیں
ایک قسم سالبین اور مقربین ہیں اور دوسری قسم اصحاب الیمین اور متقدمین اور اصحاب الیمین اور
اس گروہ کی تین قسمیں ہیں ایک فرقہ اہل فضل اور ثواب کا ہے کہ ایمان اور عمل صالح ساتھ امید فضل
اور ثواب الہی کے بحال لائے اور فوجہ و اما عملوا حاضر اول کل درجات مہم عملوا اپنے
پادریں گئے جو کیا ہے سامنے اور واسطے ہر شخص کے درجے جدا جدا ہیں بسبب اعمال اپنے کے اُن
حال کا بیان ہے اور ایک فرقہ اہل غفلت کے کہ خلطوا و عملوا صالحاً و آخرینا عسی اللہ
ان یتوب علیہم یعنی ملایا انھوں نے عمل نیک اور عمل بد شاید کہ اللہ معاف کرے ان کو اور عفو سے
دو طریق ہیں اول یہ کہ بسبب قوت اعتقاد صحیح کے اور نہ تاثیر کرنے برائیوں کے بیچ جو ہر قلب کے بے قور
اور بے شفاعت اور بغیر عذاب کے گناہ اُن کے معاف ہو جاویں دوسرے یہ کہ بیچ مقابلہ ہر عمل اُن کے

کے قریب جوتی رہے اور بجائے عمل کے وہ تو یہ ان نہ صحیفہ اعمال میں لکھی جاوے گا ورنہ پھر اللہ سبحانہ
 مینا تہم حسنات یعنی سو بہل دے گا انہیں برائیاں دیں گے جو وہ بھنی ان میں سے ایسے ہیں کہ
 بغیر گناہوں اپنے کے معنی ہوں گے یہاں تک کہ ساتھ شفاعت انبیاء اور علماء اور شہداء اور ملائکہ
 کے نجات پاویں گے اور ان کا اہل عدل اور اہل عقاب نام رکھتے ہیں والذین ظلموا من ہذا
 مینا تہم سیئات ما کسبوا یعنی جو گناہ میں ان سے ان پر پڑیں گی برائیاں جو کمال ہیں
 بیان حال ان کے کا ہے ومنہم من ظالم لنفسہ بھی عزرائل ان کا ہے اور سابقین مرفیقین کی مدد فرم
 ہیں کہ عبارت شرع میں فرقہ قتل کو مجتہبی اور فرقہ دوسرے کو منیب کہتے ہیں چنانچہ آیت اللہ عینی الیہ
 من یشاء ویلہدی الیہ من یتیب کے طرف اس نام کے اشارہ فرمایا ہے یعنی انہیں جنت لیتا ہے اپنی
 طرف جس کو چاہے اور وہ دیکھے اپنی طرف جس کو چاہے اور وہ دیکھے اپنی طرف جو جنت لے لے اور اہل
 سلوک کی اصطلاح میں ان دونوں فرقوں کا مجتہب اور منیب نام رکھتے ہیں اور مجتہب میں اور سابقین جانتے ہیں
 پس مجتہب وہ آدمی ہیں کہ اول مجاہدہ اور ثابت اختیار کرتے ہیں بعد اس کے توبہ معرفت کا ان کے اوپر کھولا
 جاتا ہے اور مجتہب وہ آدمی ہیں کہ اول ان کو مقبول کے معرفت حاصل کر دے بعد اس کے ان کے توبہ
 شوق مجاہدہ اور ثابت کا دل میں آئے اور ان دونوں فرقوں کو اہل اللہ کہتے ہیں اور تینوں فرقہ اصل الہی
 کو اہل آخرت کہتے ہیں اور دونوں فرقہ امتیاز الہی دنیا نام رکھتے ہیں جبکہ یہ تفصیل ذیل میں نشین ہوتی ہیں
 چاہے جاننا قرآن مجید پہلے فرقہ کا شکیکہ کو ہدایت نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ قول کرنا ہدایت کا اس سے محال ہے
 بسبب اس کے کہ استعداد قبول کرنے اس کے نہیں رکھتے ہیں اور بزرگ شایعین کے یہاں ایسا ہی فرقہ درج ہے
 کو بھی ہدایت نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ استعداد قبول کی بعد موجود ہونے کے قدر ہوتی اور صحت معنی ان کی
 سن ہو گئی جیسا کہ گندہ کی نعلی اصلاح جس پر کر سکتے ہیں ہدایت خاص ہوتی واسطے پانچ فرقہ خیر و کے کہ
 لفظ متقین کا ان کو شام ہے اور وہ کہ بعضے کا واقعہ گمان کرتے ہیں کہ ایک فرقہ سابقین مرفیقین کے مجتہب ہیں
 ہیں اور منیب نہیں نے ان کو شامی معرفت کی غایت ذیلی قسم واسطے محتاج طبع ہدایت آیت الہیہ میں
 گمان کا جس ہے اس واسطے کہ مجتہب بھی محتاج ہدایت کتاب کے ہے بعد منیب اور رسول کے تاکہ رسول کی اللہ
 کہے جیسا کہ قرآن مجید میں طرف اس معنی کے اشارہ فرمایا ہے کہ کذلک لفتت بہ فؤادک و کلا انصر
 عنک من قبلہ رسول ما فتت بہ فؤادک یعنی جو چیز کہ بیان کرتے ہیں اوپر سے خبریں رسول کے کہ

و منشی کہ ٹھیکہ کرتے ہیں بسبب اُس کے دل تیسرے کو البتہ فرق درمیان مجرب اور محب کے وہ ہے کہ محب محتاج ہدایت کا ہوتا ہے پہلے جذب سے اور بعد اس کے بھی تاکہ سلوک الی اللہ اور فی اللہ کرے اور محب بعد جذب کے محتاج ہدایت کا ہوتا ہے اور اگر اس تقریر کے متقی اس جگہ قریب معنی لغوی اپنے کے ہے یعنی جو کوئی کہ اور استعداویہ کے باقی رہا اور رنگ شرک اور ظلمت ہمیشگی محبت گناہوں کی نے آئینہ فلوت اس کو برہم کیا متوجہ ہے بس یقیناً معنی مقیم اور ایمان کے ہے چنانچہ دوسرے مرتبہ تقویٰ کے ایمان سے متاخر ہیں پس معلوم ہوا کہ تقویٰ پنج عون شرع کے کئی معانی پر لولا جاتا ہے کہیں ساتھ معنی ایمان کے آتا ہے جیسا کہ پچ آیت والو البیوت من البواہبہا والفقوا اللہ اور کہیں ساتھ معنی اخلاص کے آتا ہے جیسا کہ پچ آیت ولوان اهل القدرہ البیوت والفقوا اور کہیں ساتھ معنی پاک گناہ کے جیسا کہ پچ آیت والو البیوت من البواہبہا والفقوا اللہ زاد کچھ ساتھ معنی اخلاص کے جیسا کہ پچ آیت فادھا من تقوی القلوب کے اور پچ فضائل تقویٰ سے وہ چیز کہ قرآن مجید میں وارد ہے یہ ہے ذالذین تقوا و تزودا فان خیر الذی زاد التقوی ان اکرمکم عند اللہ الفکھ اور حدیث میں فضائل تقویٰ کے بے شمار ہیں اور لطائف اس مقام پر ہیں کہ جس وقت اس آجہ کو ملاحظہ کریں کہ ہدیٰ للمتقین اور ہر اس آیت کے دوسری آیت بھی فطریں ملاویں کہ شہد رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہکذا للناس مرتج معلوم ہونے کے کہ اس مختصر متقیوں میں ہیں یعنی آدمی یہی ہیں اور باقی آدمی کا لانعام یعنی شل چار پلوں کے ہیں باقی رہا اس جگہ ایک سوال جو اس طلب اور وہ یہ ہے کہ تمام قرآن کا وصف ساتھ ہدایت کے کیونکہ درت ہوا حالہ کہ قرآن میں بھلائی اور تشابہات بھی موجود ہیں کہ تعین مراد کا اُن سے نہیں کر سکتے مگر ساتھ عقل کے اور جب عقل و شل ہوئی پس ہدایت شان عقل کی ہوئی نہ شان قرآن کی اور اسی واسطے تمام فرقے اسلام کے خواہ اہل حق ہوں خواہ اہل باطل قرآن کے ساتھ تحت پکڑتے ہیں اور بھی پچ روایت صحیحہ کے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے وارد ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ کو واسطے مناظرہ غازیوں کے بھیجے تھے فرماتے کہ علیک بالسنتہ فان القرآن ذو وجوہ یعنی لازم پکڑ منت کہ اس واسطے کہ قرآن صاحب بہت وجوہ کا ہے اور اگر قرآن ہی مادی ہوتا تو حضرت علیؓ اس طرح کیوں فرماتے اور بھی بعض مسائل اعتقاد پر ایسے ہیں کہ ثبوت ہدایت قرآن کا اُن کے اوپر موقوف ہے ساتھ دلیل عقلی کے جیسے کہ مباحث ذات اور صفات اور نبوت کے پس معرفت ذات اور صفات اور معرفت نبوت میں ہدایت قرآن کی بتائی گئی ہے اور اگر ان میں بھی ہدایت قرآن کی کہی جاوے دور لازم آجاوے پس لازم آیا کہ قرآن مطلقاً مادی نہ ہوا جواب اس کا یہ

لے یعنی ہر فرقہ اپنے مطلب پر قرآن سے دلیل پکڑتا ہے ۔

ہے کہ ہدایت قرآن کے معنی یہ نہیں کہ فقط قرآن کے ساتھ الزام مخالف کو دے سکیں بلکہ معنی اس کے یہ ہیں کہ اس کے سببے نامل کرنے والے کو حقائق نفس الامر پر منکشف ہو جاتے ہیں اور محلات اور مشاہدات قرآن کے بعد رجوع کرنے کی طرف محکمت کے جب زیادتی انگشت کی ہوتی ہے یا بسبب فقط ایمان لانے کے ساتھ مدلول اُن محلات اور مشاہدات کے ترقی درجہ ایمان کی ہوتی ہے اور یہ بھی ایک قسم کی ہدایت ہے اور جن مسائل میں کہ قرآنیت قرآن کی موقوف اور پر اُن کے ہے ہدایت قرآن کی باطل نہیں ہوتی ہے بلکہ ان میں ہدایت باعتبار اس کے ہے کہ جو مطلب عقل سے ثابت ہوتا ہے بسبب قرآن کے وہ محکم اور قوی ہو جاتا ہے اس واسطے کہ دلائل اس کی ہیں اس وقت وہ ہم دخل نہ دے گا اگر اصل مطلب کا ثبوت قرآن کے اور موقوف نہ ہو اور یہ بھی نوع عمدہ ہے اور ہدایت ہے اور علاوہ اس کے اور یہ ہے کہ لفظ ہدیٰ للیقین دلالت اور پاسک نہیں کرتا ہے کہ ہر چیز اس کی واسطے ہر متقی کے ہدایت ہوتا کہ محذور لازم آتا بلکہ معنی اُس کے یہ ہیں کہ تمام قرآن واسطے تمام افراد متقیوں کے ہدایت ہے علی حسب تفاوت درجات

اختلاف علماء کا بیج معنی ہدایت کے
فی الفہم والاستنباط اور علماء کو ہدایت کے معنی میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ حقیقت ہدایت کی حصص مطلب کی طرف راہ دکھانا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہمراہ اس کے پہنچانا طرف مطلب کے ضرور ہے اور تحقیق اس مقام کی وہ ہے کہ ہدایت اور تعلیم اور ارشاد اور انداز اور مانند ان الفاظ کے کبھی بیچ علی فاعل کے متعلق ہوتے ہیں اگرچہ اثر اُس کا مفعول میں نظر نہ ہو اور اس قبیل سے ہے اما تھود فھدیناھم فاستقبحوا العمل علی الھدای یعنی آئین تھود پس ہدایت کر دی ہے ان کو یعنی راستہ دکھلا دیا پس اختیار کیا انھوں نے مگر اہی کو اوپر ہدایت کے اور کبھی ساتھ معنی تاثیر فاعل کے کہ منفعلی میں پائی جاتے متعلق ہوتی ہے جیسا کہ کہیں ھدایہ اللہ فاهتدی مثل احی و امات کے اور دونوں معنی حقیقی ہیں بلکہ عند التفتیش ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کمال دونوں معنی کا ایک چیز ہے اس واسطے کہ تاثیر فاعل کی نسبت طرف فاعل کے اعتبار کریں اور منفعلی میں تاثیر اس کی کا اعتبار نہ کریں معنی اول

ہیں اور اگر اسی تاثیر کو منفعل میں اعتبار کریں معنی دیکھ سکتے ہیں اور دونوں معنوں کے اعتبار سے صفت خدا کی یہی ہوتی ہے اور صفت قرآن کی اور پیغمبروں اور مشعلوں کی لیکن پیدا کرنا ابتدا کا خاص ساتھ حضرت حق ہے مگر پیدا کرنا ابتدا کے معنی حقیقی ہدایت کے نہیں حاصل یہ ہے کہ علامت ہدایت پانے کی ساتھ قرآن کے وہ ہے اور وہی علامت تقویٰ کی ہے کہ آدمی پہلے اعتقادوں اپنے کو صحیح کرے پھر اعمال جوامع اپنے کو مطابق اور امر نماہی قرآن کے عمل میں لائے پھر اخلاق خبیثہ کو روح کے واسطے مرض مہلک ہی ترک کرے اور درست کرنا اعتقادوں کا سوائے اجتناب کے جہول و اہیہ اور دخل و ہم کے سے متصور نہیں اور اسی واسطے متقین وہ آدمی ہیں کہ اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ یعنی وہ جماعت کا ایمان لاتی ہے ساتھ غیب کے اور غیب نام اس چیز کا ہے کہ اگر اک حواس ظاہرہ اور باطن سے خارج ہو جیسا کہ ذات اور صفات پروردگار کی اور فرشتے اور روز آخرت اور وہ چیز کہ اس دن میں ہوگی اور تقدیرات الہی اور کتابیں الہی باعتبار نسبت ان کی کے طرف خدا کے اور ایسے ہی تمام پیغمبر علیہ السلام ساتھ اس حیثیت کے اور ایمان بالغیب کو اس جہت سے پنج علامات متقیوں کے اعتبار فرمایا ہے کہ جو چیزیں محسوسات میں سے ہیں خواہ حواس ظاہری سے مدد رک ہوں خواہ حواس باطنی سے ہوں کہ ان کی تصدیق کرنے میں اختیار نہیں بلکہ خود بخود تصدیق ان کی آجائے گی پس یہ علامات اتقیا کی نہیں ہو سکتیں اور قرآن کی ہدایت اس بلندی میں اس طرح ہے کہ قرآن کے سبب سے اور حقائق اور تفصیل ان امور کے اطلاع ہوتی ہے اور مسائل مقصودہ عقائد کے بھی یہی ہیں جس وقت ان امور کے ساتھ تمام حقائق اور تفصیلات کے کہ کلام اللہ میں وارد ہیں تصدیق کریں جزو اعظم تقویٰ کا کہ درست کرنا اعتقادوں کا ہے حاصل ہو اور ہر چیز جو ایمان کہ اس سبب سے ایمان لغوی ہے یعنی تصدیق کے لیکن عمل بیان حقیقت ایمان کا

مفسرین کا اس مقام میں بیان حقیقت ایمان شرعی کا ہے اور قول ربیہ یالس معتر اور خاریہ کے اور زید اور کریمہ تھک کر کے داغ سننے والے کا پریشان کرتے ہیں اور وہ قدر منع ہے یہ ہے کہ ایمان عرف شرعی عبارت تصدیق سے ہے یعنی مان لینا اور یقین کرنا اس چیز کا کہ یقیناً معلوم کہ یہ چیزیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سے ہے اس واسطے کہ ایمان کو

جاننا ہے قرآن میں کار دل کا فرمایا ہے ایک جگہ فرمایا ہے قلبہ مطمئن بالایمان اور
ایک جگہ فرماتا ہے کتیب فی قلوبہم الایمان اور ایک جگہ ولما یدخل الایمان فی
قلوبکم اور ظاہر ہے کہ کام دل بھی تصدیق ہے اور پس اور بھی ایمان کو عمل صالح کے ساتھ
لایا ہے جیسا کہ بیچ آیت ات الذین آمنوا وعملوا الصلحت کے اور معاصی کے ساتھ
بھی لایا ہے جیسا کہ بیچ آیت وان طائفان من المؤمنین اقتتلوا اور بیچ آیت
والذین آمنوا ولہم ہا جروا کہیں معلوم ہوا کہ عمل نیک کو ایمان میں دخل نہیں
اور نہ عملوں بد کے سبب سے ایمان برہم ہو جاتا ہے یعنی ایمان جاتا نہیں اور صرف اقرار کی
بغیر تصدیق کی اسی سورۃ میں مذمت فرمائی ہے بیچ آیت ومن الناس من یقول ہا
ناللہ وبالیوم الآخر وما ہم بمؤمنین کہیں معلوم ہوا کہ اقرار محض حکایت ایمان
کی ہے اگر حکایت ساتھ عملی عہد کے مطابق ہوگی فیہا والا سوائے فریب اور جھوٹ کے
کوئی شے نہیں اور عملی عہد فقط تصدیق ہے اور تحقیق مقام کی یہ ہے کہ جیسا کہ ہر چیز کے
واسطے تین قسم کا وجود ہے ایک وجود عینی اور دوسرا وجود ذہنی اور تیسرا وجود لغظی ایسا
ہی ایمان کا بھی تین قسم کا وجود ہے اور قاعدہ تہذیبیہ کہ وجود عینی ہر چیز کا اصل ہے اور
باقی وجود جو ہیں فرع اور تالیف اس وجود کے ہیں پس وجود عینی ایمان کا کیا ہے ایک نور ہے
کہ دل میں داخل ہوتا ہے بسبب رفع ہونے حجاب کے کہ درمیان اس کے اور درمیان خدا
کے ہے اور یہی نور ہے کہ بیچ آیت مثل نورۃ کشکوۃ فیہا مصباح کاشف اس کی ساتھ وقت
نما کے بیان ہوئے یعنی شمس کے نور کی جیسے کہ کاشف اس میں ایک چراغ ہے اور بیچ آیت الذین آمنوا
یعزجہم من الظلمات الی النور کے سبب اس کا بیان کیا اور نور نماند اور نوروں کے کہ محسوس ہیں قابل نور
اور ضعف اور شدت اور نقصان اچھا کیا کہ آیت اذ انلیت علیہم آیاتہ زاد قہم ایماننا یعنی جس
وقت پڑھی مانتیں اور پران کے آیتیں اس کی بڑھتا ہے ایمان ان کے اور ایسے ہی بیچ اور
آیتوں کے بھی طرف اس کے اشارہ فرمایا ہے اور طریق زیادتی اس کی کا یہ ہے کہ جس وقت
حجاب مرتفع ہوتا ہے وہ نور زیادتی قبول کرتا ہے اور ایمان قوت پکڑتا ہے یہاں تک کہ اور
اور کمال اپنی کے پہنچے اور وہ نور پھیل کر اور فراخ ہو کر تمام قوتوں اور اعضا کو گھیر لیتا ہے

پس پہلے انشراح صدر حاصل ہو اور اوپر حقائق اشیاء کے مطلع ہو اور غریب الغریب اس کے مدد پر متجلی ہوں اور ہر چیز کو اپنی جگہ میں پہنچانے اور صدق انبیاء علیہم السلام کا جن چیزوں میں خبر دی ہے اجمالاً اور تفصیلاً و جدائی ہو جائے اور بقدر قدر انشراح صدر کے داعیہ دل کا طرف اس کے پہنچنا ہے کہ موافق ہر امر اہل کے کام کرے اور جو ممنوعات شرعی ہیں اُن سے پرہیز کرے اور اس حالت میں انوار اخلاق فاضلہ اور خصائل حمیدہ اور اعمال صالحہ کے نور معرفت کے ساتھ مل کر اور ایک جاہر و کبھی چراغ بیچ مار کیوں گھر طبیعت بہیمیہ اور شہویہ کے روکش کرتے ہیں جیسا کہ طرف اسی معنی کے آیتوں فرقانی میں اشارہ ہوا ہے ایک جا فرمایا نور ہم یسعی بین یدینہم و بایمانہم یعنی روشنی ان کی دوڑتی چلتی ہے اُن کے اور داہنے ان کے اور ایک جگہ فرمایا ہے نور علی نور یلہدی اللہ لنور من یشاء اور وجود ذہنی ایمان کا دوسرے رکھتا ہے اول ملاحظہ اجمالی کرنا ان معارف اور امور غیبیہ کا کہ کلنہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا مدلول ہیں اور ظہور اور انکشاف ان کا ساتھ توجہ کلی کے ہوا ہے اور اس ملاحظہ کا تصدیق اجمالی نام رکھا ہے اور گردین اور بارور کردن کے ساتھ بھی تعبیر کرتے ہیں۔ دوسرے ملاحظہ تفصیلی ہر ہر شے کا اُن غیبیہ سے علیحدہ علیحدہ کرنا اور جو ارتباط کہ آپس میں اُن کے درمیان میں ہے اس کو بھی لحاظ کرنا اور اس ملاحظہ اور اُس ملاحظہ کا تصدیق تفصیلی نام رکھتے ہیں اور وجود لفظی ایمان کا بیچ اصطلاح شاربنا کے نام شہادتین کا ہے اور بس اور ظاہر ہے کہ وجود لفظی ہر چیز کا بدون موجود ہونے اس شے کے اصلاً قائمہ نہیں کرتا والا پیا ہے کو پانی کا نام لینے سے سیرابی ہوتی اور بھوکے کو نام لینا روٹی کا تسلی بخش ہے مگر یہ ہے کہ ہر گاہ کہ تعبیر اور بیان کرنا مافی الضمیر کا بغیر واسطہ کلام کے عالم بشریت میں ممکن نہیں ناچار تلفظ کو ساتھ کلمہ شہادت کے بہت دخل دیا ہے آدمی کے مومن کہنے میں اُد فرمایا ہے امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوہا عصمو امنی دماءہم و اموالہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ یعنی امر کیا

یعنی دل میں ظاہر ہو جائے اللہ میں روختی اور پر روشنی کے دایت کرتے ہیں عقل واسطہ مدنی ہی کے جس کو چاہے

ہوں میں اس بات کا کہ قاتل کروں میں آدمیوں سے یہاں تک کہ کہیں لا الہ الا اللہ پس جس وقت کہہ لیا انھوں نے یہ کلمہ بچا لیا انھوں نے مجھ سے خون اپنے اور مال اپنے مگر ساتھ حق ان کے کے اور حساب ان کا اور اللہ کے ہے اور اس تحقیق سے معلوم ہوئی کیفیت زیادتی اور نقصان ایمان کی اور قوت اور ضعف اس کا اور وہ بھی ظاہر ہوا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مومن والحیاء من الایمان ولا یومن احدکم حتی یتیمان جارية بلوائفہ یعنی نہیں زنا کرتا ہے زنا کرنے والا جس وقت کہ زنا کرتا ہے اور حالانکہ وہ مومن ہے اور حیا ایمان سے ہے اور نہیں ایمان لاتا ہے کوئی تمھارا جب تک امن میں نہ ہے ہمسایہ اس کا تکلیفوں اور اس کی سے کہ یہ سب محمول اور پر کمال ایمان کے ہیں پیچ و جد اپنے کے اور جن آدمیوں نے انکار زیادتی اور نقصان ایمان کا کیا ہے مراد ان کی مرتبہ اقل ہے یعنی وجود ذہنی ایمان کا پس کوئی نزاع اور خط نہیں اور ایمان

ایمان اقسام ایمان کی دو قسمیں ہیں اول ایمان تقلیدی دوسرے ایمان تحقیقی اور تحقیقی بھی دو قسم ہے استدلالی اور کشفی اور ہر ایک ان دونوں قسموں سے یا نہایت رکھے اور اس حد سے تجاوز نہ کرے یا نہایت رکھے اور جو کہ نہایت نہ رکھے اس کو علم الیقین کہتے ہیں اور وہ کہ انجام نہ رکھے ہج دو قسم ہے یا مشاہدہ ہے کہ اس کا نام عین الیقین ہے اور یا شہرہ ذاتی ہے کہ نام اس کا حق الیقین ہے۔ یہ دو قسم اخیر یعنی عینی اور تحقیقی داخل ایمان بالغیب میں تھیں اور قدما و صحابہ نے ایمان بالغیب کو اس جگہ اور پر اور معنی کے معنی کیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ساتھ روایت امام احمد کے بیچ مسند ان کے ساتھ روایت مام اور محدثین معتبر کے ثابت ہے کہ عمارت بن قیس نے ایک دن ان سے کہا کہ ہم بہت حسرت اور افسوس کرتے ہیں اور اس چیز کے کہ ہم سے فوت ہوئی اور تم کو حاصل ہوئی ہے یا رسول اللہ کہ تم لوگ آغذبت کے دیدار سے شرف ہوئے عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم بھی افسوس حسرت کرتے ہیں اور اس چیز کے کہ ہم سے فوت ہوئی اور تم کو حاصل ہوئی کہ دیکھے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایمان لائے قسم ہے خدا پاک کہ زبیر بن عبد اللہ سلم کی نزدیک اس شخص کے کہ آپ کو دیکھا ہو آفتاب سے بھی زیادہ ظاہر

ہے ایمان کامل ایمان تھا اس لیے۔ پھر سورہ البقرہ پڑھنا شروع کیا تاکہ مفلحون تک پہنچے اور اس مضمون کو بزاز اور ابو یعلیٰ اور حاکم ساتھ روایت حضرت امیر المومنین عمر بن الخطابؓ کے لائے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ میں ایک دن ہمراہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا فرمایا کہ رُوبرو مسیحا بیان کرو تم کو بہتر ایمان کی قسموں سے ایمان کون سے آدمیوں کا ہے۔ آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان فرشتوں کا۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو ایمان سے کیا چیز منع کرنے والی ہے جانتے ہو کہ فرشتوں کا اللہ کے نزدیک کیا رتبہ ہے یعنی قرب جلال الہی کا ان کو میسر ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان پیغمبروں کا فرمایا کہ ایمان پیغمبروں کا کیا تعجب ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کو ساتھ رسالت اور نبوت اپنی کے عطا فرمایا ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان اُن آدمیوں کا کہ ہمراہ انبیاء کے حاضر ہونے اور اُدھر دین کے جان اپنی کو قربان کیا اور شہادت پائی فرمایا ایمان ان کا کیا عجیب ہے کہ یہ لوگ انبیاء کی صحبت میں ہے اور طود وضع ان کی دیکھ کر یقین حاصل کیا۔ آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ پس یہ نہایت ہی ایمان کونے فرقہ کا افضل ہے فرمایا ایمان اس فرقہ کا کہ ابھی اپنے باپ داداؤں کی پشت میں ہیں اور مجھ سے نیچے پیدا ہوں گے اور میرے اُدھر ایمان لائیں گے اور مجھ کو اُٹھانے نہیں دیکھا۔ چند ورق پڑھے ہوئے اُن کی نظر میں پڑے بسبب قرب ایمان کے موافق اس لکھے ہوئے کے عمل کیا یہ گروہ ایمان میں افضل ہے اور اسی قصہ کو طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طریق سے روایت کیا ہے کہ ایک دن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں حج کو اُٹھے اور فرمایا کہ پانی ہے تاکہ وضو کروں میں آدمیوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس جگہ پانی نہیں۔ فرمایا کسی کے پاس پانی پیئے گا بھی ہے آدمیوں نے ایک آبِ خورہ آں حضرت کے پاس حاضر کیا۔ آں حضرت نے اپنی ہلاتنگلیوں کو اس آبِ خورہ میں رکھ کر بلاخ سے فرمایا کہ لشکریں آواز دے تاکہ آدمی آئیں اور وضو کریں۔ آدمی آتے تھے اور درمیان انگلیوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرتے تھے اور پانی فوارہ کی مانند انگلیوں میں جوش مارتا تھا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ

تمام صحابہ کے درمیان سے پانی پینے میں مشغول تھے، بار بار اس پانی کو نوش فرماتے تھے جب تمام لشکر و منو سے فارغ ہوا، آنحضرت اُٹھے اور نماز صبح کی ادا فرمائی بعد نماز صبح کے آدمیوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے آدمیو! مخلوقات کے درمیان میں کونسا فرقہ ہے کہ ایمان اس کا عجاہبات سے ہے عرض کیا کہ یا رسول اللہ فرشتے، آں حضرت نے فرمایا کہ فرشتے امر اور نہی الہی کو پہنچاتے ہیں آپ کس واسطے اور پر اس کے ایمان نہ لائیں۔ ایمان لانا ان سے کیا عجیب ہے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان پیغمبروں کا فرمایا کہ اور پر پیغمبروں کے وحی آسمان سے نازل ہوتی ہے پیغمبروں کو کیا ہوا ایمان نہ لائیں عرض کیا یا رسول اللہ ایمان آنچاہوں کا فرمایا کہ یاروں میرے کو کیا ہے کہ ایمان نہ لائیں اور حال ہے کہ میں ان کے درمیان میں موجود ہوں اور ہر دم اور ہر لحظہ دیکھتے ہیں جو کچھ کہہ دیکھتے ہیں ایمان اس گروہ کا تعجب ہے کہ بعد میرے آدیں گے اور بن دیگے میرے اور پر ایمان لائیں گے اور تصدیق میری کریں گے اور یہی لوگ ہیں عجاہب مسیحی اور تم یار میرے ہو۔ اور ابو داؤد و طلیس نافع سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص مدبر و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے آیا اور کہا اے اباعبدالرحمن تم نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ ہاں اس شخص نے کہا کہ ان زبانوں کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تم نے کلام بھی کیا ہے کہا ہاں سے پھر کہا ساتھ ان ہاتھوں اپنے کے بیعت بھی تم نے آں حضرت سے کی کہا ہاں اس شخص کی حالت ادنیٰ سی ہو گئی اور کہا کہ تم جب غرض حالت رکھتے ہو عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ آگے تیرے ایک بات کہتا ہوں میں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سُنلے ہے کہ فرماتے تھے کہ خوش حال وہ شخص ہے کہ تجھ کو دیکھا اندیرے اور پر ایمان لایا اور خوش حال ہے اور پھر خوش حال ہے اس شخص کے واسطے کہ بن دیکھے میرے اور پر ایمان لایا اور حاکم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن فرماتے تھے کہ ایک جماعت میری سے بعد میرے پیدا ہوگی کہ محبت میری میں اس قدر فریفتہ ہوگی کہ اگر وہ یار میرا ماحصل کریں تو اہل و عیال اور مال اور اسباب اپنے سے خرید لیں ماحصل کلام کا ایمان انہیں جس قسم کا ہو مستلزم اعمال قلبیہ اور بنیہ اور خیرہ کرنے مال اور رجاہ کا ہے اور روگردانی

لذتوں جسمانی اور خواہشوں طبیعت کے سے اس کو لازم ہے اور اسی واسطے ہر گاہ
 یومنون بالغیبے اعمالِ قلبیہ متقیوں کا اور دوستی اعتقادوں ان کے کا نشان دیا اب اعمالِ بدیہ
 ان کے سے نشانی دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وَلَقِيْتُمْ الصَّلٰوةَ یعنی قائم رکھتے ہیں نماز
 کو اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ نماز گزار ہی ایک شے ہے اور قائم رکھنا نماز کا شے دوسری ہے
 اور قرآن مجید میں جا بجا بیچ مقام منع اور تاکید کے ادا کرنے نماز کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ قائم
 کرنا نماز کا بیان کیا اور اقامت لغت میں ماخوذ قیام سے ہے یعنی سیدھا کھڑا کرنا اور قیام
 ہے کہ جب کسی چیز کو سیدھا کھڑا کرتے ہیں ہر ہر چیز اس کا اپنی اپنی جگہ کو مناسب وضع
 اس کی کے ہے بیٹھ جانا ہے پس قائم کرنے نماز کے معنی کیا ہیں کہ نماز کا ہر کچھ اور خلل سے
 محافظت کریں خواہ وہ خلل اور گنجی دل کے کام میں ہو یا زبان کام میں ہو یا جوارح اور
 اعضا کے کام میں ہو اور خواہ یہ محافظت فرائض میں ہو یا شرطوں میں یا سنتوں میں یا مستحبات
 میں اور اسی واسطے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے اقامة الصلوة استقام
 الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والاقبال علیہا فیہا اور تادہ رضی اللہ
 نے کہا ہے اقامة الصلوة المحافظة علیہا وعلى مواقیہہا وضوءہا و
 رکوعہا وسجودہا اور صیغہ کرام کے نزدیک یہ بھی اقامۃ الصلوة میں داخل ہے کہ
 وقت ادا کرنے ارکان اور آداب نماز کے سر ہر ایک کا کام معلوم کرے اور قصد کرے کہ اپنے
 تین ساتھ اس سر کے طافے اور دریافت کرنا سر ار نماز کا اس وجہ سے کہ تحقیق ان کا اس
 میں ہو مختلف ہے باعتبار اختلاف مراتب اور استعداد نمازیوں کے پس جو کہ مناسب حال
 مبتدی کے ہے لکھا جاتا ہے کہتے ہیں کہ طہارت نجاست حکم سے کہ حدث چھوٹی اور
 بڑی ہے اور نجاست حقیقی سے کہ بول اور براز اور خون اور پیپ وغیرہ ہے اس واسطے
 مقرر ہوئی ہے تاکہ دلالت کرے اوپر حاصل کرنے طہارت کے علائقوں دنیاوی کے سے
 تمام حادث اور نو پیدا ہیں اور کسی قسم کے حدث سے خالی نہیں ہیں تاکہ وقت خدا کی طرف

۱۷ یعنی قائم کرنا نماز کا ہر ذرا کہ نماز کو رکوع اور سجدہ کا اور تلاوة کا اور شروع اور توجہ اور اس کے ۱۲۔

۱۸ یعنی قائم کرنا نماز کا حفاظت کرنی اور اس کے اور اوپر وضو اس کے کے اور رکوع اور سجدہ اسکے کے ۱۳۔

متوجہ ہونے کے ایک مناسبت ساتھ اس جناب پاک کے حاصل ہونے اور لیاقت حضوری اس جناب کی اور بجالا تا اس خدمت ۷ جن کے واسطے اس کو امر ہے مہم پہنچے ہیں بادشاہوں کے دربار میں بغیر اس کے کہ پہلے حمام اور غسل اور استعمال خوشبو اور صفائی کچڑوں اور بدن کی نہ کر لیں نہیں جاسکتے اور ان کی خدمت میں قائم نہیں ہوتے اور متوجہ ہونا ظاہر بدن کا طرف قبلہ کے کر دین پاک اس جگہ کی اصل جمعیت آدمی کی دہان سے ہے اس واسطے کہ تمام زمین اسی جگہ سے پھیلائی گئی ہے دلالت کرتا ہے اور پر اس کے کہ باطن اپنے کو بھی متوجہ طرف جناب حق کے کو اشارہ روحانیت آدمی کا وہی ہے کہ ناچاہیے اور تکبیر تحریر رفع یرین کے ساتھ اشارہ اس کے اور پر کرتی ہے کہ میں نے دونوں جہان کے ساتھ اٹھایا اور اللہ تعالیٰ کی جناب کو سب چیزوں سے میں نے بڑا جانا اور واسطے تائید و اعتقاد کے دُعا استفتاح یعنی سبحانک اللہم الخ زبان سے کہا ہے اور کھڑا ہونا دلالت کرتا ہے اور پر استقامت کے اس راہ میں اور پڑھنا الحمد کا کہ ثناء زبانی اس میں ہے اور زبان سے شت کہ ترجمان دل لگاہے دلالت کرتا ہے اور پر اس کے کہ دل میرا بالکل طرف اس کے مائل ہوا اور اس سورۃ میں الفاظ خطاب کے جیسا کہ ایک تَعْبُدُوا یَا کَافِرِیْنَ اور ایسی ہی شخص ساتھ عبادت اور استقامت کے دلالت کرتی ہے اور پر اس کے کہ بسبب کمال توجہ اور التفات کے رتبہ مشاہدہ اور مخاطبہ کا میں بنایا اور عبادت اور استقامت میں کہ یہ دونوں ایسے شغل ہیں لائق بنی آدم کے یہ ہے کہ کسی دم ان سے خالی نہ رہے سب چیزوں سے اعراض کلی میں نے کیا اور سوال ہدایت کا اور بجا گناہ سے اہل غضب اور گمراہی کے سے دلالت اور اس کے کرتا ہے کہ حُب اور بغض اور میل اور نفرت میری اُس جناب کے تابع ہوئے پھر کو مع دلالت کرتا ہے کہ بسبب مشاہدہ عظمت اس کی کے پشت میری خم ہوئی اور پھر قورہ دلالت کرتا ہے اور پر اس کے کہ بیچ اس انکسار کے استقامت میں نے قبول کی پھر سجدہ کہ اس میں کمال تہلیل ہے بعد انکسار کے دلالت کرتا ہے اور پر کمال تقرب کے اس واسطے جو تقرب کہ بشر کی قدرت میں ہے اسی قدر ہے کہ جو شے اس میں معظّم ہے اس کو اس قدر پست کرے کہ ساتھ اصل خاک اپنی کے پہنچے اور سجدہ دُور دلالت کرتا ہے اور دُور کرنے بجز

کے بسبب حصول قرب کے اور خود اشارہ کرتا ہے طرف حاصل ہونے عزت اور بزرگی کے اس جانب کی طرف سے کہ مجھ کو قبول فرما کر پرمانگی بیٹھنے کی دی اور سلام دلات کرنا ہے اور پھر لے کے اس سفر باطنی سے اور یہ بھی کہلے ہے کہ نماز اصل سب عبادتوں بدنی کی ہے اس واسطے کہ شامل ہے اور طہارت اور استقبال قبلہ اور ذکر اور تسبیح اور تسبیح لڑ شہادتیں اور درود اور دُعا کے کہ اصول زبان کی عبادتوں کی ہیں اور بھی شامل ہے اور پر معنی روزہ لگا کر مراد بند کرنے نفس کا ہے خواہشوں اس کی سے بلکہ نماز میں روزہ کی نسبت سے زیادہ بندی ہے اس واسطے کہ آنکھ کو یہی غیر دوست کی طرف سے ہٹانے اور زبان کو بھی سوائے تلاوت اور ذکر اس کے اور چیزوں سے بچانے اور پیروں کو اور طرف حرکت کرنے سے اور ہاتھ کو داد و ستد سے روکے دلی ذلت یا اس قوت خیالیہ اور فکر یکسر کرنے سے پنج عزتوں اپنے کے اور یہ معنی روزہ میں مستحق نہیں اور بھی شامل ہے اور پر معنی حج کے تحریر اوس کی بجائے احرام کے ہے اور استقبال قبلہ کی بجائے طواف کے اور قیام بجائے وقوف عرفات کے اور رکوع اور سجود اور حرکتیں رکعتوں کی مثل سعی کے درمیان صفا اور مردہ کے اور بھی شامل ہے اور پر معنی زکوٰۃ کے اس واسطے کہ خرچ کرنا مال کا واسطے ستر عورت کے اور حاصل کرنا آفات طہارت کے اس میں آج ہے اور بھی ایک وقت کو اوقات دین سے نفع اپنے سے خالی کرنا اور ساتھ حکم خدا کے معصوف رکھنا تا نہ جدا کرنے ایک حصے کے مال میں سے ہے واسطے مصارف الہی کے اور بھی عبادت جہاد یعنی پتھر و خیزو کی کہ جو چیزیں چلتی پھرتی نہیں بیٹھتا ہے اور عبادت جانوروں چھنے والے کی رکوع ہے اور عبادتیں جانوروں اڑنے والوں کی ذکر اور تلاوت اسما اللہ کی ہے ساتھ خوش آوازی کے فردا۔ مرقاۃ المفہم پر صلائے۔ خاندنہ باصطلاح ہے اور عبادت حقارت کی سجود ہے اور عبادت درختوں اور سبزوں کی قیام ہے اور عبادت ہر فرد کی فرشتوں میں اسی قسموں کی عبادتیں ہیں اور عبادت کروبیوں کی کہ ان کو ہمیں بھی کہتے ہیں استغراق اور مشاہدہ ہے اور نماز میں یہ سب عبادتیں پائی جاتی ہیں اور اسی واسطے مرتبہ اس عبادت کا سب عبادتوں کے مرتبہ سے بڑا ہے کہ جامع تمام عبادتوں بدنی اور نفسی

کو ہے اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب آپ حضرت سے پہنچا گیا کہ اِعتِ
الاعْتِمالِ افضل ارشاد ہوا کہ الصلوٰۃ لوقتها نماز اپنے وقت پر پڑھیں اور اسی واسطے
کہ پہنچ بیان کرنے ملا متوں تقویٰ کے اور پر اقامت صلاۃ کے کفایت کی گویا اشارہ فرماتے
ہیں طرف اس کے کہ تمام اعمال ان کے موافق شرع کے ہیں اس واسطے کہ اس بذات کو کمال
الاصول اعمال بدنی کی ہے ساتھ اس غریب کے ادا کرتے ہیں اور جس وقت بیان غریب اعمال
مستقیم کی سی فارغ ہوتے اب حسن اخلاق ان کے سے نشان دیتے ہیں کہ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُخْفِقُونَ یعنی اس چیز سے کہ روزی دی ہم نے ان کے متین خوب کرتے ہیں تاکہ شہوت

خرچ کرنا مال کا سات طرح سے عبادت ہے

اور حرص اپنی کو پاک کریں اور خرچ کرنا مال کا شریعت میں سات قسم کی عبادت ہے پہلے
ادا کرنا ذکوۃ مفروضہ کا کہ سونے چاندی سے بشرط پہنچنے حد نصاب کے اور گور جانے برس
کے چالیسواں حصہ اس کا واجب ہے اور سواشی اور مال تجارت اور محصول زمین عیشی
ہیں جیسا کہ کتابوں فقہ میں لکھا ہے واجب ہوتا ہے دوسرے صدقہ فطر کہ بعد دیکھنے چاہے
حید کے دوسرے گیہوں ہر آدمی کے اور پر واجب ہوتے ہیں تیسرے خیرات کہ عبادت ہے دینے
سائلوں کے سے اور ضیافت مہمانوں کی سے اور اعانت ضعیفوں اور یتیموں کی سے

سوائے قدر ذکوۃ کے چھتے وقف مانند بنانے مسجدوں اور مدرسوں اور پھل اور کوئیں
اور مہمان سرائے کے پانچویں مصرف حج کا کہ خواہ واسطے اپنے اور خواہ دوسرے کے سامان
حج کا درست کرے جیسا کہ سواری اور زور راہ وغیرہ چھٹے مصرف جہاد کا کہ ایک در خرچ
کرنا اس میں برابر سات سو درم کے ہوتا ہے جیسا کہ بیچ آخو سورۃ کے آدھے اَلْاَنْدَلُہ
تعالیٰ ساتویں ادا کرنا نفقوں واجبہ کا اور وہ نفقہ بیوی اور چھوٹی اولاد کا ہے اور نفقہ اور
معارم کا بھی بشرط طاعت اس شخص کے اور محتاج ہونے ان کے کے اور بیع لفظ مآ کے
بسبب لانے میں تبغیضہ کے اشارہ فرمایا ہے طرف اس کے کہ اسرات مال کے خرچ کرنے
میں خواہ اپنے نفس کے اوپر کہ خواہ اہل پر منوع جہاد و اسرات کی ہے کہ خرچ کرنا مال کا سات قسم ہے
کہ سبب نفرت کرنے حق کا جہت درمی میں بعد نبوت کرنے ہی خدا تعالیٰ کے رزق کے اپنی طرف اشارہ طعن کہ یہ
بہر چھ کل مال ہمارا ہے پس غل کرنا اس کا حق ہے کہ ہر آدمی کے جہاد و عاریہ کو دینے غل پر جہاد و عاریہ جہاد و عاریہ

• یعنی کہ مال افضل ہے۔

کہ اگر مذہب اہل سنت و جماعت کے جیسا کہ حلال رزق ہے حرام بھی رزق ہے پس لانا لفظ من کا کہ دلالت اور ترجیحیت کے کلمہ ہے بہت مناسب پڑتا ہے کہ وہ قسم رزق کی کہ حرام ہے لائق خرچ کرنے نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ لا یقبل صدقۃ من غلول یعنی نہیں قبول کیا جاتا ہے صدقہ جو رسی کی چیز سے اور فرقہ معتزلہ فرق عبارت ملک سے جانتے ہیں اور مال حرام کو اس جہت کہ بیع ملک فاسد کے داخل نہیں رزق نہیں کہتے اور یہ صریح خطاب اس واسطے کہ رزق عبارت انتفاع سے ہے اور انتفاع میں حلال اور حرام برابر ہے اور اگر رزق عبارت ملک سے ہو چاہیے کہ جانور جو لیاقت ملک نہیں رکھتے رزق نہیں اور قرآن کا اس اہمیت و عا من دابة فی الارض الا علی اللہ دقتھا میں دلیل ہے کہ جانوروں کے واسطے بھی رزق مقدر خدا کی طرف سے ثابت ہے اور جس وقت متقیوں کی صفت میں ایمان بالغیب کا اعتبار فرمایا غلط اُس کا ہر کہ لفظ متقی کا خاص ساتھ فرقہ عربوں اور ادومیوں کے کہ مثل اُن کے ہوں ہوتے اس واسطے کہ اکثر مسائل ذات الار صفات کے اور مباحث نبوت اور معاد کے انھیں کی نسبت سے غیب میں اور اہل کتاب جیسا کہ میورد اور نصاریٰ ان اشیا کو بسبب کمال شہرت کے اور تر اثر خبروں انبیاء اور کذابوں الہیہ کے مثل آکھ کی دیکھی ہوئی شے کے جانتے ہیں یہاں تک کہ چھوٹے چھوٹے لوط کے اُن کے بھی اُن چیزوں کو بیان کرتے تھے تاہم پار واسطے داخل کرنے اہل کتاب کے کہ مشرف اسلام سے ہوئے ہیں متقیوں کے ذمہ میں ایک صفحہ دوسری کا پڑ ایمان بالغیب کے عطف کیا تاکہ اشارہ ہو طرف اس کے کہ متقی دو قسم ہیں۔ قسم پہلی وہ لوگ ہیں کہ ایمان بالغیب لاتے ہیں اور مقتضائے اس ایمان کے اعمال اور اخلاق اپنے کو درست کرتے ہیں اور قسم دوسری وہ لوگ ہیں کہ پہلے سے ان امور غیبیہ کو جانتے ہیں اور واسطے تاکید اور تقویت ان معلومات اپنی کے التجا طرف اس کتاب کے لاتے ہیں مثلاً عبداللہ بن سلام کے اور امثال ان کے اور بھی لوگ مراد ہیں اس آیت میں وَالَّذِينَ يُوَفُّونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ یعنی متقیوں سے وہ لوگ بھی ہیں کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ اُس چیز کے کہ اناری گئی ہے طرف تیرے کہ وحی متلو ہے یعنی کتاب اور وحی غیر متلو یعنی سنت کہ ان کو بسبب

اس ایمان کے زیادتی اطلاع کا اور تفصیل اور تحقیق امور غیبیہ کے حاصل ہوتی ہے اور ساتھ ہدایت قرآن کے راہ پانے والے ہوتے ہیں وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ یعنی اور بھی ایمان لاتے ہیں ساتھ اُس چیز کے کہ آمادی گئی ہے پہلے تیرے اور انبیاء پہلوں کے کہ مراد اس سے کتابیں الہی ہیں کہ پیشتر اتریں مثل توریت اور زبور اور صحیفے انبیاء و پہلوں کے اور سنتیں انبیاء سابقین کی اور نصیحتیں اور ارشاد اُن کے پس اس جماعت کو بسبب احاطہ کرنے اور گھیر لینے تمام افراد وحی کے مرتبہ نقوی اور اہتدایا حاصل ہوا جیسا کہ جماعت پہلی کو اہتدایا حاصل ہوا تھا اور معنی ہدایت قرآن کے اس جماعت کی نسبت سے یہ ہیں کہ تفصیل اور تحقیق امور اخروی اور امور غیبیہ کی اُن کو قرآن سے حاصل ہوتی اور اسی واسطے اور ابناء جنس اُن کے ہر چند کہ دعویٰ ایمان کا آخرت کے اور کرتے ہیں لیکن یقین تمام نہیں کہتے وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ یعنی ساتھ آخرت کے وہ ہیں کہ یقین پورا رکھتے ہیں اس واسطے کہ یقین پورا ساتھ کسی چیز کے سوائے جاننے تفصیلات اس شخص کے اور دور ہونے شہروں کے حاصل نہیں ہوتا ہے اور یہ بات سوائے اُن کے اور اہل کتاب کو حاصل نہیں۔ بیچ اس جگہ کے جانا چاہیے کہ جیسا کہ ایمان قرآن کے ساتھ ہر ملک پر فرض ہے ویسے ہی ایمان ساتھ کتابوں پہلی کے بھی فرض ہے لیکن اور بعضوں احکام ان کتابوں کے کہ منسوخ ہوئے ہیں عمل درست نہیں جیسا ایمان ساتھ قبلہ ہونے بیت المقدس کے فرض ہے لیکن نہ کرنا نماز میں اُس طرف درست نہیں اس واسطے کہ منسوخ ہو گیا حاصل یہ ہے کہ دونوں فرقے ساتھ اس کتاب کے پسندیدہ ہیں کہ ہوتے اگرچہ ہدایت کی تفصیلات پر کہ کتابوں الہیہ سے حاصل ہوتی ہیں مطلع نہ ہوں لیکن اُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًىٰ یعنی وہ تمام گروہ کہ مذکور ہوئے اور بڑی ہدایت کے ہیں مِنْ رَبِّهِمْ پروردگار اپنے کی طرف سے اس واسطے کہ پہلا گروہ اگرچہ بتدیک ہدایتوں پر تفصیلاً واقف نہ ہوتے لیکن ہر گاہ کہ یہ کتاب تمام مسمنوں پہلی کتابوں شامل تھی دفعہ بسبب اس کے نور تمام ہدایتوں ان کتابوں کا اس گروہ کے دل پہ بھیا گیا اور دوسرے گروہ نے اگرچہ انوار ہدایتوں پہلوں کے حاصل کئے تھے لیکن یہ امر فیہی کہ نزول قرآن مجید کا ہے مع انوار اور برکات اپنی کے نظر اُن کی سے غائب تھا پس حقیقت

میں اُن کو بھی ایمان بالغیب اُپر درجہ کمال کے حاصل نہ ہوا تھا اور اسی واسطے دونوں فرقہ
بسبب اس قرآن کے ساتھ مطلب اپنے کے پیچھے وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ یعنی اور وہ
گروہ وہی ہیں مطلب کے پانے والے فرقہ ابی قدس ہے کہ پہلے فرقہ نے دفعۃً اس خزانہ

خواص سورۃ فاتحہ کے
کی طرف راہ پائی اور فرقہ دوسرے نے بتدریج راہ پائی اس جگہ جانا چاہیے کہ سورۃ فاتحہ
ساتھ آیتوں اپنی کے اور ان چار آیتوں سورۃ بقرہ کے ان تینتیس آیتوں میں سے ہے کہ
برکتیں اُن کی مشہور اور معروف ہیں عبداللہ بن احمد بن حنبل نے بیچ زوائد مند کے اور حاکم
اور بیہقی نے بیچ کتاب الدعوات کے ابی بن کعب روایت کی ہے کہ میں ایک دن پاسِ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا فلکاء ایک اعرابی آیا اور عرض کی کہ ایک بھائی میرا ہے درخت
میں مبتلا ہے فرمایا کیا درخت ہے عرض کیا کہ آسیب جن کا اس کے اُرد پر معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ
اُس کو رو رو ہمارے لا اعرابی نے اپنے بھائی کو رو رو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مجھلایا۔
اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیتوں کے ساتھ دم فرمایا فی الغور اچھا ہوا اور اُٹھا گیا
کبھی مرض اس کو نہ تھا سورۃ فاتحہ اور چار آیتیں اول سورۃ بقرہ سے اور دو آیت الہکم
اللہ واحد اور یہ آیت الکسی اور تین آیتیں آخر سورۃ بقرہ سے اور ایک آیت سورۃ
آل عمران یعنی شہد اللہ اَنَّا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اور سورۃ اعراف سے اِنَّ رَبَّكَمَ اللّٰهُ
اور سورۃ مومنوں سے فَتَعَالٰی اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ اور سورۃ جن سے وَاِنَّهُ لَعَلٰی
حَدٍ رَبَّنَا اور دس آیتیں اول عنافات کی اور تین آیتیں آخر سورۃ حشر سے اور قل هو اللّٰهُ

بیان پڑھنے آیتوں سورۃ بقرہ کا

احد اور معزز تین ہیں اور دہائی کے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ جو کوئی آدل سے سورۃ
بقرہ رات کو پڑھے اس گھر میں اس رات دخل شیطان کا نہ ہو صبح تک اور بیچ بعضی روایت
بیہقی کی شعب الایمان میں اور زید بن منصور کی بیچ مند اپنی کے اور داری کی مغیرہ بن شعبہ
رضی اللہ عنہ سے کہ عبداللہ بن مسعود کے یاروں میں سے تھا وارد ہوا ہے کہ جو کوئی دس
آیتیں سورۃ بقرہ سے وقت خواب کے پڑھے قرآن کو فراموش نہیں کرے گا۔ چار آیتیں آدل
سے اور آیت الکسی اور دو آیتیں بعد اس سے اور تین آیتیں آخر سورۃ بقرہ سے کہ شروع
ان کا لفظ مافی السماوات ہے اور طبرانی اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عمر سے روایت

کہ ہے کہ اُن حضرت سے میں نے سنا ہے کہ فرماتے تھے جو کوئی تم میں سے میرے اس گھر میں نہ
 رکھ چھوڑو بلکہ جلدی سے قبر میں پہنچا دو اور چاہیے کہ قبر پر کھڑے ہو کر مردہ کے سوکے پاس
 شروع سورۃ بقرہ کا پڑھو اور پھر کی طرف آخر سورۃ بقرہ کا اور ابن ابی حاتم نے تاریخ اپنی میں
 محمد بن سیرین سے روایت کی ہے کہ ایک بار ہم نے شہر قسریہ کے کنارہ پر خیمہ کھڑا کیا۔ آدمی اس
 جگہ آئے اور کہا یہ جگہ خوف کی ہے جو قافلہ اس جگہ اترتا ہے اسباب اُس کا چور لوٹ لے جاتا
 ہیں ہم اپنے امیر کے کہنے سننے سے شہر میں آگئے اور میں بسبب اس حدیث کے کہ عبد اللہ بن

مغایبت خود

عمر بنے تھی تھی اسی مکان میں بخیر اور بلا اور حرکت نہ کی اور وہ حدیث یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی رات میں بیستیس آیتیں پڑھے اس کو اس رات میں کوئی دزدہ اور چور ایذا پہنچائے گا لیکن گھر کا چور نہ ہوا اور جان اور مال اس کا محفوظ ہے صبح تک۔ ہر گاہ کہ رات ہوئی چوروں کے ڈر سے میں نہ سویا یہاں تک کہ دیکھا میں نے کہ جماعت بڑی شمشیر بہنے لگے میرے اوپر تیس بار سے زیادہ حملہ آؤں ہوئی لیکن پاس میرے نہ آسکی جب صبح ہوئی دلوں سے کوچ کیا راستے میں ایک بوڑھے آدمی سے ملاقات ہوئی اس نے مجھ سے کہا کہ تو جنس آدمی کی ہے یا جن کی میں نے کہا کہ میں انسان ہوں اس نے کہا رات کو کیا حال تیرا تھا کہ ہم ستر آدمی سے دیا تھے اور اوپر تیرے حملہ کرتے تھے اور ہمارے اور تیرے درمیان ایک قلعہ ہو گیا پچھلے ہوا تھا اُس ضعیف مرد کے روبرو میں نے قلعہ اس حدیث کا ذکر کیا اُس نے پوچھا کہ وہ بیستیس آیتیں کون کون سی ہیں میں نے کہا چار آیتیں شمس سورۃ بقرہ مغلون تک اور تین آیتیں آل عمران سورۃ سے خالد بن ولید تک اور تین آیتیں آخر سورۃ بقرہ لثانی التلوٰت سے آخر سورۃ تک اور تین آیتیں اعراف سے ان ربکم اللہ محسنین تک اور دو آیتیں بنی اسرائیل سے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن آخر سورۃ تک اور دس آیتیں اول صفات سے لازب تک اور دو آیتیں سورۃ رحمن کی یا معشر الجن والانس مختصر ان تک اور آخر سورۃ فخر لوانزلنا هذا القرآن علی جبل سے آخر سورۃ تک اور دو آیتیں سورۃ قل ادھی سے واتہ تعالیٰ جہد و تبا سے شططا تک اور ہر گاہ کہ بیان کرنے مال یا بیخ گروہ آدمیوں کے سے کہ لفظ

منفی کا ان کو شامل ہے اور قرآن کی ہدایت سے ان کو نفع ہے فراغت ہونی اب بیان
دو فرقتے دوسروں کا کہ اشتیاق میں فرماتے ہیں گو یا اس ارشاد میں تسلی ہے جناب رسول مقبول
علیہ السلام کو کہ منتفع نہ ہونا ان دو گروہ کا اس سبب نہیں کہ قرآن کی ہدایت میں کچھ قصور اور
سستی ہے اور نہ اس سبب کہ تیرے انداز اور تبلیغ میں کسی طرح کا نقصان ہے بلکہ بسبب
باطل ہونے فطرت فاسد ان کے ہے اس واسطے کہ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَیَحْتَضِرْنَ
وہ آدمی کہ کافر ہونے اور کفر پر مگنے اس واسطے کہ جو کوئی آخر عمر میں ایمان لایا عند اللہ
کافر نہیں اور اسی واسطے شیخ ابو الحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ کسی کافر کو کافر
نہیں کہہ سکتے جب تک کہ خاتمہ اُس کا اور کفر کے نہ ہو اور اس مسئلہ کا نام نزدیک شاعر
کے مسئلہ موافات کا ہے اور حقیقت کفر کی یہ ہے کہ کسی چیز کا کو قیناً دین محمدی سے
ہے انکار کرے اور معنی انکار کے نہ ماننے ہے خواہ حقیقت اس کی پہچانے یا نہ پہچانے خواہ
اقرار ساتھ حقیقت اس کی بھی کرے یا نہ کرے پس اگر یہ حالت تادم مرگ معاذ اللہ مستری
کفر حقیقی ہوا الا صورت کفر کی ہے حقیقت میں کفر نہیں اس واسطے کہ ایمان اور کفر میں
اعتبار خاتمہ کا ہے پس جو لوگ کہ اسی مرض میں مرے ضرور ہوا کہ کسی وقت زندگی اپنی میں
توبہ قبول کرنے دین تیرے کی پائی اور ساتھ اس مرتبہ کے کفر ان کا محکم ہوا کہ تیرے
لئے سے ہرگز باز نہیں رہتے یہاں تک کہ سَوَاءٌ عَلَیْہُمْ ءَاخِذْنَا بِمَا كَفَرُوا ؕ اَمْ لَمْ یُنْذِرْہُمْ
یعنی برابر ہے اُن پر اُن کے خواہ ڈرا دے تو خواہ نہ ڈرا دے تو ان کو اس واسطے کہ کفر ان کا
بسبب شبہ کے نہیں کہ اعجاز قرآن میں یا نبوت تیری میں آگیا ہو بلکہ بسبب بے التفاتی اور
کم توجہی ان کی ہے اس طرف میں یا بسبب کمال دشمنی اور بغض کے ہے کہ دیکھے ہوئے
کو بہن دیکھا اور سنے ہوئے کو بہن سنا جانتے ہیں پس برابر ہے حال اُن کا خواہ اُن کے
تتبع دلیل ظاہر ہو یا نہ ہو لَا یُؤْمِنُوْنَ یعنی ایمان نہ لائیں گے اور لفظ علیہم کا سَوَاءٌ
علیہم میں اس واسطے زیادہ کیا ہے کہ ڈرانا اور نہ ڈرانا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا اُن کی نسبت برابر ہے لیکن آں حضرت کی نسبت سے برابر نہیں اس واسطے کہ آں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ ڈرانے اُن کے مراد راجح اور ثواب حاصل ہوتا تھا اور اُس کے چھوڑ

زینے میں اجر اور ثواب حاصل نہیں ہوتا تھا پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ سواء علیہم لا علیک اور اسی جہت سے ہے کہ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم بعد اس آیت کے بھی نہ لانے اُن کے سے باز نہ ہے بلکہ پیچ مبالغہ اور گوشش کے زیادتی کرتے تھے تاکہ اجراء ثواب حاصل کریں اور سبب بقا کفران کے کا باوجود کمال ہدایت قرائن اور گوشش پیغمبر اور رہنمائی کے وہ ہے کہ دلائل ہر چند کہ یقینی اور قطعی ہوں فائدہ اُن کا نہیں ہوتا ہے مگر ضروری کہ دل اس کے کا دروازہ کھلا ہوا ہو اور یہ کہ ختم اللہ علی قلوبہم یعنی مہر رکھی ہے اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں پر پس اُن سے ممکن نہیں کہ ساتھ کسی دلیل کے علم حاصل کریں اس واسطے کہ ان کے دلوں میں دلیل نہیں آسکتی اور جنبہ مک دلیل ان کے دل میں نہ آئے ان کو تاہل اس دلیل میں اور نتیجہ حاصل کرنا مقصود نہیں اور قلب غفلت میں نام گوشت صنوبری کلمہ کہ بائیں طرف سینہ کے ایک جگہ خالی میں رکھا ہوتا ہے اور روح حیوانی اسی گوشت میں پیدا ہوتی ہے اور یہ ایسی روح ہے کہ مشاحس اور حرکت کہ ہے اُسی گوشت سے طرف باقی اعضا کے بواسطہ شرائین کے پہنچتی ہے اور پیچ اصطلاح اہل شرع کے نام لطیفہ انسانی کلمہ کہ انسانیت انسان کی اُسی کے ساتھ ہے اور فرماں برداری اور نواہی شرع کی اور عمل کرنا بموجب تکلیفات اللہ کے اُسی سے ہے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے اِنَّ فِيْ ذَالِكَ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَہٗ قَلْبٌ اور یہ لطیفہ عالم امر سے ہے کہ وجود اُس کا مادہ پر موقوف نہیں انتہا امرہ اذا اراد فیثا ان یقول لہ کن فیکون جیسا کہ گوشت صنوبری بلکہ تمام بدن عالم خلق سے ہے کہ وجود اُس کا موقوف اور مادہ کے ہے اور کبھی اس لطیفہ سے قرآن مجید میں فس کے ساتھ بھی تعبیر فرمائی ہے جیسا کہ پیچ آیت و نفس و ما سولہا فالہیہا بخورہا و تقواہا اور کبھی روح کے ساتھ تعبیر آتی ہے جیسا کہ پیچ آیت قل الروح من امر ربی و نہت فیہ من روحی کا اور اس مقام میں لفظ قلب بھی لطیفہ یا ہے اس واسطے کہ دلیل سے استدلال پڑنا اور مدلول کو نکالنا کام اسی لطیفہ سے اور یہی لطیفہ ہے کہ اُس کو شرکام الہی اور محل الہام ربانی مقرر کیا ہے اور جس وقت

اس لطیفہ پر مہر لگا رہا، استدلال اور راہ الہام اور ذوق اور کشف کی بالکل بندوبست اور
 پہنچ حق اُن کے کے اسی قدر پر کفایت نہیں کہ اوپر دلوں اُن کے کے مہر کرکھی ہے بلکہ
 وعلیٰ سمعہم یعنی اور اوپر قوت سمعہ ان کے کے بھی مہر کرکھی ہے استدلال و دوسروں کے
 بھی نہیں سُنتے تاکہ رفتہ رفتہ مضمحل اس استدلال کا سوراخوں پوشیدہ کے راستے سے
 اُن کے دلوں میں پہنچا اور اگر اُن آدمیوں کو کہ استدلال کا ماتہ چلے ہیں استدلال و دوسروں
 کے سُن کر کمال حاصل کیا ہے دیکھتے ہیں ہرگز کمالات اُن کے نہیں معلوم کرتے تاکہ آپ
 بھی ان کمالات کے حاصل کرنے میں مشغول ہوں اور راہ ہدایت کی ہمیں اس واسطے کہ و
 علیٰ اہل ہدایت یعنی اور اوپر بنائیں اُن کی کے پردہ ہے لٹکا ہوا کہ بالکل دیکھنے نہیں
 دیتا اس جگہ چند سوال باقی ہیں کہ اہل عربیت کے اس مقام میں ساتھ جواب ان کے کے
 مشغول ہوتے ہیں پہلا سوال یہ ہے کہ علیٰ سمعہم معطوف اور پر تلوہم کے ہے پس یہ
 ہمیں داخل نیچے ختم کے ہوئے یا عطف جملہ کا اور پر جملہ کے ہے پس ہمراہ بعس کے غشاوہ
 کے حکم میں داخل ہے پس کونسی وجہ کو اختیار کیا جائے جواب اس سوال کا یہ ہے کہ
 القرآن یفسر بعضہ بعضا یعنی قرآن تفسیر کرتا ہے بعض اس کا بعض کو۔ دوسری
 جگہ قرآن مجید سے ختم کے حکم میں داخل فرمایا ہے اور غشاوہ کے حکم میں داخل نہیں
 کیا پہچ آیت و ختم علیٰ سمعہ و قلبہ وجعل علیٰ بصیرۃ غشاوۃ سوال
 دوسرا کہ متفرع اس جواب پر ہے وہ یہ ہے کہ دل اور کان کو کس واسطے نیچے مہر کے
 داخل کیا اور بنائی آنکھ کی کو ساتھ لٹکانے پردہ کے واسطے لٹکا کیا اور حال یہ ہے کہ
 غرض اس طرح پر بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ مہر تینوں پر کی جائے یا پردہ تینوں پر
 لٹکایا جائے وجہ تخصیص کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ سبب دریافت کرنے دل کا
 مدركات کو تین چیزیں ہیں حس سلیم اور خبر صادق اور عقل اور سبب سُنے کان کا سماعت کہ
 مرجع مانا ہوا کہ کیفیت صوت کی اُس میں ملے ہوئی ہے پس مہر کرنا دل اور کان پر اس
 واسطے ہے کہ یہ چیزیں باہر سے اندر کی طرف نہ پہنچیں اور سبب دیکھنے کا آنکھ کا مہر کیا
 کو موافق مذہب قوی کے نکلتا شعاع کا اور پہنچا اس شعاع کا طرف مرنے کے پس پردہ

آنکھ کا شعاع کو باہر نکلنے سے منع کرتا ہے اور وہی متبادرت کا ہے اور قاعدہ بانمعا ہوا
 عقلاً کا ہے کہ واسطے محافظت آنے باہر کی چیزوں سے مہر کرتے ہیں اور واسطے محافظت
 نکلنے اندر کی چیزوں کے پر وہ ڈالتے ہیں موافق اسی قاعدہ معمول کے یہ دونوں تعبیریں مختلف
 آئیں سوال تیسرا یہ ہے کہ سمع کو مغزو کس واسطے لائے اور البصار کو جمع کس واسطے فرمایا۔
 اور حال یہ ہے کہ اگر نظر طرف معنی جنسی دونوں کے کریں اس میں تعدد نہیں دونوں جگہ مغزو
 کفایت کرتا ہے اور اگر نظر اوپر افراد ان کی کے کی جائے کہ معنات جمع کے صیغہ کی طرف
 ہیں دونوں جگہ جمع لانا چاہیے تھا اور پنج و نہ اس طریق کے کہ کیا لکھتے ہے جواب اس کا
 یہ ہے کہ محل سننے کی قوت کا ایک پٹھان ہے کہ کان کے سوراخ میں بچھا ہوا ہے اور محل
 قوت بینائی کا طبع مختلف اور رطوبتیں متعدد ہیں جیسا کہ علم تشریح ابن سینا میں مشرہ ہے اور
 ہر طبقہ سے نکلنا شعاع ۱۲ ہوتا ہے اور ہر رطوبت میں صورت میں منقش ہوتی ہیں پس ہر طبقہ اور ہر
 رطوبت پنج کار اس قوت کے دخل رکھتا ہے پس اس قوت نے گویا مکانات مختلف میں جگہ
 پکڑی ہے پس فرد ملاحظہ فرمائیے لانا مناسب ہوا بخلاف قوت سننے کے کہ آپ بھی ایک ہے
 اور محل اس کا بھی ایک ہے جو تعدد کے لفظ جمع سے مفہوم ہوتا ہے کسی وجہ سے مناسب
 حال اس کے کے نہیں سوال چوتھا یہ ہے کہ مہر کرنے کو دل اور کان پر بصورت جملہ فعلیہ
 کے ذکر فرمایا ہے کہ ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم اور پوشیدگی آنکھ
 کا بیان بصورت جملہ اسمیہ کے لائے کہ قائمہ دوام اور اثبات کا دیتا ہے کہ علو
 البصار ہم غشاوۃ و جہ فرق کی کیا ہے جواب یہ ہے کہ مہر کرنی اور پر دل اور کان
 کے منع کرنے والی داخل ہونے باہر کی چیزوں سے ہے کہ دل اور کان میں نہیں آنے
 دیتی اور حقیقت میں تمامیت علت اور تاثیر اس کا منع کرتی ہے اور جو چیز کہ تاثیر علت
 کو منع کرتی ہے وجہ علت سے متاخر ہے پس تعبیر کرنی ایسی شے سے ساتھ جملہ فعلیہ
 کے مناسب زیادہ ہوئی اس واسطے کہ جملہ فعلیہ حدوث کے اوپر دلالت کرتا ہے اور
 بسبب تاخر کے اس میں بھی حدوث پایا گیا اور غشاوۃ آنکھ کی شعاع کو آنکھ سے باہر
 نکلنے کو منع کرتا ہے کہ مبادا دیکھنے کا ہے اور حقیقت میں منع کرنے والا علت کے پیدا

ہونے کو منع کرتا ہے کہ موجب باقی رکھنے معلول کا اور عدم اصل کے ہے اور عدم اصل ایک امر ثابت ہے حادث نہیں تاکہ اس کے ساتھ جملہ فعلیہ کے تعبیر کی جائے بلکہ تعبیر اُس سے جملہ اسمیہ کے ساتھ چلی جائے کہ دلائل ثبوت اور دوام کتبہ سوال پانچواں کہ متفرع اس جواب پر ہے وہ ہے کہ پتھ آیت ختم علی سمعہ و قلبہ وجعل علی بصیرۃ غشاوۃ کے غشاوۃ بصر کا بیان بھی جملہ فعلیہ کے ساتھ لائے ہیں مانند ختم علی سمعہ و قلبہ پس اگر یہ وجہ فرق کی درست ہو تو اس آیت میں ترک اولیٰ کا لازم تہیۃ جواب اُس کا یہ ہے کہ جعل اگر یہ فعل ہے لیکن ملحق افعال قلوب کے ساتھ ہے اور افعال قلوب کی یہ کیفیت ہے کہ جملہ اسمیہ کو دوام اور ثبات کے معنی پر باقی رکھتے ہیں اور متغیر نہیں کرتے اور ابتدا اور خبر کو دو مفعول اپنے بنالیتے ہیں چنانچہ علت زید انا ضل میں تصریح کی ہے کہ اسناد علت کی حادث ہے اور اسناد فضل کی دید کی طرف حادث نہیں پس پتھ علی بصیرۃ غشاوۃ کے کہ بیان غشاوۃ بصیر کا اُس کے ساتھ متعلق ہے انادہ یعنی ثبوت اور دوام کا مستحق ہے اس واسطے کہ اسناد مفعول ثانی کی طرف مفعول اول کے اسی دتیرہ پر باقی ہے اگرچہ متعلق جعل کے ساتھ ہو گیا ہے پس اس آیت میں بھی پتھ بیان غشاوۃ البصار کے معنی جملہ اسمیہ ہے اور پتھ بیان ختم سمع اور قلب کے جملہ فعلیہ کو اختیار کیا اور اسی فرق کا اعتبار رکھا۔

سوال چھٹا یہ ہے سمع کو بصیر کے اور کس واسطے مقدم فرمایا ۱۰۸۸ نزدیک حکماء کے حسب بصیر کی اضافی حس سمع سے ہے کہ متعلق البصار کا فور ہے اور متعلق سمع کا ہوا اور بصیر دُور سے دیکھتی ہے اور سمع دُور سے نہیں سنیں اور عجائب کار گیری الہی کی بصیر کی پیدائش میں زیادہ ہے بہ نسبت اُس کے کہ سمع کی پیدائش میں ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سماعت کلام الہی بدوین خواہش اور سوال کے عطا ہوئی اور جب بصیر سے دیکھنا چاہا دیکھ نہ پایا اور آنکھ سے جمالِ تیرہ کلمے بخلات کا ان کے اور جو انکشاف کہ بصیر کے سبب مائل ہوتا ہے تمام انکشاف سے قوی اور آتم ہے اور اس واسطے عرب کے مشلوں میں وارد ہے کہ لیس وراء العین بیان جواب اس کا یہ ہے ہر چند یہ وجوہ افضلیت کی بصیر میں پائی جاتی ہیں لیکن اس مقام میں رہایت ان وجوہ کی کرنی مناسب نہیں اس جگہ رعایت ان وجوہ کی کرنی کو پہچاننے میں

باعث ترجیح کا ہوں کرنی چاہیے اسی واسطے دل کو دونوں شے پر مقدم فرمایا اور قوتِ مُنّے کی کو ہدایت کے ساتھ نفع کھڑنے میں اور بیچ ارشاد پیغمبر اور ڈرانے اُس کے کے دخل کی ہے کہ اُس قدر بینائی کو نہیں اس مقام میں رعایت اس وجہ کی اولیٰ ہے اور مہنا سمع کو شرطِ نبوت کی لکھا ہے اس واسطے کہ کوئی پیغمبر نہیں کہ پہرا ہوا ہو اور بعض پیغمبر اندھے ہوئے ہیں مثل حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت شعیب کے اور یہ کہ قوتِ سمع کے سبب سے معارف اور نتائجِ دوسروں کی عقلوں کے فہم کی طرف پہنچتے ہیں بخلاتِ جہر کے کو محض محسوسات کو اُس کے ساتھ ظاہر کر سکتے ہیں اور یہ کہ اور اک قوتِ سامعہ کا چھ طرفوں سے ممکن ہے بخلاتِ اور اک قوتِ بینائی کے کو محض جانبِ سامنے کی سے ہے حاصلِ کلام یہ ہے کہ بیچ بیان کرنے عدمِ انتفاع کا فردوں کے ساتھ ہدایت قرآن کے اور ڈرانے پیغمبروں کے میں کان کے اوپر مہر کرنی مقدم ہے پردہ آنکھ کے سے چنانچہ تفسیر میں بھی اشارہ طرف اس معنی کے کیا ہے کہ جب اس جگہ مظنہ شب کا تھا کہ کسی کے دل میں گزرتے کہ ہر گاہ خدا تعالیٰ نے دوامِ کفر کا فرد کا ارادہ کیا ہو اور راستے قبول کرنے کے بند کر دیئے ہوں پس یہ لوگ کفر اختیار کرنے میں مجبور ہوں اور دن قیامت کے ایک عذرِ معقول بے اطلاعی حقیقت کار کا اُن کے ہاتھ ہو اس مظنہ کے دفع کرنے کے واسطے فرماتے ہیں کہ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ یعنی اور ان کے تئیں ہے عذابِ بڑا اس واسطے کہ مہر رکھ کر فی اوپر دلائل اُن کے کے اور آنکھ اور کان نہ کھینچا نہ غصے اور اسبابِ نصیحت کے سے باز رکھنا ابتداء اللہ کی طرف سے وقوع میں نہیں آیا تاکہ جلتے عذر ہوتی بلکہ بسببِ تقصیر اُن کی کے فکر کرنے میں اور بسببِ شہنی کرنے پیغمبروں اور نصیحت دینے والوں سے اور امرار کرنے تقصیر اور عناد پر یہ حالت پیدا ہوئی پس یہ حالت اُن کی بمنزلِ مرضِ مہلک کے ہے کہ جو شخص اپنے تئیں بسببِ کھانے نہ ہر قائل کے مرتسب ہے کہ مریض محلِ ملامت اور عتاب کا ہے اور جب بیان حال ایک فریق کے اشتیاقوں میں سے فارغ ہوتے اب بیانِ فرقہ دوسرے اشتیاقوں میں سے شروع فرماتے ہیں کہ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَٰكِنِ اَمْرٌ اَدْمِیْنِ میں سے وہ آدمی ہیں کہ کہتے ہیں ایمان لاتے ہم ساتھ خدا کے اور دنِ آخرت کے پس

گو یا دعویٰ دونوں علموں کا کرتے ہیں واسطے اپنے علم توحید کا اور علم معاد کا اور یہی دو علم اصل دین کی ہیں پس حقیقت میں ایسا دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم نہ مشرک ہیں کہ حق سے محجوب ہے ہوئے ہیں اور نہ اہل کتاب سے ہیں کہ محجوب دین اور معاد سے ہیں اور حقیقت کفر کی احتجاب ہے یا حق سے کہ مشرکین کے تئیں ہوتا ہے یا دین سے جیسا کہ اہل کتاب کلمہ اور جو کوئی محجوب حق سے ہے محجوب دین سے ہے اس واسطے کہ دین نہیں مگر طریق پہنچنے کا حق کی طرف جو کوئی محجوب دین سے ہے کبھی حق سے محجوب نہیں ہوتا ہے پس یہ گروہ واسطے اپنے دعوے کرتے ہیں کہ ہم سے دونوں حجاب رفع ہوئے حال یہ کہ اس دعویٰ میں جھوٹے ہیں وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ یعنی اور نہیں ہیں وہ ایمان لانے والے حاصل یہ کہ ایمان ان کی ذات سے مستلزم ہے کسی دفعہ بھی وقتوں میں نصیب اُن کے نہ ہو گا اور اس گروہ کو شرع میں منافق کہتے ہیں اور نفاق کی کئی قسمیں ہیں اعلیٰ اور کامل وہ ہے کہ اپنا ایمان ظاہر کرے اور باطن میں صاف منکر ہو دوسری وہ کہ ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی مرتد اور دو طرف ہو تیسری یہ کہ بسبب کثرت گناہوں کے اور پہنچنے اثر برائوں کے اور زیادتی محبت دنیا کے اور جمع ہونے اخلاق مذمومہ کے ایمان اُن کا چھپ جاتے اور نہایت ضعیف ہو ساتھ اس قرعہ کے کہ آخرت کے مزر کو دنیا کے مزر سے بڑا نہیں سمجھتا اور نفع آخرت کو دنیا کے نفع سے بہتر نہیں جانتا پس حقیقت میں یہ فرق بھی ایمان نہیں رکھتا اس واسطے کہ مقصود ایمان سے بلند ہمت ہونا پستی دنیا سے اور بسبب اختیار کرنے رضیات الہی کے طرف درجات عالیہ معاد کے پہنچنا ہے اور اس فرق میں اگرچہ تصدیق پائی جاتی ہے لیکن نہایت ضعیف ہے کہ بیچ علو ہمتی کے ہرگز تاثیر نہیں رکھتی اور قاعدہ مقررہ عقلیہ ہے کہ الشئ اذا خلا عن مقصوده لخالصته جس وقت خالی ہوئی مقصود اپنے سے نکل ہوئی پس تصدیق اُن کی محض لغو ہوئی اور ہونا اور نہ ہونا اس کا برابر ہوا اور اوپر اسی میں مراتب نفاق کے آیتوں اور حدیثوں مختلف کو منطبق کیا جائیے شَلَّا ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم و اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى مذبذبين ذلک تک بیان حال مرتبہ

اول اور دوسرے کلمے اور آیت ومنهم من عاهدنا الله الخ بیان حال مرتبہ تیسرے اور وہ کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ تاقی المتفاق ثلث دان صام وصلی وزعم انه مسلم اذا حدث کذب واذا عاهد غدر واذا اشدن خان بھی اور اسی کے محمول ہے یعنی نشانیاں منافق کی تین ہیں اگر چہ سناؤ غدار لا کرے اور گمان کرے کہ میں مسلمان ہوں ایک یہ ہے جس وقت بات کرے جھوٹ بولے اور جس وقت عہد کرے توڑ ڈالے اور جس وقت امانت اس کے پاس رکھی جائے خیانت کرے اور سب ظاہر دل نفاق ان کے کی کہ گواہی بے ایمانی اُن کی کی دیتی ہے یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اگر دن جزا کا بالفرض ثابت ہو اور ہم سے اللہ تفتیش حال ہلکے کی کرے دست آویز چاری سیہ ایمان زبانی ہمارا ہے جیسا کہ دنیا میں مسلمانوں میں ہم اسی دست آویز کے ساتھ دلیل پکڑتے ہیں اور جان اور مال اپنی کو امان میں رکھتے ہیں ایسا ہی آخرت میں ساتھ اسی ایمان کے چنگل مار کے نجات پائیں گے پس لوگ اپنے زعم میں یُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا یعنی فریب دیتے ہیں خدا کو اور اُن آدمیوں کو کہ ایمان واقعی رکھتے ہیں بسبب اس ایمان ظاہر اپنے کے وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ یعنی اور حقیقت میں فریب نہیں دیتے ہیں مگر جان اپنی کو اس واسطے کہ مرتبہ خدا کا اس سے نہایت بلند نہ ہے کہ فریب دینے اُن کے سے فریب میں آوے اور مومنین کو بھی حق تعالیٰ پیغمبر کے فریادنے سے اور بسبب قرآن اور نشانوں کے اوپر حال ان کے کے اطلاع کر دیتا ہے پس مومنین بھی فریب نہیں کھاتے ہیں اگرچہ بپاس کفر طیبہ کے اُن کی جان اور مال جی متعارض نہیں کرتے ہیں وَمَا يَشْعُرُونَ اور وہ شعور نہیں رکھتے ہیں کہ ساتھ اس آرزوئے باطل اور طمع کا ذب کے جان اپنی کو فریب دے ہیں مانند اس بطن کے جو مرض مہلک میں گرفتار ہوا اور نام دواؤں کا یاد کر کے ساتھ زبان کے پڑھتا ہے اور آرزو کرتا ہے کہ زبان سے یاد کرنا دواؤں کا بیماری میری کے واسطے کافی اور شافی ہو گا کہ مرض جان اپنی کو دغا دینی ہے اور یہ فریب کھانا باوجودیکہ نہایت ظاہر ہے اوپر عاقلوں کے ان بظاہر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ فی قلوبہم مرض یعنی پیچ لول ان کے کے بیماری ہے حکم اور وہ مرض قصور قوہ حکمیہ کا ہے بسبب اُلفت کرنے دین

اور آئین باپ دادوں اپنے کے اور بسبب غلبہ غلط فاسد شہوت کے لذتوں نفسانی اور دنیاوی
جسمانی اپنی کو ضبط نہیں کر سکتے ہیں اور یہ کتاب ہر چند باعث شفا کا اس قسم کے مریضوں سے
ہے لیکن جب انھوں نے بسبب کمال بغض اور دشمنی رسول کے اور مستحکم ہونے مرض جہل کے
پیچ دلوں اپنے کے اس کو نہ سمجھا اور اس میں تامل نہ کیا اس سے کیا فائدہ اٹھائیں گمانند
دوا کے کہ اگر اس کا استعمال نہ کریں کیا فائدہ دیو سے بلکہ یہ قسم دوا کی کہ اپنے طور پر استعمال
نہ کی جائے تو موجب زیادتی مرض کا ہوتی ہے فَرَّادَهُمُ اللّٰهُ مَرْضًا پس زیادہ کیا اللہ نے
اُن کے تئیں مرض دوسرا ساتھ اس طریق کے کہ جب انھوں نے مضمون اس قرآن کے مخالف
وضع اور آئین اپنے کے دیکھے اور لذتوں نفسانی اور شہوتوں جسمانی سے منع کرنے والا پایا
قوت غضب اُن کی نے جوش کیا اور واسطے لڑائی اور مقابلہ کے اُٹھے اور درپے ایذا لائے
پیغمبروں علیہم السلام اور واعظوں کے ہونے اور اگر کہیں کہ جب ہم نے قرآن میں نظر
نہ کی اور تامل نہ کیا پس ہم بے ایمان ہونے میں معذور ہوتے اس کے جواب میں کہنا چاہیے
کہ نظر نہ کرنی اس قسم کے سبب ہدایت میں مضر نہیں ہو سکتا اور اگر بالفرض مضر بھی ہو
اس قدر میں مضر ہوگا کہ ایمان نہ لائے لیکن تکذیب اور نکالناہ مقابلہ میں کیا مضر ہوگا البتہ
سزا اس تکذیب کی اور انکار کی پائیں گے وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ اَيُّمَا كَانُوا يَكْذِبُوْنَ
یعنی اور ان کے تئیں ہے عذاب درد دینے والا بسبب اس کے کہ جھوٹ کہتے تھے اس سلسلے
کہ قرآن کی تکذیب کرتے تھے بغیر دلیل کے بلکہ باوجود ظاہر ہونے دلیلوں صدق اُس کے
اور اعجاز اُس کے کہ انکار سے دست بردار نہیں ہوتے ہیں اور بھی اپنے تئیں مومن اور
مستحق ظاہر کرتے تھے اور حال یہ ہے کہ سوائے نام ایمان اور تقویٰ کے کہ اوپر زبان اُن کی
کے جاری تھا کچھ اثر دل میں نہ رکھتے تھے باقی ہے اس جگہ چند سوال کہ جوابوں کے ساتھ
مقدم ہوتے ہیں اول یہ کہ حق تعالیٰ نے پیچ اول اس سورۃ کے پیچ نشان مومنین کے کہ خاص
ہیں تمام چار آیتیں نازل فرمائیں اور پیچ شان کافروں کے کہ مجاہد ہیں یعنی ظاہر اور باطن
اُن کا برابر کفر کے ساتھ آلودہ ہے زیادہ بُرا ہے منافق کے کفر سے اس واسطے کہ کافر ظاہر
کا دل بھی جہل کے مرض میں گرفتار ہے اور زبان بھی بسبب انکار کرنے حق کے اور جھوٹ

بولنے کے بسبب بیان کرنے عقائد کفر کے گنہگار ہے بخلاف کافر منافق کے اگرچہ دل اس کا جہل کے مرض میں گرفتار ہے لیکن زبان اس کی بیچ بیان عقائد حق اسلام کے راست گنہگار ہے جواب اس کا یہ ہے کہ منافق کی زبان بھی جھوٹ اور انکار کے ساتھ آلودہ ہے اس واسطے کہ وہ زبان سے کہتا ہے میرے دل میں عقائد اسلام کے جگہ کچڑے ہوتے ہیں اور حال یہ کہ وہ اس بات میں جھوٹا ہے قال اللہ تعالیٰ واللہ یشہدان المنافقین لکاذبون بس دل اور زبان اس کی بھی دونوں بے کار ہیں اور علاوہ اوپر اس کے یہ ہے کہ منافق قصد فریب دینے کا کرتا ہے اور جو کافر ظاہر ہے قصد فریب کا نہیں کرتا ہے اور بھی کافر مجاہدوں کی مثل ہے کہ جو کرتا ہے دیا ہی کہتا ہے اور منافق مانند عورتوں ناقص کی ہے کہ کرتا ہے کچھ اور کہتا ہے کچھ اور بھی کافر ہر چند کہ جھوٹا ہے لیکن اپنے زعم میں سچا ہے اور ہرگز واسطے نفس اپنے کے جھوٹ کو پسند نہیں کرتا ہے بلکہ اس سے مار کرتا ہے اور اسی واسطے اپنے دل کے عقیدہ کو کھول کر بیان کرتا ہے اور منافق اس قدر کینہ ہے کہ دیکھ داندستہ جھوٹ کہتا ہے اور اس جھوٹ کو کمال اپنا جانتا ہے اور بھی منافق ہمراہ کفر اپنے کے استہزاء اور فریب دینے خدا تعالیٰ کا ارادہ کرتا ہے اور کافر مجاہد پر یہ عمل نہیں رکھتا ہے اور اسی واسطے کفر منافق کا بہت سخت ہے اور حجاب اس کا کثیف زیادہ ہے اور حال اس کا شخصی زیادہ ہوتا ہے سو واسطے ضحیت اُس کی کے تیرہ آیتیں نازل تفسیر کی برائی کا بیان

ہوئیں اور بعد بیان حال اُن کے کے مزب الشل بھی اُس کی مذکور ہوئی اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ جس مذہب کی بنیاد تفسیر پر ہو اور ظاہر اپنا مخالف باطن کے رکھے بدتر ہے اُس مذہب کے صاحب اُس کا ظاہری انکار کرے اس واسطے کہ تفسیر والے کے حال باطن کا اعتبار نہیں رہتا ہے اور اقرار اور انکار اُس کا اگرچہ سچا بھی ہو جھوٹا معلوم ہوتا ہے اور اس واسطے علماء نے کہا ہے لا تقبل توبۃ الذین الذین نہیں قبول کی جاتی توبہ زندیق کی اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ آدمیوں کو اعتماد اُس کی توبہ پر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ طریق معلوم کرنے توبہ اُس کی کا یہی اقرار زبانی ہے اور اقرار زبانی اس کا محل اعتماد کا نہیں کہ وہ قائل تفسیر کلمہ ہے اور یہ معنی اس کلام کے یعنی لا تقبل توبۃ الذین الذین

کے نہیں کہ اگر دل سے اور صدق نیت سے بھی اپنے عقیدہ سے پھر جائے اور باطن میں کاملاً ہو جائے اس پر بھی اللہ کے نزدیک رحم و کرم اور رازد گاہ ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ جاننے والا پوشیدہ اور ظاہر کا ہے ہر بندہ کے دل کا حال خوب جانتا ہے اور آدمیوں کو علم اس چیز کا کہ دلوں میں ہے ممکن نہیں مگر بسبب اظہار زبانی کے سوال و سراپہ ہے کہ بخدا دعویٰ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ منافق بھی خدا کو فریب دیتے ہیں اور مسلمانوں کو اور خدا تعالیٰ اور مسلمان بھی ان کو فریب دیتے ہیں اس واسطے کہ یہ لفظ مأخوذ مخادعت سے ہے اور مخادعت باب مفاعلة ہے اور باب مفاعلة مشارکت کو چاہتا ہے اور حال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی نسبت سے فریب دینا ممکن ہے اور نہ فریب کھانا اس واسطے کہ علم اللہ تعالیٰ کا سب چیزوں کو گھیرنے والا ہے اور جو چیزیں پوشیدہ ہیں اس کے نزدیک بنظر ہوا ہے فریب نہیں کھا سکتا اور حکمت اس کی اسباب کو چاہتی ہے کہ کسی کو فریب نہ دے اس واسطے کہ افعال اللہ تعالیٰ کے ہر طرح کے قبض اور نقصان سے پاک ہیں اور مومنین کو ہر چند فریب کھانا ممکن ہے اس واسطے کہ مومنین بسبب کمال حکم اور حسن ظن کے منافقوں کے ساتھ جھگڑتے نہیں کرتے ہیں اور بھوٹ ان کے کو چھ جلتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے المؤمن غر کریم والمنافق خب لثیم یعنی مومن فریب کھانے والا ہے اور سخی ہے اور منافق فریب دینے والا لثیم ہے لیکن فریب دینا ان کی شان سے بھی بعید ہے پس استعمال مخادعت کی کیا وجہ ہوگی جواب اس کا یہ ہے کہ باب مفاعلت اس جگہ میں مشارکت کے واسطے نہیں بلکہ واسطے اصل فعل کے چنانچہ عاقبت اللص اور سافرت میں موجود ہے اور بالفرض اگر مشارکت کے واسطے بھی ہو پس معنی خدا کے اللہ کی نسبت سے وہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندہ اپنے سے معاملہ موافق نیت اور ارادہ اس کے کہ کرتا ہے اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ اَصْدَقُكُمْ رَوْيَا اَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا یعنی جو کوئی کلام میں عادت پرچ بولنے کی رکھتا ہو خواب میں بھی اس کو غیب سے سچی خبریں دکھلائی دیں اور جو کوئی باتوں میں دروغ گوئی کی عادت رکھے اس طرف سے بھی باعتبار حال اُس کے معاملہ ہوتا ہے پس جو کوئی عقیدہ اور عمل ناشائستہ کو پسند کر کے واسطے اپنے اختیار کرتا ہے اور اس عقیدہ

اور عمل سے اس کو قصدِ رضا مندی الٰہی کا ہوتا ہے اولاً اس شخص کو شہواتِ نفسانی میں غرق کرتے ہیں تاکہ وہ شخص جان لے کہ یہی عقیدہ اور عمل میرا درمیان میرے اور درمیان پروردگار میرے کے بڑا وسیلہ ہے اور غیب کی طرف سے اُس کو بسبب قبول ہو جانے دُعا کے اور القا ہونے خطرات پے در پے کے اور خوابیں موافق دیکھنے اور انشراحِ خاطر کے بدعتوں اور گناہوں اور افعالِ رکیکہ اور آلودگیِ نجاستوں اور صحبتِ حیواناتِ ملعونہ کے بیچ امداد اور امانت حاصل ہوتی ہے تاکہ یقیناً خوبی اس بدعتیہ اور عمل کی دل میں جگہ پکڑتی ہے اور یہی ہے معاملہ خدای کا اللہ کی طرف سے پھر اگر خدا کو منظور ہوتا ہے وقت مرنے کے یا صدرِ ہمت قری یا مرشد کی سے وہ سب کرم اور لطف گم ہو جاتے ہیں اور معاملہ اور طرح ہو جاتا ہے ان پر مخادعتِ مومنین کی منافقوں کی طرف سے وہ حق کی اپنے تئیں دوستوں اور منافقوں کی صورت میں ظاہر کر کے واسطے فُکر کرنے دولت مومنین کے اور توڑنے مرتبہ اُن کے کے حیلے اٹھاتے تھے جیسا کہ بیچ زمانہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عبداللہ بن ابی واسطے مقابلہ اُس جناب کے یہودیوں کو درغلا کر دلیہ کرتا تھا اور مومنین کی طرف سے وہ ہے کہ باوجود دیکھنے اور جاننے حال اُن منافقین کے تعارض اُن سے ذکر کرتے تھے تاکہ ظاہر داری برتتے رہیں اور اس سے نہ بھاگ جائیں اور کثرتِ ظاہری ہماری بنی ہے اور گروہ کافروں کا اُن کے بننے کے سبب بہت نہ ہوا پس معنی خدای کے دونوں طرف سے پلٹے گئے اور بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ مخادعتِ خدا کی عبارتِ مخادعتِ رسول اس کے سے ہے اس واسطے کہ رسول کسی شخص کا اس امر میں بیچ حکم اسی شخص کے ہوتا ہے جو معاملہ کہ اُس کے ساتھ کریں اُس شخص کی طرف رجوع کرتا ہے اور کہنا رسول کا بعینہ کہا اُس شخص کا ہے جیسا کہ بیچ آیت من یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس شخص نے اطاعتِ رسول کی کی پس تحقیق اُس نے اطاعتِ اللہ کی اور بیچ آیت اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَكَ اِثْمًا یَا لَیْعُوْنَ اللّٰہ یعنی وہ لوگ کہ بیعت تیرے ساتھ کرتے ہیں سوا اس کے نہیں کہ وہ بیعت اللہ کے ساتھ کرتے ہیں اور بیچ آیت ما رمیت اذ رمیت وَلٰکِن اللّٰہ رَمٰہُ یعنی اور نہیں پھینکا تو نے جس وقت

بھید کا تو نے لیکن اللہ نے بھید کا کئی مضمون بیان کیا گیا ہے پس فریب دنیا ان منافقوں کا رسول خدا کو ساتھ ظاہر کرنے ایمان کے گویا فریب دنیا خدا کا ہے علی الخصوص ہر گناہ اس رسول کے واسطے باوجود رسالت کے مرتبہ محبوبیت کا بھی ثابت ہے اور محبوب خدا کو فریب دینا برابر اس بات کے ہے کہ خدا کو فریب دیا جیسے کہ صحیح بخاری کے اندر حدیث قدسی میں وارد ہے کہ بندہ مومن طرف میری نزدیک ہوتا ہے بسبب ادا کرنے نوافل کے یہاں تک کہ اس کو اپنا محبوب کرتا ہوں گا اور آنحضرتؐ اس کی ہوجاتا ہوں میں کہ ساتھ میرے شُنتا ہے اور دیکھتا ہے اور زبان اُس کی ہوتا ہوں میں کہ ساتھ میرے باتیں کہتا ہے اور اُس کا ہوجاتا ہوں میں کہ ساتھ میرے کام کرتا ہے اور پاؤں اُس کا ہوجاتا ہوں میں کہ ساتھ میرے چلتا ہے انتہی۔ جس کو کہ ایسی حالت قرب کی ساتھ جناب الہی کے حاصل ہو قصد فریب دینے اُس کے کا بلاشبہ قصد فریب دینے خدا کا ہو گا اور فریب دینا رسول کا ان منافقوں کو ساتھ قبول کرنے ایسے اسلام اُن کے کے ہے اور فریب دینا اللہ کا ان کو اس طرح پر ہے کہ بسبب اس اسلام ظاہری کے قتل کرنے اور قید کرنے اور لوٹنے سے امن میں رکھا اور نصیحت اور منافق میں اُن کو بھی شریک کیا گویا کہ اسلام تمہارا مقبول ہوا اور ہمارے قبر سے تم نے نجات پائی۔ سوال میرا یہ ہے بیان حال منافقوں کا بعد بیان حال کافروں کے عطف کے طریق پر لائے اور بیان حال کافروں کا حال مومنوں کے سے قطع کیا اور بطریق عطف کے نہ لائے اس تغیر کرنے اسلوب میں نکتہ کیا ہے اور بہت جگہ قرآن میں سے کہ ان دونوں گروہ کا حال بیان کیا ہے اس جگہ عطف کی صورت پر لائے ہیں جیسا کہ اس آیت میں إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ اور موافق قاعدہ اہل معافی کے بھی جامع وہی کہ وہ تضاد ہی دونوں میں پایا جاتا ہے اس واسطے کہ کفر ضد ایمان کی ہے باوجود جامع ہونا اور تناسب کے عطف نہ کرنا خلاف آئین بلاغت کے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ کلام پہلا اصل میں بیان حال کتاب میں تھا کہ یہ کتاب سبب ہدایت فلانے فلانے فرقہ کا ہوئی ہے پس ذکر کافروں کا اور ایمانی اُن کی کہ مضمون جملہ ان الذین کفروا کا ہے مخالفت اس مقام کے ہوا نہ مناسب جامع وہی کہ تضاد ہے

درمیان مومن اور کافر اور ایمان اور کفر کے پایا جاتا ہے نہ در بیان مدح کتاب اور بُرائی کفار کے اور تقاضا کمالِ بلاغت کا یہ ہے کہ بتائیں اور تغایر مقام کو باوجود تناسب کے مقدم کرتے ہیں اور اعتبار ترکِ عطف کا عمل میں لاتے ہیں جیسا کہ پنج صورت اختلاف دو کاموں کے کہ ایک خبر ہو اور ایک اثنا اس اختلاف کو ترجیح دیتے ہیں اور وجودِ تناسب کے اور عطف کو چھوڑ دیتے ہیں ایسا ہی اس مقام میں سمجھنا چاہیے صاحبِ مفاتیح نے بابِ فصل اور وصل میں قاعدہ بتائیں مقام کا واسطے از دمِ فصل کے تفصیلاً بیان کیا ہے سوال چوتھا یہ کہ من یقول اٰمنا باللہ مبتدا اور من الناس خبر اُس کی اور خبر ایسی چاہیے کہ اُس کے ثابت کرنے سے فائدہ سُنے والے کو حاصل ہو اور ہونا منافقوں کا آدمیوں کے زمرہ سے ہر کسی کو معلوم ہے اس کی خبر دینے سے کیا فائدہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ من یقول کہ موصوفہ ہے پس مدلولِ کلام کا یہ ہوا کہ آدمیوں کی جنس سے ایسے لیے گروہ ہیں پس مدلولِ فائدہ کلام کا وصف کے اوپر ہے جیسا کہ اس قول میں کہا ہے من المومنین رجال صدقوا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ذکر من الناس کا اس واسطے ہے کہ اس فرقہ میں محض وصف ایک آدمی ہونے کا پایا جاتا ہے اور کوئی صفت نیک آدمیوں کی جیسا من الناس سے کیا مراد ہے

کہ ذکا اور علم اور فہم بنیادیں موجود نہیں جیسا پنج اصطلاح علماء مصنفین کے لفظ من الناس کا اس اشارہ کے واسطے مذکور ہوتا ہے اور صاحبِ حامی نے کہا ہے ومن الناس من عمل فی النصوص بوجہ آخری فاسدہ اور شارحوں نے کہا ہے کہ من اس کلام کے یہ ہیں کہ ومن الناس لا من العلماء اور بعض مفسروں نے کہا ہے کہ لفظ من الناس کا اس جگہ میں لانا سبب واسطے تعجب سُنے والوں کے ہے یعنی جملہ آدمیوں میں سے اس قسم کے بے وقوف بھی ہوتے ہیں پس ساتھ صورتِ انسانیہ اپنی کے مزید مست ہو اور پنج اصطلاح علم اور فہم اپنی کے کوشش کرو۔ سوال پانچواں یہ ہے کہ پنج مذاہب کافروں کے لفظ عظیم کا لاتے ہیں اور منافقوں کے مذاہب میں لفظ الیم کا ذکر کیا فرق درمیان ان دونوں مذاہبوں کے ساتھ بڑائی اور درویشی کا کس راہ سے ہے یعنی کافروں کے مذاہب کو کہ باک بڑا ہے اور منافقوں کے مذاہب کو کہ باک درویشی والا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ کافروں کے

کافروں کا کہ موت ان کی کفر کے اُپر مقدم ہے راندے گئے اُنہی کے ہیں کہ تقدیر کے وقت نعمتوں سے محروم کیا پس عذاب اُنکا بڑا ہے لیکن بسبب باطل ہونے استعداد اپنی کے اور کمال تیرگی دل اپنے کے شدت درد اُس عذاب کی دریافت نہیں کرتے ہیں مانند حالت عضوِ ط کے یا مغلوب یا ایسے عضو کے کہ شُن ہو جائے کہ اس کے کاٹنے اور داغ دینے اور کسی طرح کے درد پہنچانے سے خبر نہیں ہوتی لیکن منافق لوگ بوجہ باقی رہنے اصل استعداد اپنی کے اور قوتِ ادراک کے شدتِ درد اس عذاب کی معلوم کریں گے اسی واسطے عذاب ان کا نہایت دردناک ہوگا یعنی منافقوں کا عذاب بہت تکلیف اور الم کے ساتھ ہوگا اور کافروں کو بہ نسبت اُن کے ایذا کم ہوگی اور یہ مراد نہیں کہ کافروں کو بالکل عذاب کی تکلیف نہ محسوس ہوگی اس واسطے کہ یہ نصوص کے برخلاف ہے اور یہ کہ کافروں نے کہ بالکل عذاب ایمان کی نہیں چکھی اور اُپر دروازہ ایمان کے نہیں پہنچے کیفیت لذتوں ایمان کی باوجود بالکل محروم ہونے کے چن داں خواہش نہیں رکھتے ہیں برخلاف منافقین کے کہ اُس گھر کے دروازہ پر پہنچے ہیں اور فی الجملہ عذابِ ایمان کی اُن کے تاؤ اور زبان میں لگ گئی لیکن پورا کرنے اس لذت کے سے محروم کئے گئے ہیں مزدور اُپر گم کرنے لذتوں دیکھی ہوئی اور چکھی ہوئی کے حسرت اُن کی زیادہ تر ہوگی جیسا کہ آدمی ولایت کے کہ اُنھوں نے ولایت کے میوؤں سے نفع اٹھایا ہے اگر وطن سے دُور جا پڑیں حسرت نہ ملنے ان میوؤں کی زیادہ اُن کو حاصل ہوگی بخلاف اُن آدمیوں کے کہ ولایت کو کبھی دیکھا نہیں اور وہاں کے میوؤں کی لذت نہیں چکھی کہ ان کو اس قدر حسرت نہیں۔ سوال چٹا کہ ماہم بمومنین پیچ جواب آستانہ کے کیونکہ واقع ہو سکے اور حالانکہ آستانہ میں ذکر شان فعل کا ہے نہ ذکر شان فاعل کا اور ماہم بمومنین میں ذکر شان فاعل کا ہے نہ ذکر شان فعل کا جواب اس کا یہ ہے کہ یہ جواب بطریق ترقی کے ہے یعنی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ایمان میں داخل ہوئے حالانکہ وہ اہلیت اُس کی نہیں رکھتے ہیں کہ کسی گروہ مسلمانوں کے میں شمار کئے جائیں اور اگر جواب اس کلام کا اس طرح فرمائے کہ ولم یؤمنوا یہ ترقی نہ سمجھی جاتی اور اسی طریق کے ہے آیت دوسری بریدون ان یخرجوا من النار وماہم یخارجون منہا ان کے دعوے

اور فرماں برداری قبول کرتے پھر جب دیکھتے کہ پیغمبر عورتوں کے ساتھ ہم صحبت ہوتے ہیں اور کھانا بھی کھاتے ہیں اور بازاروں میں پھرتے ہیں اور کبھی لڑائی میں شرکت بھی اُن کی ہوتی ہے اور مریض مجھ ہوتی ہی کہتے تھے اگر یہ بندہ خدا کا مقرب ہوتا خدا تعالیٰ اس کے ساتھ کس واسطے یہ معاملہ کرنا وما لہذا الرسول یا کل الطعام ویشی فی الاسواق لولا اقل الیہ ملک فیکون معہ نذیرا ویلقی الیہ کنز او تکنون لہ جنتۃ یا کل منها الی غیر ذلک من الشہادت یعنی کیا ہے واسطے اس رسول کے کہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں پھرتا ہے کیوں نہ اُتارا گیا طرف اُس کے فرشے کے ساتھ اس کے رہتا ڈرانے والا یا دیا جاتا اُس کو خزانہ یا ہوتا اُس کے پاس باغ کہ کھاتا اُس سے اور سوا اس کے اور ایسے ایسے شے نکالتے اور طریق زیادتی اس مرض کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمراہ ہر آیت کے آیتوں الہیہ سے اور بیچ جلت ہر شے کے ہدایت کرنے والوں اس راہ کے لوازمات دنیا بھی لگائیے ہیں جس قدر کہ وہ لوگ بیچ فکر کرنے آیتوں اور تلاش کرنے مادیوں کے کمال درجہ کو پہنچیں اسی قدر شک اور شے ان کے تئیں زیادہ ہوں اور مقصد سے دُور پڑیں ومن یضلل اللہ فما لہ من ہاد یعنی جس شخص کو اللہ گمراہ کرے پس کون ہے اُس کا ہدایت کرنے والا اور باوجود مستحکم ہونے اس مرض کے بیچ ہر ہر ذات اُن کے کے طرف یہ ہے کہ حقیقت مرض اپنے سے بے خبر ہیں اور اُس مرض کو صحت جانتے ہیں اور شاید اس کا یہ ہے کہ افعال سقیم اپنے کو افعال سلیم جانتے ہیں واذا قیل لہم لا تفسدوا فی الارض یعنی جس وقت کہا جاتا ہے اُن سے

فساد مانتوں گا کئی قسم پر تھا

کہ فساد مت کرو زمین میں اور فساد ان کا زمین میں کئی قسم پر تھا اول یہ کہ حاصل کرنے مقتضیات قوت شہویہ اور قوت غضبیہ میں زیادتی کرتے تھے اور مقتضیات قوت حکمیہ کی حاصل کرتے ہیں اُن سے تفسیر مرزد ہوتی ہے اور حال یہ ہے کہ صحت مزاج روح انسانی کی اس طرح پر ہے کہ قوت حکمیہ غالب ہو اور قوت شہویہ اور غضبیہ مغلوب اور تابع تاکہ ذہاں برداری احکام شرع کی ممکن ہو اور بسبب اُس انقیاد کے استقام دونوں جہان کے کاموں کا میسر ہو اور انسانیت کے معنی متحقق ہوں دوسرے یہ کہ درمیان کافروں اور

مسلمانوں کے آنا جانا رکھتے تھے اور باتیں ایک گروہ کی دوسرے گروہ سے کہتے تھے تاکہ دونوں گروہوں میں مرتبہ اور عزت ہماری حاصل ہو اور ایک طرف ہو کہ مسلمانوں سے دوستی نہ رکھتے تھے تیسرے یہ کہ ملنا جلنا کفاروں سے بہت رکھتے تھے اور مدارات اُن کی حد سے زیادہ کرتے تھے اور دین کی باتوں میں سُستی سے پیش آتے تھے اور جس وقت اپنے تئیں مسلمانوں کے گروہ سے کہتے تھے کفار کے نزدیک ایسا ثابت ہوتا تھا کہ کام پیغمبر کا اور اعتقاد بارگاہِ اس کے کا ایسا سُست ہے کہ ہماری آ آ کر خوشامد کرتے ہیں اور ہم سے طمع رکھتے ہیں۔

اس سبب کفار دلیر ہوتے تھے اور مسلمانوں کے روبرو کفار کے شبہات کو دین اور نبوت اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میں ذکر کرتے تھے نقل کرتے اور اس سبب ضعیف ایمان والوں کو شک پڑ جاتا تھا ان سب باتوں کو تعبیر فساد کے ساتھ کیا ہے اور جب مسلمان اُن کو ایسے فسادوں سے منع کرتے تھے تو جواب میں قَالُوا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ یعنی کہتے تھے کہ سوائے اس کے نہیں کہ ہم اصلاح کرنے والے ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ ہم چاہتے ہیں کہ حال ملک اور ملت کا اور پر حالت اصلی اپنی کے آئے اور تمام آدمی آپس میں متفق اور شیریں سر ہو جائیں اور جھگڑا اور مخالفت کہ سبب اس دین اور آئین نئے کے کہ آدمیوں میں پھیل گئی ہے دُور ہو جائے اور حقیقت اصلاح کی یہی ہے کہ حال ملک اور ملت کا جیسا کہ قدیم سے چلا آتا تھا ویسا ہی ہو جائے اور تصعب آئین نئے کا کہ باعث مخالفت کا ہے درمیان سے اُٹھے اور کوئی درپے قتل اور ایذا اور قید کرنے اور لوٹنے اور ہنگامہ کسی کے نہ ہو پس حقیقت میں اصلاح کو منحصر اسی میں جانتے ہیں کہ اسباب تحصیل معاش کے آسانی سے میسر ہوں اور اشتغال دنیا کے کاموں کا بوج خوب سہے اور سبب اس مسجد ان کی کا یہ ہے کہ دنیا کی محبت میں کمال سے مشغول ہیں اور لذاتِ دنیہ میں نہایت ڈوبے ہوئے ہیں اور بسبب کمال توجہ کے طرفِ منفعتوں جزئیہ اور لذتوں جسمیہ کے دریافت کرنے مصائبِ کلیہ عامہ اور لذتوں عقلیہ کے سے کہ باقی رہنے والی ہیں محبوب ہیں اور یہیں فساد ہے جیسا کہ بیچِ رداس فہمید اُن کی کے ساتھ تاکید تمام کے ارشاد ہوتا ہے اَلَا اَنظَلُمُ هُمْ الْمُنْفِسِذُونَ یعنی غیور اور اہل کمال ہو تم کہ تحقیق یہ گروہ یہی ہیں فساد کرنے والے

اس واسطے کہ حال ملک اور ملت کا پہلے بعثت اُس رسول کے فاسد تھا کہ ہمیشہ سے فساد چلا آتا تھا اور حق تعالیٰ نے چاہا کہ اُس فساد کو دُور فرمائے اور وہ چاہتے ہیں کہ اس فساد کو پھر اپنی جگہ پر لائیں پس یہ لوگ فساد کا کام بعد اصلاح کے کرتے ہیں اور یہ سب بڑا فساد ہے اور حقیقت اصلاح کی اللہ کے نزدیک وہ ہے کہ دین حق کو اوپر تمام دنیوی کے غالب کیا جائے اور فرماں برداری اس ارادۃ الہی کی جان اور دل سے سجالاتی جائے اور حق المقدور بیچ جاری کرنے اس ارادۃ حق کے کوشش کی جائے اگرچہ اس اصلاح کے واسطے قتل اور لوٹ مالوں اور سختیاں طرح طرح کی ساتھ لپنے اور ساتھ بنی نوعِ نبی کے سپہنیں چنانچہ دوسری آیہ میں اسی سورۃ کی فرمایا ہے وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ يَعْنِي لَوْ تَمَّ ان سَبَّحَ مِنْ يَہَاں مَلِكٌ كَرَسَبَ فِتْنَةً اور ہو جاوے دین اللہ کا اور بھی اسی سورۃ میں فرمایا ہے يُؤْتِي مَن يَشَاءُ مَالَهُ الْفَتْحَ وَالْغَلَبَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكُ كَفَرٌ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَاللَّهُ يَكْفُرُ بِهِ وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْ قَاتِلُوا فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَآخِرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ يَعْنِي پوچھتے ہیں تجھ سے مبین حرام سے اُس میں لڑائی کرنے سے تو کہہ لڑائی اُس میں بڑا گناہ ہے اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اس کو نہ ماننا اور مسجد الحرام سے روکنا اور نکالنا اُس کے لوگوں کو اس سے زیادہ گناہ ہے نزدیک اللہ کے اور دین سے بچانا ماننے سے زیادہ ہے پس ان سختیوں کو فساد سمجھنا اور سختیوں سے بچنے کو اصلاح جاننا اور باقی رہنا حال کا جیسا کہ تھا اس کو صحت کا ملکہ تصور کرنا مثال اُس کی یہ ہے کہ ایک مریض کا کوئی عضو بسبب کسی زخم کے گل گیا اور اس میں تعفن پیدا ہو گیا اور خوف اس کا ہے کہ دوسرے عضو کی طرف ... اعضائے رئیسہ سے کیفیت سیمہ اس کی سرایت کرے اور کوئی طبیب حاذق کاٹنا اور داغ دینا اُس عضو کا تجویز فرمائے اور یہ مریض ناقص العقل اُس سے پرہیز کرے اور کہے کہ کاٹنا اور داغ دینا اُس عضو کا فاسد کرنا بنیاد بدن کا ہے۔ مجھ کو چاہیے کہ اصلاح بدن اپنے کی کروں اور پہلے سے جیسا کہ تھا ویسا ہی رہنے دوں اور جو چیز کہ اس میں موجود تھی اپنے حال پر باقی رہے کہ یہ تجویز اس کی صریح خطا ہے اور

موجب ہلاکت کی ہے لیکن بحکم اس کے کہ دای العلیل علیل یعنی فکر علیل کا بھی علیل بناتی ہے یہ جماعت کہ دل اُن کا بیمار ہے نہیں سمجھتی ہے کہ اس قسم کی اصلاح دونوں جہان کے کاموں کو خراب کرنے والی ہے بلکہ خراب کرنے والی حقیقت انسانی کی ہے جیسا کہ فرماتے ہیں وَلٰكِنْ لَا يَشْعُرُوْنَ یعنی اور لیکن شعور نہیں رکھتے ہیں کہ عین اصلاح میں فساد کا کام کرتے ہیں اور شاہد قوی اور پر بے شعوری اُن کی کے یہ ہے کہ اہل عقل کامل کو بے وقوف اور احمق سمجھتے ہیں وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا اور جب کہا جاتا ہے اُن سے کہ ایمان لاؤ تم ایمان حقیقی کہ جس سے فساد اور فساد اُٹھ جائے اور مال اسباب دُنیا کے بے رغبتی پیدا ہو اور لذتوں فانیہ نفسانی اور نام اور جاہ و صونڈے سے روگردانی حاصل ہو کَمَا اٰمَنَ النَّاسُ یعنی جیسا کہ ایمان لاتے ہیں آدمی کہ حقیقت میں آدمی نام اُسی گرو کا ہے اس واسطے کہ تحقق انسانیت کا اصلاح اور انتظام دارین کے سبب ہے اور اصلاح اور انتظام بدون فرماں برداری شرع کے کہ ظاہر اور باطن میں ہومیستری نہیں اور جس وقت پنج غیر ان کے کے یہ فرماں برداری مستحق نہیں گویا معنی انسانیت کے اور جبکہ مستحق نہیں اُولٰٓئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ کے مطابق حال ان کا ہے اور اسی واسطے کہ آیت میں ناس کو بے تعین کے ارشاد فرمایا تاکہ اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ سوائے مومنوں حقیقی کے کسی کو انسان نہ کہنا چاہیے قَالُوْۤا اَنْتُمْ مِّنْ كَمَا اٰمَنَ الْمُشْكَفٰہَا یعنی کہتے ہیں آیا ایمان لائیں ہم مانند بے عقلوں کے کہ ایک طرف کو حکم پکڑتے ہیں اور انقلابات زمانہ کے سے نہیں ڈرتے ہیں کہ مبادا غلبہ دوسری طرف کا ہو جائے اور اس وقت میں آدمی اُس طرف کے درپے عداوت کے جو جاہل اور دائرہ کوتنگ کریں اور کہ فرماں برداری احکام شرع کی محض واسطے توقع دُور دراز کے ہے اور فائدہ کثیرہ دُنیا کے کہ بالفعل موجود ہیں اُن سے محرومی اور اُٹھانا مشقتوں سخت اور نقصانوں بے نہایت کا پس مقننائے عقل یہ ہے کہ ظاہر میں احکام شرع کی تابعداری کرنی چاہیے تاکہ لکڑی مسلمانوں کی سے کہ بالفعل تسلط اُن کا ہے بچے رہیں اور نفع دُنیا کے بھی ہاتھ نہ جائیں اور دوسری طرف کے آدمیوں کو بھی خفیہ خفیہ راضی رکھنا چاہیے تاکہ وقت انقلاب کے

رہنا سندی ان کی کام میں آئے اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ یعنی خود اور آگاہ ہر قسم کے تحقیق یہ لوگ بے عقل ہیں اس واسطے کہ اگر مدار اور پر حاصل کرنے منافع اور دُور کرنے مضرت کے ہے پس اختیار کرنا شے فانی جنس کا اور جو چیز کہ باقی اور اشراف ہے اس کو چھوڑنا کمال بے عقلی ہے اور آخرت کو دُنیا کے بدلے میں بیجا نہایت بزدلی ہے اور اگر مدار اور پر راضی رکھنے دونوں جانب کے ہے پس ایک طرف علام الغیوب ہے کہ اُس کے نزدیک پوشیدہ اور ظاہر ایک ہے خصوصاً یکدہ وقت نزول وحی کا اور آئے خبروں غیب کا ہے اور عقیدے تک کو چاہیے کہ وہ اُس کو پوشیدہ رکھے ہر کسی کو بسبب وحی کے اطلاع ممکن ہے اور باوجود اس کے جو شے کہ موافق دلیل کے ہے اُس سے اعراض کرنا اور جو کہ دلیل کے موافق عمل کرتا ہے اُس کو سفیہ اور بے وقوف کہنا میں نادانی ہے وَلٰكِنْ لَا يَخْلَعُوْنَ یعنی لیکن وہ نہیں جانتے کہ سفیہ کون ہے اور معنی بے عقلی کے کیا ہیں اور اس جگہ ایک سوال مشہور ہے کہ پہلی آیت کو اُوپر لایسے دون کے ختم فرمایا ہے اور دوسری آیت کو اُوپر لایسے دون کے ختم کیا یہ فرق کس نکتہ کے واسطے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ لفظ شعور کا اکثر بیچ علم حسی سے استعمال ہوتا ہے اور اسی جہت سے حواس غمہ کو شاعر کہتے ہیں اور فساد اُن کا زمین میں ایک امر تھا پس نہ معلوم کرنے قباحت اُس کی کو ساتھ بے شعوری کے تعبیر فرمایا اور ترجیح نعت آخرت کی اُوپر نعت دُنیا کے نہ حقیقت طریقہ ایمان خالص اور باطل ہونا طریقہ نفاق کا اور نتیجہ کا ایک امر اسناد لای عقل ہے اُس کے نہ جاننے کو لای عقل کے ساتھ تعبیر کرنا مناسب ہوا اور یکدہ ذکر سفیہ کا اس آیت میں کہ ایک نوع جہل کی ہے متقنی اس کے ہر اک اُس کے مقابلہ میں علم لایا جلتے تاکہ صنعت مقابلہ کی درست پڑے اور اس جگہ شبہ دوسرا بھی ہے کہ منافقین کفر لینے کو پوشیدہ رکھتے تھے اور ظاہر کرنے کفر لینے سے نہایت احتراز کرتے تھے اور اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا كَمَا اَمَنَ السَّافِهَاءُ صریح کلمہ کفر کا ہے کہ منافق نفاق کے ہے اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ کلمہ اُن سے محرم اور رازداری کے سامنے ظاہر ہوا تھا کہ نفاق اپنا اُن سے چھپاتے تھے اس واسطے کہ بعض مسلمانوں کو بعض منافقوں سے ہم صحبتی اور رازداری آپس میں تھی جیسے کہ بیٹے عبداللہ بن ابی کو اپنے باپ کے

ساتھ ہر اسی حق تعالیٰ نے اس کلمہ کو اپنے محرم رازوں کے روبرو کیا تھا لعل فرمایا اور نصیحت مام کیا اور صحیح کہہ سکتے ہیں کہ یہ کلمہ محض دل میں ان سے صادر ہوا تھا پس مہنی قالو لکے یہ ہیں کہ قالوا فی قلوبہم یعنی کہا انھوں نے پیچ دلوں اپنے کے حق تعالیٰ نے کہ عالم السرائع والنجیات ہے ان کے دل کی بات کو بر ملا ظاہر فرمایا اور ابن عباس نے تاریخ اپنی میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے آمن الناس کی تفسیر میں فرمایا ہے کھا آمن ابو بکر وعمر وعثمان وعليہ اور تھیں ان چاروں یاروں کبار کی اس واسطے ہے کہ غلوں ایمان ان کے کا اُس وقت میں غرام اور عوام کے نزدیک مشہور تھا والا سابقین گذرا کہ جو کوئی ظاہر اور باطنی زمان بردار احکام شرع کا بھلا اس میں داخل ہے اور جیسا کہ یہ منافق خالص ایمان والوں کو زبان سے الحق اور بے وقوف کہتے ہیں ویسے ہی دل میں اعتقاد حق اور سفاہت ان کی کار کھتے ہیں پس یہ کلمہ کہ ان سے سرود ہوتا ہے اُس جنس سے نہیں کہ غصہ کے قلب میں زبان سے نکلے اور دل میں ایسا اعتقاد ہو کہ اُس کلمہ کے کہنے میں معذور ہوں اس واسطے کہ معاملہ ان کا دلیل اس بات کی ہے کہ مسلمانوں خالص کو بے وقوف سمجھتے ہیں اور داناتی کافروں کی ان کے دلوں میں جم رہی تھی جیسا کہ فرماتے ہیں وَإِذْ أَلْفُوا الَّذِينَ آمَنُوا یعنی جس وقت کہ ملاقات کرتے ہیں مسلمانوں خالص سے قالوا آمنا یعنی کہتے ہیں ہم ایمان لائے پس جملہ ضعیفہ ما فیہ لاتے ہیں اور بالغہ اور تاکید اس دعوے میں نہیں کرتے ہیں اس واسطے کہ جانتے ہیں کہ مومن خالص بے وقوف ہوتے ہیں اور گمان نہیں کرتے ہیں کہ جہان میں کوئی بھوٹ بھی کہتا ہو پس بہ مجرد کہنے ہمارے کے بغیر تاکید اور بالغہ کے قبول کر لیں گے اور جان اور مال ہماری سے ہاتھ تعرض کا کوتاہ کریں گے وَإِذْ أَخْلَفُوا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ یعنی جس وقت خلوت میں جاتے ہیں طرف شیطانوں اپنے کے یعنی بہکانے والوں کے ساتھ تاکید تمام کی قالوا آمنا مَحْكَمٌ یعنی کہتے ہیں کہ بلاشبہ ہم ہمراہ تھائے ہیں حاصل یہ ہے کہ ہم ہر چند مسلمانوں کے روبرو واسطے بچانے جان اور مال اپنے کے ظاہر داری کرتے ہیں اور دکھانے کے واسطے مسلمان ہوتے ہیں لیکن حقیقت میں ہم تھائے ہمراہ ہیں جیسا کہ تم نے کفر کے اعلیٰ مرتبے میں ترقی کی ہے۔

کہ لکھریاں نے دی اور یہ قوت لے لیں اور اسی سبب ہے کہ حق تعالیٰ ان کو جلدی سے دنیا
 میں مواخذہ نہیں فرماتا ہے بلکہ فرصت دیتا ہے وَیَمُنُّهُمْ لَعْنَتِیْ اور مہلت دے دیتا ہے
 اُن کو تاکہ مستغفر اور ڈوبے ہوئے ہوں فِی طَغْیَانِهِمْ سرکشی اپنی میں یَغْمَهُوْنَ یعنی اندھے
 دل کے ہیں اور بُرائی حال اپنے سے بے خبر ہیں اس جگہ جانا چاہیے کہ ابتداء اپنی طرف سے
 کسی کی استہزاء اور ہنسی کرنی جہالت ہے جیسا کہ اسی سورۃ میں آئے گا کہ قَالُوا اَتَعْبَدُونَ
 هٰؤُلَاءِ قَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ لیکن استہزاء کے جواب میں
 استہزاء کرنا میں حکمت اور کمال انصاف ہے جیسا کہ اس آیت میں واقع ہے خصوصاً جو کوئی
 مجبوروں اپنے سے استہزاء کرتا ہے مجبوروں کی طرف سے واسطے انتقام کے جواب استہزاء
 کا دنیا عالم محبت میں واجبات سے ہے اور اس آیت میں اس مقصد کی نظر سے کمال ہندوستان
 خالص مسلمانوں کی نکلنے ہے کہ حق تعالیٰ ان کی حمایت کے واسطے استہزاء منافقوں کا
 جواب آپ اُن کی طرف سے دیتا ہے اور یہ کہ اس آیت میں دلیل مرتب ہے اوپر رد کرنے
 و جواب اصل کے کہ مذہب معزولوں کا ہے اس واسطے کہ رکھنا منافقین کا سرکشی اور سیاہی
 میں کسی وجہ سے منافقوں کے حق میں اصل نہیں ہے اور لغت عرب میں جیسا کہ اندھے ہونے
 اُٹھ کوئی کہتے ہیں دل کے اندھے ہونے کو ہم کہتے ہیں اور یہ گروہ کیونکہ قابل استہزاء الہی
 کے دہوں حالانکہ جو معاملہ کہ انھوں نے خدا کے ساتھ کیا ہے کمال بے وقوفی اُن
 کی اُس میں ظاہر ہوئی اس واسطے کہ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ امْتَرَوْا الصَّلٰةَ بِالْهٰڈِیْ
 یہ گروہ لوگ ہیں کہ غیب کی ہے گمراہی نفاق کی ساتھ سے دینے ہدایت ایمان کی اس واسطے
 کہ جب انھوں نے کلمہ اسلام کا زبان پر چلایا کچھ ان کو ساتھ حقیقت ایمان کے ایک رابطہ
 پیدا ہوا اور گویا مالک اُس کے ہوتے پھر بسبب نفاق باطنی اپنے کے اُس ایمان کو اپنے ہاتھ
 میں لائے تھے برباد کیا اور گمراہی نفاق کی اپنے واسطے اُس کے بدلے میں اختیار کی باوجود
 ایمان میں سراسر نفع دو جہانوں کا تھا اور نفاق میں نقصان آخرت کا موجود ہے اور خسارہ
 دنیا کا ہر چند کہ نفاق میں معلوم نہیں ہوتا ہے لیکن ہر گاہ کہ خدا کی طرف سے رسوائی اُن
 کے مال کی ہوئی اور مسلمانوں کو اُس پر اطلاع فرمائی اور قرآن مجید میں اُن کے نفاق کا

ذکر فرمایا اور ایسا مشہور ہوا اور ظاہر ہوا کہ مکتبوں میں لڑکے بھی تلاوت کرتے ہیں دُنیا کا خسارہ بھی بُری طرح سے اُن کی طرف مائد ہوا پس یہ سودا اُن کا مانند سودے اُس شخص کے ہے کہ تریاق کو نہ ہر ملاہلی کے بدلے خریدا ہو فَمَا زِيحَتْ رِيحُ دَنَاهُمْ یعنی پس اُن کی سوداگری نے انہیں کچھ فائدہ نہ دیا اس واسطے کہ دُنیا میں بھی نفع نہیں رکھتی ہے اور آخرت اپنی کہ بھی برباد کیا اس واسطے کہ اصل مال آخرت کا کہ ایمان ہے اس نفاق کے بدلے میں بارِ اَوْ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ یعنی اور نہ ہونے وہ راہ پانے والے اس واسطے کہ فقط ایمان زبانی کہ اب بھی رکھتے ہیں ہدایت نہیں ہے اور اگر بالفرض ہدایت بھی ہو پس اس صورت میں ہے کہ اعتقاد دل کا مخالف اُس کے نہ ہو اور اس جگہ تکذیب اور انکار اس کے بدلے میں حاصل ہو پس اس معاملہ میں کسی طرح نفع پانے والے نہ ہونے اور اگرچہ سعادت دُنیا کی سعادت ابدی کے بدلے میں حاصل کرنے میں بھی خسارہ محتاج جائے کہ ایک ساتھ سعادت دُنیا کی بھی ہمتہ میں نہ لائے اور مغت برباد کی اور اس سے زیادہ کیا جاتی ہو گا لیکن بسبب کمالِ حق اپنے کے صرف کلمہ توحید کو زبان سے کہنے کو مرتبہ کمال کا جلتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مقصود جاری کرنے اس کلمہ کے سے اُوپر زبان کے نگاہ رکھنا مال اُو جان کا ہے اور اُس کو ہم نے حاصل کیا بعد اُس کے اور مرتبوں سے ہم کو بے پروائی حاصل ہوئی پس مَثَلُهُمْ یعنی تمثیل اُن کی اس کو تاہ نظری اور غلط فہمی اور خریدنے گمراہی اور تاریکی کہ ہدایت اور نور کے بدلے میں کَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا یعنی مانند تمثیل اُس شخص کی ہے کہ روکش کیا اس نے آگ کو تاکہ شعلہ اُس کا بلند ہو اور بسبب اُس کے روشنی اور گرمی اور پکانا طعام کا اور منافع آگ کے حاصل ہوں ایسے ہی اس گروہ نے بھی چاہا کہ نورِ جبلی ایمان کا کہ ہر شخص کی استعداد میں رکھا ہے سچ صحبت پیغمبر علیہ السلام اور رفاقت اہل ایمان کے روکش اور قوی کریں تاکہ منافع اس نور کے ظاہر ہوتا کہ حقائق اور معارف کا اور گرمی شوق اور ذوق کی عبادتوں اور ذکروں میں اور سچہ ہونا اخلاق اور خصلتوں کا ہے حاصل ہوں فَلَمَّا أَصْنَعْتَ مَا حَوَّلَهُ یعنی پس جس وقت کہ روشن کیا اُس آگ نے گرد و پیش روشن کرنے والے کا اور کسی قدر قوی اُس کی سے آنکھ اُس کی کھلی

اور دیکھنے لگا اور جزا لہا کی مخدوف ہے یعنی اطفالہا حاصل یہ ہے کہ اُس آگ کو
 بچھا دیا اس گمان سے کہ اب مجھ کو کیا حاجت ہے کہ اہل اُس آگ کو روشن کر دوں اس
 واسطے کہ آنکھ میری کھل گئی ہے خود بخود ہر چیز کو میں دیکھ لوں گا اور جس قدر گرمی کہ
 میں نے حاصل کی ہے مجھ کو کفایت کرے گی بہتر یہ ہے کہ تار کی میں بیٹھوں اور محنت روشن
 کرنے آگ کی نہ کھینچوں اور منت طلب کرنے لکڑی اور پھوس وغیرہ کی ذلتاؤں ایسے
 ہی یہ گروہ بسبب محبت سرسری آئی حضرت صلّ اللہ علیہ وسلم کے اور مسلمانوں میں مل جانے کے
 مقوڑی سے بیٹائی بصیرت کی پیدا کر کے قناعت کرنے والے ہوئے کافی سمجھا اور اور یہ
 جانا کہ جان اور مال ہمارا کہ گرد اور پیش ہمارے ہے حمایت مسلمانوں میں داخل ہے اب
 کس واسطے محنت مراتب ایمان کے طے کرنے کی کھینچن چاہیے اور تلخی جدائی ۔ رشتہ داروں
 اور کہنے کے لوگوں کی اور چھوڑنا وطن کا کیا ضرورت ہے جب اسی حالت میں دُھب اللہ
 یُنْذِرْہِمْ بالکل لے گیا اللہ نور اُن کا کہ حاصل کیا تھا اس واسطے کہ فائدہ اس کا فقط
 نگاہ رکھنا جان اور مال کا تھا اور یہ فائدہ بعد مرنے کے جاتا رہا وَتَوَكَّلْهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ
 لَا یُبْصِرُونَ یعنی اور چھوڑا اُن کو حق تعالیٰ نے بعد مرنے کے اندھیروں میں کہ ہرگز کسی
 چیز کو نہیں دیکھتے ہیں اور کسی طرح سے حیلہ خلاصی کا ان تاریکیوں سے ان کی نظر میں نہیں
 آتا ہے اور ظلمات کو جمع اس واسطے لاتے ہیں کہ ان منافقوں کو بعد مرنے کے کئی قسم
 بیان تاریکیوں کا

کے اندھیرے گھیر لیں گے اقل اندھیرا کفر کا دوسرا اندھیرا کفر اور فریب کا کہ اللہ سے
 اور مسلمانوں سے کرتے تھے تیسرا اندھیرا جھوٹ اور افترا کا کہ اپنے تئیں مومن کہتے تھے۔
 چوتھا ظعن کرنے اور بُرا کہنے مسلمانوں خالص کا کہ ان کو احمق اور بے وقوف کہتے تھے
 پانچواں اندھیرا جہل مرکب کا کہ فساد اپنے کو اصلاح جانتے تھے چھٹا اندھیرا گناہوں اور
 شہوتوں کا کہ پیشہ نفاق کو حیلہ اپنے اعمال شنیعہ کا قرار دیا تھا ساتواں اندھیرا سختیوں اور
 مشقتوں اُس جگہ کا کہ طرح طرح کے عذابوں اور غضب الہی میں گرفتار ہوں گے پس تیشیل
 اُن کی ہے کہ اگر سنیں لیکن یہ لوگ دُنیا میں حُصْنٌ یعنی بہرے ہیں ہرگز حق بات کو نہیں
 سننے ہیں اور اگر سننے ہیں تدارک حال اپنے کا نہیں کرتے ہیں اس طرح سے کہ ایمان خالص

ظاہر کریں اور عند تقصیروں اپنی کاکہ پیچھے کے جناب میں اور مسلمانوں خالص کے حق میں کی تحسین زبان سے عمل میں لائیں نہ لائے اس واسطے کہ وہ گونگے ہیں سولے کفر کے کہ ان کے دل میں بھرا ہوا ہے اور کچھ زبان سے نہیں کہہ سکتے اور اگر بناوٹ اور تکلف کی راہ سے قصد گویائی کا بھی کریں پس اُس وقت درپے تک اور اصلاح حال اپنے کے ہوں اور بھلائی ایمان کی اور بُرائی فحاشی کی نظر سے ملنے آئے لیکن خولی ایمان کی اور زبونی فحاشی کی بسبب گھیر لینے تازیکیوں کے اُن کی نظر سے غائب اس واسطے کہ وہ لوگ غمی یعنی اندھے ہیں کہ خولی اور بُرائی شایانہ کی نہیں دیکھ سکتے قصہ یعنی پس یہ لوگ ہر چند قصہ بھی نہ اس واسطے کہ کریں لیکن لا رجوع یعنی ہرگز نہ پھر سیکھ سگاہ واسطے کہ جو چیز کہ دُنیا میں جو ہر رُوح کے اندر محکم ہوتی ہرگز دُور نہیں ہو سکتی اور تدارک اُس کا اسکا کے درجے سے باہر ہے اور جتنی حواس اور قوتیں ہیں اس میں تابع اُس کی کیفیت کے کہ دل میں بیٹھی ہوئی ہے ہوتی ہیں اور مخالفت اُس کے دیکھنا اور سُننا اور کہنا اُس حال میں کسی سے نہ ہو سکے گا لیکن آثار اُس کی کیفیت کے اُس کی کیفیت کے ساتھ مرتب ہوں گے اس واسطے کہ وہ کیفیت ملوم ہے اور آثار اُس کے لازم ہیں اور ملوم کا وجود بغیر لازم کے مستحق نہیں ہوتا ہے اور اُن آثار کے واسطے ملحدہ سُننا اور دیکھنا اعتبار کرنا غلطی نہیں بلکہ اس کیفیت کے ادراک کے ساتھ اُنکا ادراک بھی ہو جائے گا اور یہی ہیں معنی مذاب کے اور اسی واسطے اجماع اہل عقل اور اہل شرع کا اس پس ہے کہ بعد موت کے کسب دُنیا کا ممکن نہیں اور وہ کسب کہ زندگی میں کئے تھے اُن کا دُور کرنا بھی ممکن نہیں بیا کہ سورۃ بنی اسرائیل میں فرماتے ہیں وَحِجِّلِ النَّاسَ الزَّمَنَاءَ طَارُثَةً فِي عُنُقِهِ لَیْسَ ہر انسان چٹا دی ہے ہم نے بڑی قسمت اُس کی پنج گردن اُس کی کسا اور جو کہ دوسری آیتوں میں فرمایا ہے کہ کافر اور منافق بعد موت کے قیامت کے دن تیز حواس ہوں گے اور سُننا دیکھنا ان کا ترقی کرے گا جیسا کہ سورۃ مریم میں کہ اَسْمِعْ بِهِمْ وَالْبَصُورَ یَوْمَ یَاْتُوْنَنا پس مخالفت اس آیت کے نہیں اس واسطے کہ تیزی حواس ان کے کی اس بات میں ہوگی کہ جزا اعمال اپنے کی کہ زندگی میں کئے تھے بخوبی معلوم کریں گے اور تیزی حواس کی اس واسطے نہ ہوگی کہ حق کو دریافت کریں اور اگر دریافت کرنا حق کا بھی اُن کے نصیب میں اُس عالم میں ہوگا تو محض بطریق حسرت اور افسوس کے ہوگا نہ واسطے کسب تہذیب کے تاکہ مفید پڑے مانند ذوق

دلے کے کہ اگر اُس کو اخیر درجہ کو قنیت بھی جو مذیل اپنی محنت و زور یہ اور اسباب مرض کی
 دیکھیں پھر جوئے بجز حسرت اور ندامت اور تاسف کے کچھ اثر نہ رکھے اَعَاذَنَا اللّٰهُ مِنْ
 امثال هذه الحالات في الدنيا والاخرة اور ہو سکتا ہے کہ جواب لما كاذب
 اللّٰهُ بنورِ ہمدردی اس واسطے کہ تمام عمر اُن کی بیچ روشن کرنے گرد و پیش اپنے
 گزری اور جس وقت اس جہان سے روانہ ہوتے اُس نور کو گم کیا اور اکثر مفسرین نے
 ذہب اللّٰہ بنورِ ہمدردی کو تشبیہ اور تمثیل میں داخل کیا ہے اور نور کے لئے جلنے سے
 مراد یہ کہی ہے کہ دنیا میں توفیق بندگی کا کچھ حاصل نہ ہوئی غلطان میں مبتلا ہے لیکن اس
 تقدیر پر ایک خدشہ قوی ہے اس واسطے کہ اثر ایمان لسانی اُن کے کا مُراد ہے اُس نور سے
 جو دنیا میں ان کے واسطے حاصل ہے کبھی اُن سے جدا نہیں ہوا اور ہمیشہ جان اور مال اُن
 کے محفوظ ہے اور مسلمانوں نے ان سے تعرض نہ کیا پس معنی ذہب اللّٰہ بنورِ ہمدردی کے
 کیا ہو دیں گے اور اثر ایمان اُن کے کا زیادہ اس سے نہ تھا کہ بیان ہوا اور زائل نہیں ہوا
 کہ اس کے بدلہ میں تاریکی لائی جاتی پس مگر حالت آخرت کی کہ بعد موت کے درپیش
 ہوگ اور ہر چند یہ تمثیل بیچ بیان کرنے خواہ منافقین کے کہ گمراہی کے خریدنے اور ہدایت
 کے دینے میں لائی گئی ہے کافی اور شافی ہے لیکن اگر حال ان کے پر کہ بعد خرید و فروخت
 کے ہوا نظر کی جائے اور طرف نفرت تام اور روگردانی مالا کلام کے کہ اُن کیلئے اسباب ہدایت
 کے ہٹا کونے کے باوجود دیکھا جائے تمثیل دوسری موافق حال اُن کے کے پڑتی ہے پس سُنے
 دلے کو اختیار ہے اگر چاہے اس تمثیل دوسری کو بھی ملاحظہ کرے جیسا کہ فرماتے ہیں اَوْ لَعْنِ
 يٰ تَمَثَّلُ اُن کی خرید کرنے گمراہی اور ہدایت کے دینے میں باوجود متغیر تام کے اسباب ہدایت کے
 سے كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ یعنی مانند اس شخص کے ہے کہ مکان بہت میٹھ دلے سے کہ آسمان
 سے برساتا ہے جہاں کہ اس کے بدلے میں قحط ولے مکان کو اختیار کرے جب یہ گروہ
 منافقوں کے اسلام سے کہ مکان بارش نفع علموں کا ہے اور جگہ اُترنے روشنیوں اور برکتوں
 خیرات البیہ ہے آسمان کے میٹھ اہم جہاں کہ کو کہ وہ جگہ قحط کی ہے کہ نہ علم نفع دینے والا اُس میں
 آسمان سے برساتا ہے اور نہ روشنیوں اور برکتیں اعمال صالحہ کی اس میں نزول کرتی ہیں مادی اور

مسکن اپنا اختیار کیا اور اپنے خیال میں اس معاوضہ کو میں حکمت احمد دانائے جانتے ہیں اس واسطے کہ بارش کی جگہ میں خوف تکلیفوں کا رکھتے ہیں بسبب اس کے کہ فِیْہ ظِلْمَاتٌ یعنی اس مینہ میں اندھیرے ہیں اقل اندھیرا بڑا کہ نہایت گہرا ہے کہ ہر تہ اس کی گویا ایک اندھیرا جدا جدا ہے دوسرا اندھیرا بوندوں بے شمار کا کہل کر برستی ہیں تیسرا اندھیرا رات کا اور ہر چند ذکر رات کا اس تشبیل میں صراحت نہیں آیا لیکن ذکر کرنے برق اور کلما اَصْنَاءِہُمْ مشوا فِیْہِ وَاِذَا ظَلَمَ عَلَیْہِمْ قَامُوا سے قریب تفسیر کے ہو گیا کہ یہ رات ہی کا ذکر ہے اس واسطے کہ یہ حالت نہیں ہوتی ہے مگر رات میں وَرَعْدٌ یعنی اور اس مینہ میں آواز ہولناک ہے کہ کسنی جاتی ہے ابر سے خواہ بسبب ٹکرانے بادلوں کے ہو یا بسبب بھاٹنے اجزائے آسمانیہ کے وَبَرَقَ یعنی علان اُس مینہ کے اور بجلی بھی چمکتی ہے کہ اُسکے کو خیرہ کرتی ہے ایسے ہی یہ گروہ منافقوں کے اسلام لانے میں اذیتوں کا خوف رکھتے ہیں اور مطاعن جاہل اور مشقتیں جہاد کی اور گھربار کو ترک کرنا اور کنبے قبیلے سے جدا ہونا ان کی نظر میں تاریکیاں دکھائی دیتے ہیں اور تہدیدیات شرعی کہ اوپر شہوت رانی اور غصہ کے اسلام میں مٹتے ہیں مانند رعد سخت کے اُن کے جگروں کو بھاڑتی ہیں اور انوار جلالیہ الہیہ کو دلیلوں اور معجزوں کے چلنے ہیں بنیاتی بصیرت اُن کی کو خیرہ کر کے ہیں اور اُن کو مانند بجلی کے جانتے ہیں بلکہ جیسے کہ بھاگنے والے مینہ کی جگہ سے یَجْعَلُوْنَ اَصَابِعَہُمْ یعنی لاتے ہیں انگلیاں اپنی فِیْ اَازِہِمْ بیچ سوراخ کانوں اپنے کے ڈر سے مِنَ الصَّوَاعِقِ یعنی تاثیر آوازوں تند رعد اور گرنے آگ بجلی کی سے حَدَّ الْمَوْتِ یعنی بسبب خوف مرنے کے مبادا وہ آواز تند رعد مدد دل کو پہنچاتے اور موت کی طرف پہنچا جانے ایسے ہی یہ گروہ منافقوں کے کہ مٹنے تہدیدیات شرعیہ کے سے کان اپنے بند کرتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ مٹنے اُس تہدیدی ہولناک سے شہوت اور غصہ کہ باعث لذتوں زندگی دنیا کا ہے مرنا ہے اور یہ بھاگنا اُن کو کچھ فائدہ نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ یہ لوگ خدا کے ماتھے سے نہیں چھوٹ سکتے۔ وَاللّٰهُ مُخِیْطٌ بِالْکَافِرِیْنَ یعنی اور خدا ہر طرف سے پکڑنے والا ہے کافروں کو قبر اُس کے سے خلاصی نہیں پائیں گے اس واسطے کہ اگر قبر تشریحی اُس کے سے بھاگے قبر تکوینی

اس کے سے کس طرف بھاگیں گے یعنی اگر اللہ تعالیٰ ان پر غضب کریگا
 برگزینیں بھاگ سکیں گے اور اگر مُنہ تہدیداتِ استرانی سے
 کانوں اپنوں کو بند کیا ستے آواز گھوڑوں قازیوں اور آوازہ قلواریوں
 اور نیڑوں بمقامین اور فسرے تند آن کے سے کیوں کر
 کان اپنے بند کر سکیں گے اور جیسا کہ مینہ سے بھاگنے والوں کو
 چمک بجلی کی موجب خوف کا ہوتی ہے ساتھ اس حد کے یَنَاءُ لَیْقَیْ
 یَخْطَعُ آبْضَادُہُمْ یعنی نزدیک ہے کہ تیزی چمک بجلی کی بینائی ان
 کی اچک لے اور ان کو اندھا کرے ایسے ایسے ہی روشنیاں دلیلوں
 ظاہر کی بینائی بصیرت ان خفاش کی خصلتوں کی اندھا کرتی ہیں اور
 جیسا کہ مینہ سے بھاگنے والوں کو بسبب تاریکیوں بارش کے
 حیرت اور بائیں دائیں چلتا سرزد ہوتا ہے ساتھ اس حد کے کُتْمَا
 أَضَاءُ لَہُمْ یعنی ہر گاہ کہ روشن ہوتا ہے واسطے ان کے عالم بسبب
 چمکے بجلی کے کُتْمَا دَیْنِہ یعنی راستہ چلتے ہیں اس کی روشنی میں ایسے ہی
 یہ گروہ منافقین کے جس وقت غلبہ نور اسلام کا اور ظاہر ہونا
 معجزاتِ توہ کا پاتے ہیں ظاہر میں اوپر ظہور حق کے مستقیم ہوتی ہے
 و اور جیسا کہ بھاگنے والے مینہ کے اذِ اَظْلَمَ یعنی جس وقت تاریکی
 ہوتا ہے جہاں عَلَیْہِمْ یعنی اوپر ان کے بسبب چلے جانے روشنی بجلی
 کے یعنی ٹھہر جاتے ہیں اور راستہ نہیں چل سکتے ایسے ہی یہ گروہ
 منافقوں کے جس وقت کوئی اذیت ان کے اوپر اسلام میں ظاہر ہوتی
 ہے اپنے کمنہ پر جاتے ہیں اور کلمہ بے دینی اور لعنات کے ان کے
 دُتُوع میں آتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ مینہ ہر چند اس قسم کی
 شعیں اور اذیتیں دکھتا ہے اور اوپر حاسہ سمع اور بینائی کے صدمہ
 پہنچاتا ہے لیکن جو نفع کہ اس سے اُمید کئے جاتے ہیں ہزاروں حصہ

زیادہ اٹھا نے ان مشقتوں اور قبول کرنے ان صدموں کے سے بہتر
 ہیں اور باوجود اس کے بھاگنا اس سے قائم نہیں کرتا ہے اس
 واسطے کہ اسباب مشقت کے کارخانہ خدائی میں منحصر اس میں
 نہیں ہیں کفر میں بھی اسباب مشقت کے کارخانہ خدائی میں صدمہ جو اس
 کے بھی منحصر اس میں نہیں ہیں کہ کفر کی حالت میں بھی پہنچتے ہیں بلکہ باوجود اس
 قدر احتیاط ان کی کہ انگلیاں اپنی بسبب خوف آواز عد کے کانوں
 میں کرتے ہیں اور چمک بجلی کی سے بھاگتے ہیں خدائے تعالیٰ کو طاقت
 ہے کہ کان ان کے بہرے اور آنکھیں ان کی اندھی کرے بلکہ وَتُشَاَدُّهُ
 لَذَنَبٍ بِمَنْهَجِهِ ایدہ یعنی اگر چاہے اللہ تعالیٰ لے جاوے شہزادی ان کی
 اور بیٹائی ان کی بغیر بعد اور بجلی کے اس واسطے کہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اوپر ہر چیز کے قادر ہے اور قدرت اس کی عتاج
 طرف کسی سبب کے نہیں اور کوئی مانع اس کو منح نہیں کر سکتا جو
 چاہے اپنی قدرت سے کرے پس جو مکان کے اس میں نفع پہنچا
 ہے تھوڑے ضرر کے خیال سے کسی واسطے چھوڑنا چاہیے
 علی الخصوص کہ چھوڑ دینے میں بھی یقین خلاصی اس کا ضرر سے نہ ہو
 باقی رہے اس جگہ کئی سوال کہ مفسرین اس مقام میں درپے جواب ان کے
 ہوتے ہیں اول یہ کہ غلافیات ماحولہ کے لفظ کو مناسب ایسا تھا
 کہ ذہب اللہ بظہرہم منہ ماتے ذہب اللہ بظہرہم کس واسطے کہ لفظ
 انمات میں مادہ ضو کا موجود ہے جواب اس کا یہ ہے کہ ضور کا استعمال
 بیشتر معنی بالذات کے اثر میں ہوتا ہے اور نور عام ہے خواہ
 اثر معنی بالذات کا ہو خواہ اثر معنی بالعرض کا جیسا کہ برج آیت
 ھو الذی جعل الشمس فیاد القمر نوراً

اُس کے اشارہ سے پس پچ مقام بیان ہے اثر ہونے اُس آگ کے ذہب اللہ بنورہم مناسب زیا۔ ہوا تاکہ دلالت کرے اور اُس کے کہ اثر اُس آگ کا خواہ بواسطہ ہوا خواہ بے واسطہ سب برباد کیا اور کچھ نام اور نشان اُس کا باقی نہ رہا یہ توجیہ جواب کے اُوپر اس تقدیر سے ہے کہ ذہب اللہ بنورہم تخیل میں داخل اور جواب تھا کا ہوا اور اگر موافق تفسیر لکھی ہوئی کے ذہب اللہ بنورہم بیان حال منافقین کا ہو بعد مرنے کے اور داخل تخیل میں نہ ہو پس وجہ اس کی یہ ہے کہ ضواء کا استعمال ظاہر کی روشنی میں ہوتا ہے اور اس جگہ منظور برباد کرنا روشنی ایمان کا تھا کہ معنوی ہے پس استعمال لفظ نور کا ضرور ہوا تاکہ خیال سُنے والے کا طرف روشنی ظاہری کے نہ جانے دوسرا سوال یہ ہے اس آیت میں کہ حال دنیاوی کافروں کا اس میں بیان ہے اقل بہرا ہونا بعد اُس کے گونا گونا ہونا بعد اُس کے اندھا ہونا بیان فرمایا ہے اور دوسری آیت میں کہ سورۃ بنی اسرائیل میں ہے یعنی وغشہم یوم القیۃ علی وجوہہم عمیاء ویکماوصا بیان حال کافروں کا اُس میں ہے اندھے ہونے کو اور کچھ گونگے ہونے کے اور گونگے ہونے کو اور بہرے ہونے کے مقدم کیا مکتہ پیچ بدلنے اس اسلوب کے کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ دنیا میں حقائق الہیہ اور حقائق اخرویہ مخفی اور پوشیدہ ہیں اور اکثر آدمی اُن حقائق سے اندھے ہیں کہ علم اُن کا نہیں رکھتے اور طریق اُن کے معلوم کرنے کا یہی ہے کہ غفلت اور مرشدین اور پیغمبر کہ اُن حقائق کو دیکھتے ہیں اور طرف ہلکے سے پہنچاتے ہیں اُن کے فرمانے کو سُنتے ہیں اور بعد سُنے کے اگر شبہ اور غلبان کسی طرح کا باقی ہے تفتیش اور تحقیق کرتے ہیں بعد تحقیق کے نشانیاں حقیقت کی ظاہر ہوتی ہیں اور حجاب اُٹھ جاتا ہے اور اندھا پن نہیں رہتا پس فقدان ان تینوں مرتبوں کا دُنیا میں اسی ترتیب بیان فرمایا اور آخرت میں کہ حجاب بالکل اُٹھ جائے گا اور پردہ نہ رہے گا اور آدمی ہر شے خود بخود معلوم کرے گا واعظ اور مرشد فیہ اُس جگہ درکار نہیں کہ العیان لایحتاج الی البیان پس طریق گم ہو جانے دریافت حقائق کا اس مقام میں یہی ہے کہ پہلی آنکھیں حقیقت میں اندھی ہو جائیں بعد اُس کے آد سوال اور تفتیش کا لفظ اور حرف صوت ہے جاتا ہے بعد اُس کے اگر بغیر سوال

اور تفتیش کے بھی کوئی آواز کان میں پہنچے محسوس نہ ہوگی۔ لاجپاد آخرت کی نسبت سے یہی ترتیب مناسب زیادہ ہوئی۔ تیسرا سوال یہ ہے کہ لفظ اوکلام عرب میں شک کے واسطے آتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبروں میں شک کی گنجائش نہیں پس استعمال کلام اور کابینج اوکصیب من السام کے کیا وجہ رکھتا ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اگر پہلے اصل میں کلام اوکلام خبری میں واسطے شک کے ہے لیکن جس وقت کلام خبری متضمن تغیر اور تسویر کے ہو لفظ اوکاشک کے معنوں سے مجرد کر کے لاتے ہیں اور تسویر اور تغیر میں استعمال کرتے ہیں اور اس جگہ واسطے ظاہر کرنے اس کے کہ دونوں تشبیہیں جواز میں برابر ہیں اس کلمہ کو لاتے ہیں۔ حاصل کلام کا یہ ہے کہ منافقوں کے حال کی تشبیہ دونوں طرح جائز ہے خواہ مشبہ اُن کے حال کا حال روشن کرنے والے آگ کا کہ جلدی سے اپنی آگ کو اُس نے بجھا دیا کیا جاتے یمن جیسا اُس شخص نے اپنی آگ بجھا کر نقصان اور خسارہ پایا ایسا ہی اُن منافقوں نے بھی کہ آخرت کے بدلے دُنیا کو لیا اور ہدایت کے عوض میں ضلالت کو خرید اور خسارہ اور نقصان حاصل کیا اور خواہ مشبہ اس کا حال اس شخص کا گردانا جائے کہ میٹھ سے جھاگتا ہے اور رعد اور تاریکی سے ڈرتا ہے یعنی جیسا کہ وہ شخص فلع کی جگہ سے لبیب متھوڑے سے خوف کے جھاگتا ہے۔ یہ لوگ بھی لبیب و ہم کرنے متھوڑے مزر کے اور خوف مشقت کے کہ اسلام میں ہے بڑے بڑے فائدوں کو ترک کرتے ہیں پس سامع کو اختیار ہے خواہ اس تشبیہ کو کہ مینشاو اعلیٰ بوقی کہے یا اُس تشبیہ کو دونوں تشبیہیں پہنچ تصور یہ حال اُس کے کہ برابر ہیں چوتھا سوال یہ ہے کہ میٹھ سوائے آسمان کے اور طرف سے نہیں آتا پس فائدہ لفظ من السام کا کیا ہوا جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی بعض کالفاظ اور چیزوں میں بھی جن میں مشقت ہے مجازاً استعمال کرتے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں فلانی جگہ لغت پرستی ہے اور فلانے شہر میں زر پرست ہے پس واسطے دفع کرنے تو ہم اس مجاز کے اس لفظ کے ساتھ تاکید کرنی ضرور ہوئی تاکہ لفظ صیب کو اوپر میٹھ مجازی کے محمول نہ کرے جیسا کہ پہنچ اذا استقیظ احدکم من منامہ میں کہا ہے کہ غرض زیادہ کرنے لفظ من منامہ کے سے دور کرنا اُس تو ہم کلمہ کہ کوئی سامع استیقاظ کو اوپر خبر داری خواب غفلت کے حمل نہ کرے اور اوپر اسی قیاس کے پہنچ لفظ

دلائل و طریقہ بننا حیح کے کہا ہے کہ کوئی طیران کو ساتھ طیران بہت کے تاویل نہ کرے والا طیران جناح ہی سے ہوتا ہے اس کے زیادہ کرنے کا کچھ فائدہ نہیں۔ پانچواں سوال یہ ہے کہ کانوں میں سرانگلی کا ڈالنے میں نہ تمام انگلی پس مناسب ایسا تھا کہ یجعلون انا ملہم فرماتے نہ اصابعہم اس واسطے اصابع تمام انگلیوں کو کہتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ ڈالنا انگلی کا سوراخ کان میں اس بات کو نہیں چاہتا ہے کہ ساری انگلی اس کے اندر داخل ہو جائے بلکہ سرانگلی کا جس وقت کان کے سوراخ میں گیا کہہ سکتے ہیں کہ انگلی کان میں آئی اور لفظ اصابع کے لہنے میں کہ تمام تمام انگلی کا ہے ایک نوع کا مبالغہ سمجھا جاتا ہے گویا ارشاد ہوتا ہے کہ بسبب کمال خوف اور ڈر کے چاہتے ہیں کہ تمام انگلیاں اپنے کانوں کے سوراخ میں ڈال لیں تاکہ کسی وجہ سے آواز سخت رعد کی اُن کے کان میں نہ آئے۔ چھٹا سوال یہ ہے کہ میذ ابر سے برستے نہ آسمان سے پس او کھیت من السماء کے کیا معنی ہوں گے جواب اس کا یہ ہے ہر چند کہ میذ ابر سے برستے لیکن پیدا ہونا ابر کا موقوف اور ضاع آسمانی پر ہے جیسا کہ اگلی آیت میں مذکور ہے۔ پس کہہ سکتے ہیں کہ میذ آسمان سے آتا ہے۔

پیدائش ابر و معد و فرہ کی

معینہ ابر و آسمان سے طرف آسمان کی ہے نہ جرم آسمان کا اور ابر آسمان کی طرف میں ہے اگرچہ آسمان میں نہ ہو اس جگہ حکمت والوں نے کہا ہے کہ جس وقت قوتیں فکریہ عناصر میں تاثیر کرتی ہیں بسبب گرمی پیدا کرنے اور تبخیر کے عناصر حرکت میں آتے ہیں اور آپس میں مخلوط ہوتے ہیں اور عناصر کے آپس میں ملنے جانے سے مخلوقات طرح طرح کی پیدا ہوتی ہیں مثلاً جب گرمی موسم گرمی کے عناصر میں تاثیر قوی کرتی ہے دریا سے بخار اور زمین سے دھواں اٹھتا ہے اور طرف آسمان کے جاتا ہے پس دھواں کبھی ہوا کے جزے آگے بڑھ جاتا ہے اور کہہ آگ تک پہنچتا ہے اور دہاں جا کر روشن ہو جاتا ہے اور کبھی کئی روز تک اس کار روشن ہونا باقی رہتا ہے اور ستارہ دُوم دار کی صورت اور نیزہ کی شکل نمودار ہوتی ہے اور اگر جلدی سے بعد روشن ہونے کے غائب ہو جاتا ہے شباب ہوتا ہے اور کبھی مشتعل نہیں ہوتا ہے بلکہ احتراق قبول کرتا ہے اور علامات سُرخ اور سیاہ آسمان اور زمین کے درمیان ظاہر ہوتے ہیں اور بخار زمین سے جب اُٹھتا ہے کئی قسم کا ہوتا ہے اور بہت بلند جاتا ہے۔

اور ایسے مکان پر پہنچتا ہے کہ عکس شمع آفتاب کا زمین سے اٹھتا ہے اس مکان پر منقطع ہو جاتا ہے اور سردی اور جم جانا قبول کرتا ہے اور قطرہ قطرہ ہو کر زمین پر گرتا ہے اُس بجائے جگے ہوتے کو ابر کہتے ہیں اور کبھی اتنا لطیف نہیں ہوتا ہے بلکہ نقل بھی اس میں موجود ہوتا ہے اور اسی واسطے بہت بلند نہیں جاتا ہے اور یہ بخار بسبب سردی کے آخر رات کو جلد ہی منجمد ہو کر گرتا ہے اور اُس کو شبنم کہتے ہیں اور کبھی بسبب شدت سردی ہوا کے بخار راستے میں جم کر زمین پر گرتا ہے اور اُس کو اول کہتے ہیں اور بھی کہا ہے کہ جس وقت بخار اور دھواں اور بخار مخلوط ہو کر زمین سے اوپر کو اُٹھتے ہیں اور بعد اُٹھنے کے آپس سے جدا ہوتے ہیں بخار اُٹھا پھرتا ہے اور ہوا تند چلتی ہے باؤ گولہ پیدا ہوتا ہے اور بخار اور دھواں جس وقت برودت کی حد پر پہنچتے ہیں بخار سرد ہو جاتا ہے اور دھواں اوپر کو جانا چاہتا ہے پس باعث شدت نفوذ کرنے دھویں کے اوپر کو راستہ چاہتا ہے آواز سخت پیدا ہوتی ہے کہ اُس کو رعد کہتے ہیں اور کبھی بسبب حرکت سخت کے وہ دھواں روشن بھی ہو جاتا ہے اور بجلی دکھائی دیتی ہے اور کبھی بسبب سردی زیادہ کے دھواں جم کر زمین پر گرتا ہے اور اُس کو صاعقہ کہتے ہیں اہل حکمت کے بیان پر اس طرح یہ چیزیں پیدا ہوتی ہیں چونکہ نظر ان کی میں تصور ہی ایسی چیزوں کی پیدائش میں کوئے استعداد مادہ اور تاثیر صور فوجیہ کی کچھ معلوم نہیں کر سکتا تا چار اسی پر کفایت کرتے ہیں اور حقیقت میں ہمراہ اُن اسباب کے اسباب دوسرے بھی ہیں اس کارخانہ کے بلکہ واسطے تمام کارخانوں جہاں کے «رکار ہیں کہ وہ ارادہ اور اختیار اِرواح مدبرہ کا کہ موکل ان مواد اور صورتوں پر ہے اور ان اِرواح کو زبان شرع میں ملائکہ اور فرشتے کہتے ہیں اور خصوصیتیں زمانی اور مکانی اور نہ ہونا آخر کا باوجود اجتماع اسباب مادیہ اور صوریہ کے اختلاف اسی اللہ اور اقیام کے ہے اور یہ اسی واسطے شارع نے خبر اخیر ملتامہ کا کہ تعلق ارادہ اور اختیار اِرواح مدبرہ کا ہے اعتبار فرمایا ہے اور اتمام اس کارخانہ کا بلکہ تامل کارخانوں جہاں کا مستوب طرف فعل فرشتوں کے فرمایا اور ملائکہ کو تابع امر تکوینی جناب باری کا کیا کہ فرشتے اپنی طرف سے کچھ نہیں کرتے ہیں فلّٰہ درہ ما اذق نظرہ و ما شہدہ اھل اگر قوت تکر یہ انسانہ پنج اسباب مادیہ اور صوریہ ہر شے کی خود کرے کمال غفلت نہیں اسباب

سے یعنی ذات باری کی سے یعنی انتہا تمام اسباب کا جس کی طرف ہے اس کو حاصل ہوا اور معرفت سبب کی ہرگز میسر نہ ہوا اور اگر فنی اسباب کی بالکل کرے کارخانہ ہر شے کا بلا واسطہ اور خلقت اسباب کی باطل ہے سبحانک ما خلقت هذا باطلا پس جو اعتقاد کہ اُس کو دنیا اور آخرت میں نفع کرے یہی اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی قائل ہر شے کا بلا واسطہ ہے لیکن اسباب واسطے عادت اپنی کے درمیان میں لاتا ہے تاکہ محفل ہو تاکہ کسی شے کا اور خالی ہو ماحکمت اور قدرت سے لازم نہ آوے والّا بیعت

از سبب سازیش من سودائیم و از سبب سوزیش سو فطائیم
اور جب یہ معنی معلوم ہوتے ہیں جانتا چلیے کہ جو کچھ حکما اور فلاسفہ نے بیچ پیدا کیا
ابراور میثد اور وعد اور برقی کے کہا ہے حسن واسطے صورت باندہ صفی ان چیزوں کے کہ
قدرت الہی سے پیدا ہوتی ہیں ذکر کیا ہے تاکہ عقل سے بعید نہ معلوم ہوں اور ذہن کہ مالوف
اور پر اور اک قدرت کے باعتبار اسباب مشہورہ کے ہے قبول کرنے والا واسطے اُن چیزوں
کے کہ قدرت الہی سے پیدا ہوتی ہیں ہو ذکر اگلی آیت کی تفسیر میں اور بیچ قصد مذاہل پہلی
اُمّتوں کے انشاء اللہ تعالیٰ اشارہ طرف اس کے آجائے گا اور ہر گاہ بیان فرقوں نیک بختوں
اور بد بختوں کے سے فارغ ہوتے اور فرمایا کہ یہ کتاب ہدایت ہے واسطے متقیوں کے کہ
پانچ فرقوں کو شامل ہے اب بیچ بیان اس چیز کے کہ مقصود نازل کرنے اس سورہ کے سے
ہے شروع فرمایا اور اوپر طریق حاصل کرنے تقوائی کے کہ سبب نفع پکڑنے کا ساتھ ہدایت
قرآن کے ہے دلالت فرماتے گویا ایسا فرماتے ہیں کہ جس وقت جانتا کہ یہ کتاب واسطے ہدایت
متقیوں کے نازل ہوئی پس چاہیے کہ فکر تقویٰ حاصل کرنے کا کریں اور راستہ اُس کے حاصل
کرنے کا ہم سے سنیں کیا آیاتھا الناس اعبدوا ربکم یعنی اے آدمیو! عبادت کرو تم
پروردگار اپنے کی اور منافقوں کے مثل نہ ہو کہ یہ گروہ دینی اسلام سے کہ سراسر نفع ہے
بسبب تاریکیوں اور شدائد وعد اور وعید کے بھاگتے ہیں چنانچہ آدمی میثد سے کہ میں رحمت
ہے بسبب خوف اندھیرے اور وعد اور برقی کے بھاگتے ہیں اور ایسی تمثیل اپنے اوپر مطابق
نہ کہ فقط منافقوں کو نہ نظر کے حال کے بیان کرنے کے واسطے لائی گئی ہے اور منفید

علی نہیں پس یہ تمثیل معارض دلائل قطعیہ کے کہ اوپر واجب ہونے عبادت کے دلالت کرتی ہیں
 نہ ہوگی پھر جو شخص اس اصل حکم کو چھوڑ کر ایسی تمثیل ضعیف کے ساتھ تسک پکڑے
 گویا انسانیت سے نکل گیا اور مفہوم لفظ ناسس کے سے باہر ہوا اور حاصل اس تمسک پر کا
 یہ ہے کہ حقیقت ربوبیت کی معبودیت کا تقاضا کرتی ہے اور حقیقت عبدیت کی مابدیت کو
 چاہتی ہے خصوصاً جس وقت رب نے بندہ کو ایسی بڑی نعمت دی ہو کہ تمام نعمتیں بعد اُس
 نعمت کے موجود ہوتی ہوں اور وہ نعمت پیدا کرنے کی ہے کہ ذات بندہ کو بھی عدم سے لے کر
 وجود کے لایا اور اس کے اصول کو بھی یعنی جن سے یہ پیدا ہوا ہے اُس نے نیت سے ہمت
 کیا اس واسطے کہ پروردگار وہ منعم ہے الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ یعنی
 وہ کہ پیدا کیا ہے تمہارے تئیں اور اُن آدمیوں کو کہ پہلے تم سے تھے باپ اور دادے تمہارے
 اور یہ پیدا کرنا ایک نعمت ہے نہایت عمدہ اس کے بدلے میں ایسا شکر چاہیے کہ کمال درجہ
 کا ہر اور وہ عبادت ہے پس معلوم ہوا کہ عبادت کو بندہ سے واسطے نفع اپنے کے نہیں چاہئے
 ہیں بلکہ اعلیٰکم تتقون یعنی واسطے اس کے کہ شاید متقی ہو تم اور ساتھ ہدایت قرآن
 کے کہ پنج نصیب متقیوں کے ہے نصیب پانے والے ہر اور اسی واسطے محققین نے کہا ہے
 کہ حقیقت عبادت کی صحیح کرنی نسبت عبودیت کی ہے اس واسطے کہ جب بندہ نے اپنے تئیں
 ممکن پہچانا رب اپنے کو ساتھ وجود کے پہچانے گا اور جب اپنے تئیں ملوک جانا رب اپنے کو
 مالک جانے گا اور جب اپنے تئیں مقہور دیکھا رب اپنے کو قادر دیکھے گا اور جب اپنے تئیں قدرت
 کے تحت دیکھا رب اپنے کو قادر دیکھے گا اور جب اپنے تئیں مامور اور ذلیل پہچانا رب اپنے کو
 آمر اور عزیز پہچانے گا اور اُدبسی قیاس کے پس حد اپنی سے تجاوز نہ کرے گا اور اس قضیہ عقلیہ
 کو منعکس نہ کرے گا اور اپنی قدرت اور تصرف کسی وجہ سے معلوم نہیں کرے گا اور آپ کو
 مانند غلام ذلیل کے کہ رو برو خداوند اپنے کے کھڑا ہے اور کمر اطاعت کی باندھے ہوئے منتظر
 امر اور نہی کا ہونے والا جانے کا مہمی نے روایت کی ہے کہ ایک غلام کو آگے ایک شخص کے لئے
 تاکہ اس کو خرید کرے اُس شخص نے غلام سے پوچھا کہ نام تیرا کیا ہے، کہا جو نام تو رکھے، اُس
 شخص نے پوچھا کیا کہلئے گا کہا جو تو مجھ کو کہلاتے۔ پھر پوچھا کہ کیا ہے گا کہا جو تو پہناتے

اُس شخص نے کہا کہ میں تجھ کو خریدوں غلام نے کہا کہ بندہ کو کوئی خواہش نہیں ہوتی ہے

حقیقت عبادت کی
خواہش اس کی وہی ہے جو خواہش مولے کی ہے اور ہر گاہ کہ معنی عبادت کے صحیح کرنا نسبت عبودیت کی ہے پس امر فرمانا ساتھ عبادت کے شامل ہے کافر اور مسلمان کو اور بھی شامل ہے تمام مبادی اور نہایتوں عبادت کو اور اصول اور فروع اُس کے کہ کو شرائع الہیہ شرح اُس کی ہے اس جگہ جاننا چاہیے کہ ہر چند حقیقت عبادت کی مجرد متوجہ ہونے کے طرف مال نفس اپنے کے اور دیکھنے داغ عبودیت کے اپنے اوپر ظاہر اور روشن ہے لیکن مسبب تصور بصری اور ضعف قوت فکری کے معرفت معبود کے راستہ کا ایسا نشان دیا ہے کہ بہت آسان اور ظاہر ہے اور حاصل اُس کا یہ ہے کہ ہر اہل عقل جانتا ہے کہ میں ایک وقت میں معدوم تھا بعد اُس کے موجود ہوا اور جو چیز بعد عدم کے موجود ہوئی اس کے واسطے ایک پیدا کرنے والا چاہیے اور خالق میرا نفس میرے باپ اور نہ ماں باپ میرے اور نہ ہم جنس میرے اس واسطے کہ یہ سب مانند میرے عاجز ہیں۔ اگر پست مسیکر بدن کا بسبب کسی صدر کے اثر پڑنے اُن کو یہ طاقت نہیں کہ اُس چمڑے کو نئے سرے سے پیدا کریں اور طبیعتیں نفسوں اور آسمانوں اور عناصر اور کو اکب کی بھی خالق نہیں ہو سکتیں اس واسطے کہ یہ چیزیں بھی تغیر اور تبدل ہوتی ہیں پس خالق میرا اور چیز ہے کہ عجز اور حدوث اور تغیر اور تبدل اور نقصان

بیان آیت کی اور مدنی کا

سے پاک ہے اور وہ ذات معبود کی ہے باقی رہیں اس جگہ کہ بحثیں کہ مفسرین نے اُن میں بہت کلام کئے ہیں اقل یہ کہ معلقہ سے روایت آئی ہے کہ جس آیت کے اول میں یا ایہا الناس ہے وہ مکی ہے اور جس آیت کے اول میں یا ایہا الذین آمنوا ہے مدنی ہے اور یہ دونوں قاصد سے منقوض ہیں اس واسطے کہ یہ آیت مدنی ہے بالا جماع باوجودیکہ اس نیت کی ابتدا یا ایہا الناس ہے اور آیت یا ایہا الذین آمنوا قوا انفسکم واهلیکم فاراً کہ سورہ تحریم میں ہے مکی ہے اور حال یہ ہے کہ اس کے اول میں یا ایہا الذین آمنوا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ معنی مکی اور مدنی کے معلقہ کے کلام میں یہ نہیں ہیں کہ کتہ اور مدنیہ میں انہی بولہ مزاد اسکی یہ ہے کہ جس جگہ یا ایہا الناس آیا ہے خطاب طرف مکررین مکاتیب ہے کہ لکھنے والے مکاتیب

اور جس جگہ دیا اچھا الذین امنوا وارو ہوا ہے خطاب طرف مومنین کے ہے کہ اکثر مدینہ میں تھے اس واسطے کہ اس وقت میں کعبہ کے غلبہ کی جگہ مکہ تھا اور اسلام کے غلبہ کی جگہ مدینہ تھا دوسرے لفظ فعل کا لغت عرب میں واسطے امید اور توقع کے ہے اور امید اور توقع ان کے مشایاں ہے کہ انجام کار سے آگاہ نہ ہو کلام الہی میں کیونکہ واقع ہو جواب اس کا یہ ہے کہ حرف امید کا کلام الہی میں دو طرح سے آتا ہے اول واسطے فعل کلام حالی یا قالی بندوں کے جیسا کہ اعلیٰ تذکرہ کیجئے اس واسطے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علی نبینا وعلیہما السلام جس وقت میں طرفہ کے بھیجے گئے تھے حال ان کا اس توقع کو چاہتا تھا گو وقوع میں نہ آئی دوسرا طریق یہ ہے کہ امید کی معنی سے جو کہ کے تعلیل محض میں استعمال کرتے ہیں اور اسی واسطے فرار نے کہا ہے کہ فعل کلام الہی میں معنی ملنے کے ہے تیسری بحث یہ ہے کہ عبادت سوا تقویٰ کے اور چیز نہیں پس لعنکم متقون ؟ مدعا عبد وارتبکم کے ذکر کرنا ایسا ہے کہ عبد وارتبکم لعنکم تحیدون یا بمنزلہ اس کے ہے کہ اتقوا رتبکم لعنکم متقون کہیں اور یہ کلام نہایت نامناسب ہے جواب اس کا یہ ہے کہ معنی عبادت کے صمیم کرنی نسبت عبودیت کی ہے اور منتہی اس تفسیر کا منصف ہونا ساتھ صفت تقویٰ کے ہے پس عبادت اور تقویٰ باعتبار نہایت کے آپس میں اتحاد رکھتے ہیں اور باعتبار ابتداء کے فرق اور تغایر رکھتے ہیں اس جگہ کلام کی بنا اور باعتبار ابتداء کے حال کے ہے اور احتمال ہے کہ معنی اتقا کے اس جگہ موافق منہزم لغوی کے پرہیز کرنا اور اپنے نہیں نگاہ رکھنا ہو یعنی عبادت اپنے پروردگار کی بجائے تم تاکہ اپنے تئیں اُس کے غصے سے بچاؤ اس واسطے کہ تلف کرنا حقوق کا موجب غصہ اُس کے کا ہے اور عبادت کے چھوڑنے میں تین حق تلف ہوتے ہیں اول اللہ تعالیٰ کی پرورش کا دوسرے حق عبودیت اپنی کاتیسرے حق نعمت اُس کی کا کہ ترک کرنا شکر کا لازم آتا ہے اور جو تمثیل کے منافقین کے حال میں گزری ہے قابل اس کے نہیں کہ عبادت کے چھوڑنے والے اُس کو اپنے مطلب کے واسطے منہ پکڑیں بلکہ وہ تمثیل اور خلاف مدعا ان کے کمال مبالغہ کے ساتھ دلیل ہے اس واسطے کہ انھوں نے متشابہات

ہے باز نہیں آنا نام اسلام سے تزلزل ہے اور حقیقت میں اسباب دخول اسلام کے میں باعتبار ذات اپنی کے اورے کہ باعتبار مبادی اعتقاد اپنی کے اور یہ کہ باعتبار مبادی اور مقصد اور ثمرات کے اس واسطے کہ وہ خالق ہے اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ فِرَاشًا يَعْنِي وہ کہ گردن ہے اُس نے زمین کو مانند فرش کے واسطے تمہارے کہ اوپر اس کے قرار پکڑو اور سکونت اختیار کرو باوجود اعلا طہ دریا ئے ثمر کے ہر طرف سے صغیر و کبیر از زمین کا ظاہر کیا اور اس کو نہ ایسا سمجھو کیا جیسا کہ سنگ خار کہ سکونت اور قرار پکڑنا اس پر ممکن نہ ہو اور نہ اس قدر لطیف اور نرم بنایا مانند پانی اور ہوا اور گیس کے کہ پاؤں اُس پر پھسلے۔ پس گو یا تمام زمین مانند فرش کے کبھی ہوئی ہے اور اپنی جگہ ٹھہری ہوئی ہے تاکہ اوپر اس کے خواب کرو اور بیٹھو۔

بیان عجائب صنع الہی کا

عجائب مصنوعات الہی سے زمین میں وہ ہے کہ اس کو اپنی چھتریں ٹھہرا دیا ہے کہ تمام جہان کا درمیان ہے اس واسطے کہ ہر چیز باری بالبطع نیچے کی طرف مائل ہے جیسا کہ ہر چیز بھی بالبطع مائل اوپر کی طرف ہوتی ہے نیچے کی طرف زمین کے مرکز کو کہتے ہیں کہ عین درمیان زمین کے نقطہ کا نام ہے اوپر کی طرف وہ جہت ہے کہ آسمان کی طرف جس کا منہ ہو پس جیسا کہ بلند ہونا زمین کا اس طرف سے کہ ہم اوپر اُس کے ہیں آسمان کی طرف کو مستبعد ہے ایسے ہی نیچے کو زمین کا جانا بھی اس جگہ سے بعید ہے اس واسطے کہ نیچے کو جانا زمین کا یہ ہے پس اس تدبیر سے پتہ ٹھہرانے زمین کے جیز اپنی میں کسی چیز کی احتیاج نہیں تاکہ اوپر کی طرف سے کسی شے سے باز نہیں دے نیچے کی طرف سے ساتھ کسی ستون کے مضبوطی اُس کی کریں بلکہ میل طبع اس کی طبیعت میں وسط حقیقی کی طرف رکھا ہے وہی کفایت کرتا ہے کہ نیچے یا اوپر کو نہیں جاسکتا جیسا کہ اس آیت میں اِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اِنْ تَزٰوٰلَا لَيَنْفَطِحُنَّ اِنَّ تَحْقِيقَ اللّٰهِ تَعَالٰی نے تمام رکھا ہے آسمانوں کو اور زمینوں کو کہ ٹل نہ جائیں اس معنی کی طرف اشارہ ہے اور نعمتیں الہی بندوں کے اوپر کہ زمین کی پیدائش میں ہیں یہ ہیں کہ اُس کو مانند پتھر کے سخت نہ کیا اور نہ مانند پانی کے نرم بنایا تاکہ چلنا پھرنا، بیٹھنا سونا وغیرہ اوپر اُس کے آسان ہو اور کھیتی اور عمارت کا بنانا ممکن ہو اور کھودنا کنوؤں کا اور جاری کرنا نہروں کا ہو سکے اور انہیں نعمتوں سے وہ ہے کہ اُس کو نہایت لطیف اور شفاف ہوا کی مانند نہیں کیا تاکہ شعائیں انوار

آسمانی کی اوپر اس کے ٹھہریں یعنی اگر لطیف اور شفاف ہوتی شعا میں اس پر نہ ٹھہرتیں اور بسبب ان شعاعوں کے اس کے باطن میں حرارت اور گرمی پیدا ہو اور کھیتی کے کام میں آوے اور انھیں نعمتوں میں سے وہ ہے کہ طبیعت اُس کی خشک کی بنا کہ عناصر رطوبت والوں کو اُس کی ساتھ خیر کریں اور قوام مرکبات کے بدنوں کا حاصل ہو اور جملہ نشانیوں الہی سے کہ زمین میں رکھی ہوئی ہیں مجملہ آیات کی طرف پہنچ آیت وَفِی الْاَرْضِ اٰیٰتٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ یعنی اور زمین میں نشانیاں ہیں واسطے یقین کرنے والوں کے اشارہ کیا ہے کتنی چیزیں ہیں بعضی ان میں سے اختلاف زمینوں کا ہے اس طرح پر کہ کوئی سخت ہے اور کوئی نرم کسی میں روئیدگی خوب ہے کسی میں کم و علیٰ ہذا القیاس اور اسی نشانی کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ نفی الارض قطع محتاج و رات یعنی اور زمین میں پاس پاس نشانیوں والی کہ بعضی نشانی ان میں سے یہ ہے کہ زمینوں کا رنگ جدا جدا ہوتا ہے اس آیت میں بیان اس کا ہے وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَیضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ وَّالْوَاخِیَا وَغَرَابِیِبٌ اَسْوَدٌ یعنی اور پہاڑوں میں گھاٹیاں ہیں سفید اور سرخ طرح طرح کے ان کے رنگ اور بالکل سیاہ اور بعضی ان میں سے ہے اُگنا نباتات کا کہ پہنچ آیت وَالْاَرْضُ ذَاتُ الصُّدُوحِ کے ذکر اس کا ہے اور بعضی ان میں سے یہ ہے کہ بسبب خشکی طبیعت اپنی کے پانی میں نہ کا جذب کر کے کھاتی ہیں اور نگاہ رکھتی ہیں جیسا کہ پہنچ آیت وَالْاَرْضُ مَدَنًاہَا کے مذکور ہے اور بعضی ان میں سے یہ ہے کہ زمین کی طبیعت میں کرم اور سخاوت بھی ہے کہ ایک دانہ لیتی ہے اور سات سو دانہ اس کے بدلے میں دیتی ہے جیسا کہ پہنچ اس آیت کے مذکور ہے کَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ مِثَالٍ فِیْ كُلِّ سَنْبَلَةٍ مَّاوْءٌ حَبَّةٌ یعنی جیسے ایک دانہ کو اُگھیں اس سے سات بالیں ہر ہر بال میں سو سو دانے اور بعضی اُن میں سے سیات اور موت ہے کہ نرندہ حشر اور قیامت کا ہر سال اُس کے اوپر دیکھا جاتا ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے وَاٰیۃُ لِّہُمُ الْاَرْضُ الَّتِیۡتَہَا اَخْیَیْنَاہَا یعنی اور ایک نشانی ہے زمین مردہ اس کو جلایا ہم نے اور بعضی نشانی اُن میں سے جانور مختلف کہ اس میں پیدا ہوتے ہیں اسکا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے وَبِثِّ فِیْہَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ اَوْ یُکْھَرِیۡہَا

اُس میں بہت قسم کے جانور اور انھیں سے روئیدگیاں طرح طرح کی جیسا کہ اس آیت میں بیان ہے و انبتنا فیہا من کل زوج جھیم یعنی اور روئیدگی کی ہم نے ہر ہر قسم کی روئی کی چیز اور اگر سبزیوں اور بوٹیوں کے حال میں نامل کیا جائے پس رنگتیں جدا جدا کہ ان میں پائی جاتی ہیں یہ بڑی نشانی ہے اور مزے جدا جدا ہونا نشانی دوسری ہے اور بوٹیاں مختلف ہونی یہ اور نشانی ہے پھر بعضی ان میں سے قوت آدمیوں کا ہیں اور بعضی قوت جانوروں کا خواہ چرند ہوں خواہ پرند اور بعضی ان میں سے کھانے کی چیزیں ہیں اور بعضی سالن ہیں اور بعضی دوا اور بعضی میوہ ہیں اور بعضی لباس آدمیوں کا جیسا کہ روئی اور کتان سوائے پریشیشوں حیوانی کے کہ بالوں اور پشم اور لیشیم اور پوست ان سے بنتے ہیں اور انھیں نشانیوں میں سے پتھر مختلف ہیں کہ بعضے ان میں سے واسطے زینت کے ہیں مثل یاقوت اور الماس اور عقیق اور فیروزہ کے اور بعضے ان میں سے واسطے استحکام بنانے کے مثل خار اور غلزلہ کے اور بعضے واسطے دونوں فائدوں کے مثل مرمر سُرُخ اور عجائبات۔ قدرت الہی سے ان پتھروں میں یہ ہے کہ جس کی منفعت زیادہ ہے قیمت اُس کی کم ہے جیسا کہ پتھر حقائق کا اور جس کی منفعت کم ہے قیمت اس کی زیادہ ہے مثل یاقوت سُرُخ کے اور انھیں نشانیوں سے کانیں عجیب غریب کہ اللہ تعالیٰ نے زمین میں پیدا کر دی ہیں اور سب سے بہتر ان سے سونے چاندی کی کان ہے اور عجائب قدرتوں الہی کے سے بیچ اس قسم کے یہ ہے کہ آدمی کو حرفتیں مشکل اور صنعتیں باریک اور چیلے بڑے تعلیم کر دیئے ہیں یہاں تک کہ پھیل کر قعر دریا سے اور جانوروں کو ہوا میں سے شکار کرتے ہیں اور باوجود اس کے سونے چاندی کے بنانے سے عاجز رکھا ہے یعنی سونا چاندی ہر شخص نہیں بنا سکتا اور بھید اس کا یہ ہے کہ اکثر فائدے سونے چاندی کے باعتبار ثمنیت کے ہیں اور چیزوں کی ثمن ہوتی ہیں اور ثمن ہونا بغیر عزت کے نہیں ہوتا اور عزت اس بات کو چاہتی ہے کہ آدمی کو اس کے بنانے کی قدرت نہ ہو والا کچھ قدر نہ ہے اور اسی واسطے کہلے کہ من طلب المال بالکیمیاء افلس اور انھیں نشانیوں میں سے یہ ہے کہ کوہستان میں اور بعضوں قطعے زمین کے میں بڑے بڑے درخت پیدا کر دیتے ہیں اور ان پر پھول پھیل نہیں آتا تاکہ

عمارت کے کام میں آویں اور کوئلہ وغیرہ بنانے میں خرچ ہوگا اور پختہ و پز کے کام آئیں۔ خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ اگر آدمی اپنے حال میں فکر کرے اور اپنی عاجزوں کو اور جہان کو اندازہ کرے اور تو لے بالیقین جان لے کہ تمام جہان میرے واسطے مانند گھر کے ہے کہ جو چیزیں احتیاج کی ہیں اُس میں رکھی ہوئی ہیں اور آسمان کو مانند چھت کے اُوپر اس کے رکھ دیا ہے اور زمین کو مانند فرش کے بچھا دیا اور ستاروں کو مانند چراغوں اور قندیلوں کے لٹکا دیا ہے اور غذا اور دوا اور پوشاک اور سواری اور زیور جس نباتات اور حیوانات اور معاون کی سے اس کو عطا کرنا کہ ملک اس گھر کا بنا دیا ہے اور مردوں انعام اور احسان اپنے کا کیا چنانچہ طرف اسی معنی کے بیچ مقام غلب اس نعمت کے ساتھ ادا کرنے عبادتوں اور بندگیوں کے اشارہ فرماتے ہیں وَالسَّعَاءُ بِنَاءُ یعنی بنایا ہے تمہارے واسطے آسمان کو بنائے عالی مانند چھت کے کہ تمہارے اوپر سایہ کرے تاکہ چمکارے نوروں فرشتوں ملویہ کے بناؤ تمہارے کو برہم نہ کریں اور منجملہ انعامات انہی سے کہ بنائے آسمان میں بندوں اپنے کے اوپر رحمت فرمائے یہ ہے کہ آسمانوں کو چراغوں سے مزین کیا جیسا کہ بیچ آیت وَلَقَدْ ذَرَيْنَا السَّمَاءَ الذَّنْبِيَاءُ بِمَصَابِيحٍ یعنی روشنی دی ہم نے ورے آسمان کو چراغوں سے کہ مذکور ہے اور ماہتاب سے بھی کہ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا یعنی کیا چاند کو بیچ ان کے اُجالا اور آفتاب سے بھی کہ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا یعنی کیا سورج کو چراغ بھرا اس کو کہ کسی کے ساتھ احاطہ فرمایا اور کسی کو عرش کے ساتھ کہ وَسَمَّ كُرْسِيِّهٖ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اور منجملہ انعامات سے یہ ہے کہ اس سقف کو شکست اور ریخت سے محفوظ رکھا اور کتنے طبقے کئے و بنینا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَآءُ لَا إِلَهَ تَرْكِيْفُ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طَبَاقًا وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا یعنی بنائے ہم نے تمہارے اُوپر سات طبقے مضبوط کیا تم نے نہیں دیکھا کیسے بنائے اللہ نے سات آسمان تہ بہ تہ اور بنایا ہم نے آسمان کو چھت بچاؤ کی اور انہیں انعامات سے یہ ہے کہ آسمان کو اعمال کے چڑھنے کی جگہ اور جلتے مورد انوار کی اور قبلہ و ماکا اور محل روشنی اور صفائی کا کیا اور یہ بھی انعامات سے ہے کہ رنگ لک

کو سب رنگوں سے زیادہ نفع بخش بنایا کہ باعث سبزی و کھجور کی ہو۔ اور شکل اس کی اور شکلوں سے بہتر بنائی کہ مستدیر ہے اور جملہ انعامات کے یہ ہے کہ ستاروں آسانی کو شیطین کے واسطے رجوم مقرر فرمایا کہ شیطین کو ان سے مارتے ہیں اور آسمان پر آنے نہیں دیتے اور انھیں ستاروں کو جنگل اور دریائے مسافروں کی نشان بنائے کہ ان کو دیکھ کر سیدھا راستہ چلتے ہیں اور انھیں انعامات سے یہ ہے کہ آفتاب کا ظاہر ہونا مقرر کیا تاکہ دن میں چلتا پھرنا آدمیوں کا حاجتوں کے واسطے جگہ جگہ زمین پر آسان ہو اور رات کو ڈوب جانا آفتاب کا رکھنا تاکہ سکون اور راحت اور توجہ قوت فطن کی باطن کی طرف بسبب سونے کے حاصل ہو اور غذا کا پہنچنا اعضا کی طرف بخوبی ہو جاوے حکماؤں نے کہا ہے اگر آفتاب طلوع نہ ہوتا غلبہ سردی اور کثافت کا اس حد کو پہنچ جاتا کہ موجب جم جانے پانیوں کا اور سرد ہونے حرارت غریبہ کا ہو جاتا اور اگر غروب آفتاب کا نہ ہوتا زمین ایسی گرم ہو جاتی کہ جانور اور سبزیایں زمین کی سبب جل جاتیں مبین حنایت الہی ہے کہ بسبب آگے پیچھے آنے اور اور ظلمت اور گرمی سردی کے اعتدال معاش آدمیوں کا فرما دیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اگر آسمان گردش نہ کرتا آفتاب ایک ہی جگہ آسمان میں ٹھہرا رہتا پس دولت مند سرماییں اس طرف کو کھول لیا کرتے کہ آفتاب کی شعاع سے نفع اٹھاتے اور گرمیوں میں اس طرف کو بند کر دیا کرتے تاکہ اس کی گرمی سے امن میں رہیں اور غریب و دونوں حالتوں میں محروم اور مایوس رہتے اللہ تعالیٰ نے بسبب گردش فلکی کہ اس نعمت اور اس مشقت کو غنی اور فقیر کے واسطے برابر کر دیا۔ پھر آفتاب کو بسبب نزدیک اور دور ہونے اس کے سمت راست میں چار فصلوں کا سبب بنا دیا تاکہ موسم سرما میں گرمی اشجار اور نباتات کی اندر چلی جائے اور موسم کے پک جائیں اور ہوا بسبب کم ہونے گرمی کے پاک اور صاف ہو جائے اور ابر اور برف برے اور بدن حیوانات کا بسبب بند ہونے حرارت غریبہ کے باطن میں قوت پکڑے اور بہاؤ کے موسم میں طبیعتیں حرکت میں آئیں اور مواد کہ سرماییں پیدا ہوتے تھے ظاہر ہوں اور درخت کھلیاں لے آئیں اور جانوروں کو جفت ہونے کے واسطے ہیجان ہو اور موسم گرمیوں میں ہوا حدت پیدا کرتی ہے

تاکہ میوے پختہ ہو جائیں اور فضول بدنوں کی تحلیل ہو جائیں اور مز زمین کا خشک ہو جائے اور قابل کھیتی اور عمارت کے ہووے اور غریب میں مردی اور خشکی غلبہ کرے اور جو میوے کہ تر ہیں قابل ذخیرہ کے ہوں اور بدن حیوانوں کے آہستہ آہستہ جاڑوں کی مشقت اٹھانے کے واسطے تیار ہوں اور آفتاب کو خلیفہ آفتاب کیا ہے اور عدد برسوں کے اور حساب و دفتر کے اور قیاسی کے ساتھ متعلق کہیں اور احکام شریعہ کے اندازہ اسی سے مقرر کئے گئے ہیں اگر آدمی اپنے حال کو سوچے یقیناً جانے کہ مجھ کو کسی حالت میں زمین اور آسمان سے چارہ نہیں اور اسی واسطے وجوہ افضل ہونے ایک کے دوسرے سے متعارض ہیں بعضی وجوہ زمین کی افضلیت معلوم ہوتی ہے اور بعضی سے آسمان کی اگر آسمان اس جہت بزرگی رکھے کہ عبادت گاہ فرشتوں کی ہے اور عین جگہ ہے اور سقف محفوظ ہے اور برکت کے ساتھ موصوف ہے اور اس کے ستاروں کی شعاعیں تاثیر قوی زمین کی چیزوں میں کرتی ہیں اور موثر اشرف ہوتا ہے ماثرتے اسی واسطے ذکر آسمان کا جا بجا قرآن میں زمین سے مقدم ہے زمین بھی اس جہت سے بزرگی رکھتی ہے کہ خانہ کعبہ عظمت والا اور مسجد اقصیٰ زمین میں ہے اور مادہ پیدائش نبیوں کا اور دفن ہونا پاک بدنوں ان کے کا اسی میں ہے خصوصاً آدمی کو حق میں مادرِ شقیں کا حکم رکھتی ہے بلکہ ماں ایک قسم کی غذا کہ دودھ ہے اُس کو دیتی ہے اور زمین طرح طرح کی غذائیں نفیس کھلاتی ہے اور اسی سبب ہے کہ جب آدمی کو حکم ہوتا ہے کہ ماں کے پیٹ میں سے نکل۔ یکمال غرضی کے اس حکم کو قبول کرتا ہے اور سر کی طرف سے باہر آتا ہے اور جس وقت کہ حکم ہوتا ہے کہ دنیا سے نکل تو ہرگز اپنے پاؤں سے نہیں جاتا ہے یہاں تک کہ موکل قبض روحوں کے کھینچے جاتے ہیں اور اسی سبب ہے کہ اس آیت میں ذکر زمین کا اوپر ذکر آسمان کے مقدم فرمایا ہے اور آسمان اور زمین کو ہر چند بندوں کے حق میں عمدہ نعمتیں بنائی ہیں لیکن ان دونوں کو جدا جدا نہیں چھوڑا بلکہ دونوں کو آپس میں ربط دیا اور قوت ایک کی دوسرے کی طرف پہنچائی تاکہ ترکیب سے آثارِ نعمتوں کے ظاہر ہوں وَ اَنْزَلَ مَیْنًا نَزْلًا فَرَاغَ مِنْ السَّحَابِ یعنی بعضی اوضاع آسمانی سے حرکتوں کو اکب میں خصوصاً آفتاب کی حرکت میں ماء یعنی پانی

کو واسطے اگلنے سبزیوں طرح طرح کی کھانسیں اور اسی طرح کے میوؤں کی ہیں
 فَاَخْرَجَ بِهٖمۡ یعنی پس نکالا بہ سبب اس پانی کے کہ جس قوت فاعلہ رکھی اور زمین میں قوت
 بلہ سوچی گئی ہے تاکہ سبب جمع ہونے اُن دونوں قوتوں کے جمع کرے جِنَ الثَّمَرَاتِ
 یعنی جنس میوؤں کی سے بِرِزْقًا لَّكُمْ یعنی رزق واسطے تمہارے اور طریق اُتارنے پانی
 کا اور مائع آسمانی سے یہ ہے کہ جب آفتاب ساتھ حرکت اپنی کے قریب سمت اس کسی ملک
 اور شہر کے پہنچتا ہے گرمی اور خشکی اُس ملک میں شدت قبول کرتی ہے اور اجزاء اس زمین
 کے میں ٹھنڈی پیدا ہوتا ہے اور بخار اُٹھتے ہیں اور اگر اُس ملک کے گرد کوئی ٹھنڈی دریا ہے
 شور کا ہو اُس دریا کے اجزاء میں تبخیر پیدا ہوتی ہے اور بخارات اُٹھتے ہیں اور آبادی کی
 جگہ اور شہروں سے دھوئیں جمع ہو کر اُپر کو جاتے ہیں اور یہ تینوں چیزیں کہ بخار اور بخار
 اور دھواں ہے مابین زمین اور آسمان کے جمع ہوتے ہیں پس موسم گرمی میں کرشمہ غالب
 ہوا اور بخارات رطوبت والے کتر ہوں بخار غالب ہوتا ہے اور گولے اُٹھتے ہیں اور ہوا میں
 ہولناک تیز چلتی ہیں اور جب آفتاب نقطۃ انقلاب صیفی سے پھر تلسیہ اور روز بروز سمت
 اس اُس ملک سے دُور ہو جاتا ہے اُن بخارات اور دُخانات میں طراوت پیدا ہوتی ہے
 اور بسبب گرمی کے کہ پہلے سے مابین آسمان زمین کے تھیں رقت اور لطافت اُن میں آجاتی ہے
 اور پیچ ولایتوں گرم سیر کے کہ متصل دریا شور کے کناروں کے ہے موسم پرشکال کا ظاہر
 ہوتا ہے پس ارواح مدبرہ جو وہاں ہیں یعنی فرشتے کہ ابر پر متعین ہیں بحکم ہوتا ہے کہ ان تینوں
 چیزوں کو ساتھ تحریک ہواؤں کے طبقہ زمہریہ تک لے جا کر نفع دیں اور بعد نفع کے اُدار
 کریں یعنی برسا دیں پس پیچ حالت نفع کے بخار خام کہ ارضیت میں پر غالب ہے مانند مواد
 سوداویہ کے پختہ ہو کر پانی ہو جاتے ہیں اور مستعد بستے کے بن جاتے ہیں اور اس جگہ
 صورت ہانڈی کے پکنے کی بہم پہنچتی ہے اس طرح سے کہ سردی طبقہ زمہریہ کی باہر کی
 طرف سے ابریں کہ تین جوڑ یعنی بخار اور بخار اور دھواں سے مرکب ہے تاثیر کرتی ہے اور
 قاعدہ حکمت کا ہے کہ سردی اور گرمی آپس میں جیسا کہ موضوع اور محل میں تضاد رکھتے ہیں
 مکان میں بھی ضدیت رکھتے ہیں اور اسی سبب سے ہے کہ اندر زمین کا جھاڑوں میں گرم ہوتا

ب نسبت ظاہر کے اور گرمیوں میں بالعکس اس کا ہے اور پانی کنوؤں کا جاڑوں میں گرم ہوتا ہے اور گرمیوں میں سرد پانی گرمی دھوؤں کی ابر کے باہر سے جگہ جگہ اندر کی طرف پوشیدہ ہوتی ہے اور فرشتے کہ ابر کے اوپر موکل ہیں اُس گرمی کو بجائے حرارت غریزہ یہ معده اور آلات غذا کے قرار دے کر روشن کرتی ہیں اور یہ روشن کرنا حقیقت بجل کی ہے اور اس وقت میں ابر کو مانند ایک لمانڈی کے مقرر کرنا چاہیے کہ اُس کو پکانے کے واسطے چولہے پر رکھیں فرق یہ ہے کہ حرارت پکانے والی لمانڈی کی باہر سے پکاتی ہے اور حرارت پکانے والی ابر کی اندر کی طرف پکاتی ہے مانند معده اور جگر کے اور ہر گاہ کہ پکانے میں ضرورت ہے کہ تیشے کی مدد سے ہو والا خشک چیزیں آگ کی گرمی سے جل جاتی ہیں اور راکھ ہو جاتی ہیں اور اسی واسطے غذاؤں کے پکانے میں پانی وغیرہ ڈالتے ہیں اور بغیر اس کے غذا جل جاتی ہے اور ایسے ہی دانے اور نئے اور اور چیزیں سخت کہ خشک ہوں جب تک کہ پانی ہمراہ ان کے نہ ہو پکانا ان کا نہیں ہو سکتا اسی واسطے ابر کے پکانے میں غبارات کو بجائے دانوں اور غلوں کے مقرر کرتے ہیں اور غبارات کی رطوبت کو بجائے رطوبت پانی کے اور گرمی دھوؤں کی بجائے آگ کے اور قاعدہ مقررہ حکمت کا ہے کہ جس وقت حرارت کو جسم تر کے اوپر منتقل کرتے ہیں وقت تاثیر اُس کی کے آواز جوش کرنے کی اور شور اُس جسم رطب کے اجزائیں ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ لمانڈی پکنے کے وقت معلوم ہوتا ہے ایسے ہی ابر میں وہ شور آواز رعد کی سمجھنی چاہیے اور جیسا کہ لمانڈی میں کبھی زیادہ آواز ہونے لگتی ہے کبھی کم ایسے ہی اس جگہ اور جیسا کہ پکانے میں ہوا کی حاجت آگ کے روشن کرنے میں پڑتی ہے ایسی اس جگہ بھی واسطے جمع کرنے اور جدا کرنے ٹکڑے بادلوں کے ہوائیں مسطقی گئیں اور اس دریا میں کبھی بسبب شدت جھڑکنے شعلے دھوؤں کے ہوا کے زور سے یا کوئی ٹکڑا کو ذکر زمین پر گرتا ہے جیسا کہ چٹکامی اور پتنگے چولہے میں سے اڑتے ہیں اور اس شرارہ کو کہ ابر میں سے ابدا ہو کر گرتا ہے صاعقہ سمجھنا چاہیے اور ہر گاہ کہ نفعی کامل ہوتا ہے اور غبارات میں رقت اور سیلان کمال درجہ کا آجاتا ہے برسامیث کا اور جاری ہونا ندیوں کا ہو جاتا ہے جیسا کہ منہجات اور مسہلات میں آزمایا گیا ہے کہ بعد نفعی کامل کے تحریک ضعیف سے بھی اضطراب کا

ٹکنا شروع ہو جاتا ہے اور اس جگہ جاننا چاہیے کہ اس کارخانہ میں مدار کار کے اوپر سحر کرنے ہواؤں کی ہر وقت میں ضرورت ہے اول واسطے اٹھانے اخبارات اور بخارات اور دغانات کے اور جمع کرنے ان تینوں کے اس میدان میں کہ زمین اور آسمان کے بیچ میں ہے بعد اُس کے واسطے پیدا کرنے تری کے بخارات رطوبت وار کو پانی کی جگہوں اور دریاؤں سے لانا پہلی قسم کی ہواؤں کو میثرات کہتے ہیں کہ فستقیر مصابا شان اُن کی ہے اور دوسری قسم کی ہواؤں کو لواقعہ بولتے ہیں کہ بمنزلہ تخم کے رطوبت کو منتشر کرتی ہیں مانند قلعہ کھجور کے درخت کے وارسلنا الريح لواقعہ (یعنی چلا دیں ہم نے ہوائیں رضی جہی) صفت اُن کی ہے بعد اُس کے واسطے برابر برابر کرنے ٹکڑے بادلوں کے بھی ہواؤں کا ہونا مزدور ہے تاکہ اثر نفع کا برابر قبول کریں اور اس قسم کی ہوائیں بھی لواقعہ میں داخل ہیں، بعد اس کے واسطے پیدا کرنے سوراخوں کے درمیان ٹکڑے بادلوں کے اور کھولنے مسام ان کے کے تاکہ پانی خوب طرح جاری ہو ہوائیں بخورن ہیں اور اس قسم کی ہواؤں کو بھی میثرات نام رکھتے ہیں اور کبھی اتفاق الیسا پڑتا ہے کہ سرما کے موسم میں میٹھ کے قطرہ بعد جدا ہونے کے ابستہ راستہ میں ہوا سر نہ کھا کر جم جاتے ہیں اور اولہ ہو کر گرتے ہیں پس یہ فصل بھی ہواؤں کا ہے اور فصل ربیع میں تمام جسم ابر کا جم کر ایک پہاڑ اولوں کا ٹپتا ہے اور سبب اس کا یہ ہے کہ جاڑوں کے موسم میں باہر کی طرف ابر کی بسبب سردی ہو عالم کے سرد ہوتی ہے اور سردی سے مسام بند ہو جاتے ہیں اور مسام کے بند ہونے سے گرمی بادل کی اندر گھٹی ہوئی رہتی ہے پس جب تک کہ قطرے میٹھ کے بادل کے اندر رہتے ہیں رقیق اور بچنے والے ہوتے ہیں اور جس وقت اُس سے وہ قطرے جدا ہوتے ہیں بسبب سردی ہوا کے جم کر گرتے ہیں اور موسم ربیع میں بسبب گرمی ہوا باہر کے بادل کے باہر کی طرف گرم ہوتی ہے اور بسبب تضاد مکانی کے اجزاء سرد بخارات کے بادل کے اندر کی طرف پوشیدہ رہتی ہیں اور باطن ابر کا بسبب گرمی ان کے جسم نہ ٹپتا ہے تاکہ جس وقت بعضے فشتوں کو حکم ہوتا ہے وہ ہوا کو اُپر اُس کے مسلط کرتے ہیں اور وہ ہوا اُن اجزائے ہواؤں کو بچاڑتی ہے اسی واسطے ربیع کے موسم میں وقت بستے اولوں کے شور بہت

لہٰذا یعنی خشک و درخت کا مادہ کے اندر نکلتا۔

نسا جاتا ہے بلکہ نوبت قلع اور قرع سخت کی پہنچتی ہے چنانچہ سورۃ نور میں اسی حالت
 ربی کی طرف اشارہ فرمایا ہے 'اس آیت میں ویغزل من السماء من جبال فیہا
 من برد فیصیب بہ من لیشاء ویصرفہ عن لیشاء یکاد سنا بوقتہ یدھب
 بالابصار یعنی امارتا ہے آسمان سے جو سپاڑ ہیں اس میں ادلوں کے پھر وہ ڈالتا
 ہے ۲۰ پر پاپا ہے اور بچا دیتا ہے جس سے پاپا ہے ابھی اس کی بجلی کی کوندے جانے آنکھیں
 اور وہ شدت چکنے بجلی کی اُس وقت میں ہوتی ہے کہ شعاع بجلی کی جسم شفات پر کہ وہ ہر
 جہا ہوا ہے پڑتی ہے پس چمک اس کی دوچند ہو جاتی ہے اور آنکھ کو خیرگی حاصل ہوتی
 ہے اور حالت شبیہ حالت نور کی پیدا ہو جاتی ہے اور جیسا بادل جہا ہوا ان اسباب کے
 ساتھ معلق کھڑا رہتا ہے ایسا ہی بادل کبھی پہلا بسبب شدت دھوپت ہوا کے بغیر نفع نیا
 ہوتے کے پسے کہ نہ بت پیدا کر کے مانند دریا کے معلق درمیان زمین اور آسمان کے کھڑا رہتا
 ہے گویا ہوا عالم کی طبقہ زمہری میں تمام پانی بن گئی بسبب قسرت ارواح مدبرہ کے نیچے
 کو نہیں جاری ہوتے اور جس وقت ہوا بند اس دریا معلق پر گورتی ہے قطرات بے شمار
 کو اس دریا سے پھواردوں کی مانند اڑاتی ہے اور اس حالت کو ترشح کہتے ہیں کہ درمیان
 موسم بارش کے ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ وقت چلنے ہوا تیز کے دریا کے کناروں پاشنہ یا
 تالاب پر ایسی ہی شکل نمودار ہوتی ہے اور یہی ہے طریق نزول میں کاپچہ ولایت گرم کرے
 کہ متصل دریا شور کے ہو جو ولایت سرد سیر ہی پس اُس جگہ میں طریق اور ہے اور وہ یہ ہے
 کہ جب آفتاب سمت اس ان شہروں کے سے موسم غریب میں بہت دور چلا جاتا ہے۔
 ہوا تیز اُس جگہ کی یعنی میدان کی کہ مابین زمین اور آسمان کے ہے متکاثف ہو کر یعنی
 فلیط بہ صورت ابر کے دکھلائی دیتی ہے اور حجم کریخ ہو جاتی ہے مانند پانی کے کہ وقت زیادہ
 سردی کے ہم جاتا ہے جس وقت ہوا تیز اُس پر مسلط ہوتی ہے ٹکڑے ٹکڑے اس ہوا جی
 ہونے کے گرتے ہیں کہ اُس کو برق کہتے ہیں اور جس وقت آفتاب انقلاب شتوی سے
 پھرتا ہے یعنی وقت سردی کم ہونے کا آتا ہے اور قریب اعتدال ربی کے پہنچتا ہے اور
 گرمی پیدا کرتا ہے اور ہوا جی ہوتی پانی ہو کر زمین پر برکتی ہے اور فصل ربیع میں اُن

۱۔ یعنی غیر اُسکھو کی کہ بسبب چمک برقی یا بسبب سفید چیز دیکھنے کے ہو۔

ولایتوں میں بارش کثرت سے ہوتی ہے گویا وہ میثہ تنقید ہوا کابر بن کے مادہ سے کرتل ہے اور گرمیوں کے موسم میں اُن ولایتوں میں بسبب دُور رہنے آفتاب کے سمت راس سے یعنی ولایتوں سردیر میں آفتاب سر کے اُوپر نہیں آتا ہے ایسی گرمی نہیں ہوتی ہے کہ بسبب تھخنل زمین کا ہوا اور بخارات اور عبارات دہاں سے اُٹھیں اسی واسطے ان شہروں میں باؤگرے بھی نہیں اُٹھتے اور برشکال بھی نہیں ہوتا ہے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ زور شور کا رخا بارش اور برن کا اکثر نیچے پھرنے آفتاب کے انقلاب صغی سے موسم برشکال میں اور بعد پھرنے کے انقلاب شتوی سے موسم زمستان میں ہوتا ہے اور اعتدال ربیعی سے انقلاب صغی تک اور اعتدال خریفی سے انقلاب شتوی تک یہ کارخانہ اتنا زور نہیں رکھتا ہے بلکہ اگر کبھی کبھی میثہ کابر بنا اور برن کا گرنا ان وقتوں میں ہوتا ہے نادر اور خلاف عادت ہے اور سبب اس کا یہ ہے کہ بغیر حرارت شدیدہ کے کہ تابستان میں اقل نہ ہوتا تھ حرارت شعاع آفتاب کے بخارات کے اُٹھانے میں اور عبارات کے رفیق کرنے میں ظاہر نہیں ہوتی اور ایسے ہی بدولن سردی اور خشکی کمال درجہ کے موسم زمستان میں تاثیر دُور ہونے آفتاب کے پیچ جما دینے بخارات اور ہواؤں کے مقصور نہیں ہوتی۔ یہ جو کچھ کہ بیان اسباب اس کارخانہ کا ہوا موافق شرع اور عقل کے معلوم ہوتا ہے اور سوائے ان اسباب اور طریقوں کے اور اسباب طریق بھی کم قلیل موجب برسنے میثہ اور گرنے برن اور اولوں کے ہوتے ہیں اور وہ اسباب بھی بہت ہیں پس جو کوئی احاطہ اسباب اس کارخانہ کا ارادہ کرے ناہم ہے واللہ خزائن السموات والارض ولكن المنافقین لا یفقهون باقی رہا اس جگہ ایک سوال مشہور کہ ثمرات جمع قلت ہے کہ ولالت اوپر تین سے دس تک کرتی ہے اور حال یہ ہے کہ میوے بہت ہیں استعمال جمع قلت کا باوجود اس قدر کثرت کے کیونکہ جائز ہو۔ جواب اس کا یہ ہے کہ کریم صاحب بخشش اور عطاء کامل کا بہت کو تھوڑا جانا ہے اس سبب صغی جمع قلت کا لانے کو یہ تمام میوے طرح طرح کے تمھاری نظروں میں ہت دکھلائی دیتے ہیں بہ نسبت بخشش اور عطاء اس کی کے تھوڑی اور حقیر ہیں اور جو کہ صاحب کثان نے پیچ جواب اس سوال کے ذکر کیا ہے کہ عبارت اس کی اس طرت آئی ہے ۔

انما قيل الثمرات على القلة وان كان الثمر المخرج بماء السماء جبا
 كثيرا لانه قصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولهم ادرکت ثمرة
 بستانه يريدون ثماره كقولهم للقصيدة كلمة یعنی سراسر اس کے نہیں کہا
 گیا الثمرات اوپر وزن جنت قلت کے اگرچہ ثمر کر سکتے ہیں آسمان کے پانی سے بہت سارے
 ہیں اس واسطے کہ قصہ کیا گیا ساتھ ثمرات کے جماعت ثمرہ کی کہ پنج قول ان کے کے ادرکت ثمرہ
 کہتے ہیں اللہ کہتے ہیں اور پتہ ثمرات اس کے جیسا کہ قول ان کا القصيدة کلمہ اور حاصل اس کا یہ ہے
 کہ لفظ ثمرات گویا فائدہ جمع الجمع کا دیتا ہے اور یعنی جماعت ثمرات کے ہے پس یہ جواب
 اس سوال کے دفع کرنے میں کافی نہیں اس واسطے کہ لفظ ثمرات کا ہر چند اس تفسیر پر دلالت
 اوپر قلت فردوں نہایت نہیں کرتا ہے لیکن دلالت اوپر قلت عدد جماعات شمار کے بلا مضہ رکھتا
 ہے اور یہ خلاف واقع کے ہے اور منافی مقام بیان کثرت کے ہے اس واسطے کہ جماعتوں
 کی بھی کثرت ہے اور اس جگہ جانا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں پانچ چیز
 نعمتوں اپنی میں کی کہ دلیلیں وحدانیت اس کی ہیں اپنے بندوں کے اوپر شمار کریں۔ اول پیدا
 آدمیوں کی ہر وقت دوسری پیدائش باپ دادوں ان کی اور ان نعمتوں کو ایک جاذب فرمایا
 اور آیت کو ختم فرمایا تیسری پیدائش زمین کی جو بھی پیدائش آسمان کی پانچویں وہ چہرہ کردار
 سے حاصل ہوتی کہ آسمان سے نازل فرمایا اور زمین سے بسبب اس پانی کے میوؤں کو اٹھایا
 اور ان کو رزق مخلوقات کا ٹھیرایا اور یہ تینوں نعمتیں دوسری آیت میں ایک جگہ لائے وہ اس
 جدا جدا بیان کرنے اور ترتیب کی کیا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ دونوں نعمتیں اقسام روحانی
 سے ہیں اور تینوں نعمتیں اخیر کی عالم اجسام سے ہیں پہلی دونوں نعمتوں کو مقدم اور ایک جگہ
 اس واسطے ذکر کیا کہ انسان کو بہ نسبت تمام چیزوں کے نفس اپنے سے زیادہ قرب ہوتا ہے بعد
 اس کے اپنے اصول کے ساتھ یعنی باپ دادا وغیرہ اور اخیر نعمتوں میں بھی ترتیب رعایت کی
 اس واسطے کہ زمین مکان اور جلتے قرار دینی آدم کی ہے۔ بیٹھا اٹھنا اور جاگنا اور سونا ان
 کا اس پر ہے اور کسی وقت میں ان سے غافل نہیں ہوتے پھر جب نظر اٹھاتے ہیں آسمان کو
 دیکھتے ہیں کہ مثال ایک قبہ کے ان کے سروں پر سایہ ڈالے ہوئے ہے اور انوار اور شعاعیں

طرح طرح کی اُس سے چمک رہی ہیں پھر اُس چیز کو کہ مجموع ان دونوں صحن اور چھت سے پیدا ہوتی ہے بیان فرمایا اس واسطے کہ مرتبہ مرکب کا بعد مرتبہ بسیط کے ہے اور بھی چاہیے جاننا کہ بعضے کو تاہ اندیشوں نے لفظ فراش کے سے دلیل اس بات کے اوپر کپڑی ہے کہ زمین اوپر شکل کرہ کے نہیں اس واسطے کہ کرہ کو فرش نہیں کہہ سکتے اور یہ استدلال نہایت پوچ ہے بسبب اس کے کہ زمین کا فرش ہونا اس قسم کا نہیں کہ اُس کو بمنزلہ قوشک اور نمبرے اور قالین اور شطرنجی کے ٹھہرایا جائے اور ایسا قیاس کرنا کمال غفلت ہے فرش کے واسطے لازم نہیں کہ سطح ہوا رہی ہو زمین باوجود گردیت اور مدور ہونے کے بسبب اس کے کہ جسم اس کا بڑا ہے اور طرین اُس کی آپس میں نہایت دُور دُور ہیں اور بلندی اور پستی اس کی نظر میں نہیں آتی ہے بے شبہ قابلیت فرش ہونے کے رکھتی ہے اور باوجود اس کے دلائل قوی اور قطعی اور پرگردیت اُس کی کے قائم ہیں اور جو کہ سب دلیلوں عقلیہ اس مدعا کے سے زیادہ دلیل ظاہر ہے یہ ہے کہ طلوع اور غروب ستاروں کا اہل مشرق پر مقدم اور طلوع اور غروب ستاروں کے اہل مغرب پر کے لحاظ ہوتا ہے اور مابین شمال اور جنوب کے قطب ظاہر کا دیا وہ ارتفاع ہوتا ہے اور قطب خفی کا زیادہ انحراف ہوتا ہے جس صورت میں نہایت شمال کی طرف ہوں کمال درجہ کو پہنچیں تو بالعکس ہوتا ہے یہ دلیل مرتجہ گردیت زمین کی ہے اس واسطے کہ اگر زمین سطح ہوتی تقسیم اور تاخر طلوع اور غروب کا اور ارتفاع اور انحراف دونوں قطبوں کا کیوں ہوتا اور اسی بنا فقہانے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اگر دو بھائی طلوع آفتاب کے وقت میں ایک چین میں اور دوسرا اُندلس میں بلکہ سمرقند میں دوسرا دارت پہلے کا ہوتا ہے اور پہلا دارت دوسرے کا نہ ہوگا اس واسطے کہ چین میں آفتاب پہلے نکلتا ہے اور سمرقند میں پیچھے پس موت برادر چین کی مقدم برادر سمرقند کی موت سے ہے اور دلائل شرعیہ کہ اس مطلب پر ہیں ان میں سے ظاہر دلیل یہ ہے کہ ادات غازیہ کے اوپر ارضاع آفتاب کے مقرر کئے ہیں اور اس وجہ پر کہ تمام مکلفین کو کہ اطراف زمین میں ولایتیں مختلف میں بچھے ہونے ہیں شامل ہو اور یہ صورت بغیر گردیت زمین کے درست نہیں ہوتی اور سمجھ جانا چاہیے کہ اس آیت میں مرتجہ معلوم ہوتا ہے کہ رزق خاص ساتھ غذا بنی آدم کے نہیں بلکہ جس چیز کے ساتھ نفع اٹھائیں رزق ہے اس واسطے کہ پنج مقام

بیان کرنے کے عموماً لغت کے کفایت اور ان میوں کے کہ فقط خدا آدمیوں کی جو ہرگز مناسب نہیں اور یہ بھی بیان
چاہیے کہ مفسرین سلف سے ایسا منقول ہے کہ پانی مینہ کا آسمان سے آتا ہے ذاب سے ابدال عرفان کے اسطہ منقول
کے جیسا کہ ابوالشیخ نے کتاب الصلح میں حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ ان سے پوچھا گیا
پانی مینہ کا آسمان سے آتا ہے یا ابر سے فرمایا آسمان سے ابر فقط علامت ہے اس سے زیادہ
نہیں اور پانی آسمان سے ہے اور کعب احبار سے روایت کی ہے کہ السحاب غریبال المطر
اگر ابر نہ ہوتا پانی آسمان کا وقت برسنے کے اس قدر شدت کرتا کہ زمین پھٹ جاتی اور ایسے
ہی خالد بن معدان سے روایت کی ہے کہ مینہ عرش کے نیچے سے آتا ہے اور مل الترتیب
ساتوں آسمانوں سے گزرتا ہے یہاں تک کہ نیچے کے آسمان میں جمع ہوتا ہے اور اُس جگہ ابر
اُس کو جذب کر کے اپنی طرف کھینچتا ہے اور عکس سے ایسی نقل کی ہے کہ مینہ کا پانی ساتوں
آسمان سے ہے اور خالد بن یزید سے روایت کی ہے کہ مینہ دو قسم ہے ایک قسم اُس سے
آسمان سے آتا ہے اور ایک قسم اُس سے یہ ہے کہ ابر پانی کو سمندر سے پی لیتا ہے اور
بسبب رد اور بکھل کے اس کو زمین پر ڈالتا ہے پس جو قسم مینہ کی کہ دریا میں سے ہے اُس میں
قوت و روئیدگی کی نہیں کوئی شے اُس سے زمین سے نہیں اُگتی اور جو قسم کہ آسمان سے ہے
اس میں قوت اُگانے اور پیدا کرنے کی ہے اور حقیقت ان قوتوں کی یہ ہے کہ پیدائش بادل
کی بلاشبہ درمیان آسمان اور زمین کے ہے اور استحالة عبارات اور بخارات کا بھی اسی جگہ
ہوتا ہے لیکن ہر گاہ کہ اکثر چرچنا عبارات کا دریا سے شور سے ہوتا ہے اور رد اور برق
سبب پھیل جانے اور رقیق ہونے عبارات کے ہوتے ہیں کہہ سکتے ہیں کہ ابر نے دریا سے پانی
پیا اور بسبب رد اور برق کے زمین پر برسا اور اصل اس کارخانہ کی اوٹنا ع آسمانی سے
اور افعال فرشتوں ساتوں آسمانوں کے سے ماخوذ ہے کہ ماہر حکم تغنائے عرش کے تدبیر اس
کام کی کرتے ہیں پس تمام عبارات میں منطبق ہونیں اور حقیقت میں تمام کارخانے عالم کے اگرچہ
ظاہر میں ساتھ اسباب ارضیہ سافلہ کے متعلق دکھلائی دیتے ہیں لیکن تاثیر قضائے عرش کی ہے کہ
ان اسباب کو جمع کر کے ان کارخانوں کی طرف منسوب کرتی ہے خصوصاً پیدائش زمین اور
آسمان کی اور جو کچھ کہ ترکیب قوتوں ۱۱ علو اور قابض ان دونوں کی سے نمودار ہوتا ہے ۔

بلاشبہ تاثیر پاک الہی کی سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس امر میں بیگانہ ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ ساتھ
 اُن استقام کے مفرد ہے کہ کوئی اس استقام میں شریک اس کا نہیں پس بندوں کو چاہیے کہ ان
 انعامات کے فکر میں عبادت بھی خاص اُس کے واسطے کریں اور دوسرے کو شریک نہ کریں فَلَا
 تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنْدَادًا یعنی نہ ٹھیراؤ واسطے خدا کے ہمسر کہ اُن کو استحقاق عبادت میں اُس کے
 ساتھ شریک مقرر کر دے جانے کہ الوہیت میں یا کسی صفات کمال میں برابر اس کے اعتقاد
 کرو وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی حال یہ ہے کہ تم جانتے ہو کہ تم کو اور باپ دادوں تمہارے کو
 اور آسمان اور زمین کو کھائے اُس کے دوسرے نے پیدا نہیں کیا ہے اور مینہ کو سونکا اُس کے دوسرے
 نے نہیں اتارا اور میوے کو کھائے اُس کے دوسرے نے زمین سے نہیں نکالا اور یہ بات ظاہر ہے
 کہ تفرّد انعام میں موجب تفرّد کاشکریں ہے پس اختیار کنا دین اسلام کا مقتضا باران وغیرہ
 کا ہے اس واسطے کہ خود مینہ اور بھی مبداء اُس کا کہ آسمان ہے اور بھی منتہا اُس کا کہ زمین ہے
 اور بھی ثمرہ اس کا کہ حصول رزق کا ہے اُس کے قبضہ قدرت میں ہے اور تم کو مینہ سے چارہ نہیں
 پس جو تمہیں کہ تم نے واسطے بھل گئے اپنے کے دین اسلام سے بنائی تھی اُنہی تمہارے واسطے مضر ہوئی
 اور واسطے فرماں برداری دین اسلام کی ہوئی اس جگہ جاننا چاہیے کہ کوئی شخص جہان میں
 ایسا نہیں کہ شریک خدا کا واجب وجود اور علم اور قدرت اور حکمت میں اعتقاد کرے لیکن
 بہت فرقوں نے اور چیزوں میں غفلت کی راہ سے اللہ تعالیٰ کے واسطے شریک مقرر کئے ہیں
 اور جس وقت اچھی طرح غور کریں اُن چیزوں کی شرکت سے اُن چار صفتوں میں بھی اعتقاد
 شرکت کا آجاتا ہے پس حقیقت میں اعتقاد شرک کا مناقض اور منافی اعتقاد وحدانیت ان
 چار صفتوں میں ہے کہ اول کو بعد تحقیق اور تفتیش کے ہر شخص تسلیم کرنا ہے پس شرکیں اپنی زبان
 سے آپ ملزم ہوں گے تفصیل شرک کی کہ جہان میں موجود ہے کہ ایک گروہ جہان کے واسطے
 دو خالق قرار دیتے ہیں ایک حکیم ہے کہ پیدا کرنے والا نیکیوں کا ہے ایک سفیہ کہ بدیوں
 کا پیدا کرنے والا ہے اور اس گروہ کو منویہ کہتے ہیں اور بطلان اس مذہب کا انہیں کی زبان
 سے معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ سفیہ پیدا کیا ہو اس کا ہے اگر پیدا کیا صالح حکیم کا ہے
 پس صادر ہونا شرک کا حکیم سے لازم آیا اور اگر خود بخود پیدا ہوا ہے پس واجب الوجود ہوا

الطَّائِبُ الرَّاجِعُ إِلَى اللَّهِ لَمَّا ذُكِّرَ بِهِ لَا يَقُولُ مَا هِيَ إِلَّا كَذِبٌ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْوَحْدَىٰ مِنَ الْأَشْجَارِ أَصْلًا مُّثْقَلًا لَا يَخْلُفُونَ حَتَّىٰ يَكُونُوا فِي سِعْبَةٍ يَنْزِلُ عَلَيْهَا حُمْرٌ مِّمَّاتٌ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّ ۖ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

اس بات سے کہ کوئی اس کی عبادت کو پس طریق عبادت اُن کی کا یہ ہے کہ کسی کو مخلوقات اس کی سے قبل توہم اپنی کا کیا جائے تاکہ توہم ہماری طرف اُسی قبلہ کی بعینہ توہم طرف خدا کی ہر اور وہ مخلوق کو صلاحیت قبلہ ہونے کی رکھے ساتھ ایک جنس کے خالص نہیں بلکہ جو چیز کو خواہیں عجیبہ اور غریب اس میں موجود ہوں قبلہ ہو سکتی ہے جیسا کہ پانی گنگا کا دریاؤں میں اور درخت تلسی کا درختوں میں سے اور اوپر اسی قیاس کے حیوانات اور نباتات اور محاذی اور پہاڑوں اور پرپوں سے قبلہ اپنے ٹھکانے ہیں اور یہی ہے مذہب عوام ہنود کا یہ تفصیل اُن آدمیوں کی ہے کہ عبادت میں دُوسروں کو خدا کے ساتھ شریک کہتے ہیں اور شریک کرنے والے سوائے عبادت کے اور چیزوں میں پس — لوگ بہت ہیں جیسے اُن سے وہ ہیں کہ ذکر کرنے میں اور دُعا کو خدا کے ساتھ برابر کہتے ہیں اور نام دُوسروں کا مانند نام خدا کے قرب کی راہ سے ذکر کرتے ہیں اور جیسے اُن سے وہ لوگ ہیں کہ ذبح اور نذر اور قربانیاں میں خدا کے ساتھ دُوسروں کو شریک کہتے ہیں اور جیسے اُن سے وہ آدمی ہیں کہ نام رکھنے میں بندہ فلاں اور عبد فلاں کہتے ہیں اور یہ شرک فی التسمیہ ہے اور جیسے اُن سے وہ لوگ ہیں کہ واسطے دفع بلائوں کے دُوسروں کو مہلاتے ہیں ایسے ہی واسطے حاصل کرنے منافع کے دُوسروں کی طرف رجوع کرتے ہیں مستقل سمجھ کر نہ اس طرح سے کہ تو سوائے اُن دُوسروں سے کریں کہ یہ شرک نہیں اور جیسے اُن سے وہ آدمی ہیں کہ نام دُوسرے کو خدا کے نام کے ساتھ بیچ مقام علوم علم اور قدرت کے برابر کہتے ہیں چنانچہ نسانی اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ایک دن ایک شخص نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ما شاء اللہ و شئت یعنی جو چیز کہ خدا نے چاہی اور تم چاہو ہو جائے گی۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جعلتني لله ندا بل ما شاء الله وحده یعنی مقرر کیا تو نے مجھ کو اللہ کا شریک بلکہ خدا ہی کی مشیت سے ہر چیز ہوتی ہے اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے حذیفہ بن الیمان سے روایت کی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان یعنی نہ کہو تم وہ چیز کہ چاہی اللہ نے اور چاہی فلان نے نہ کہو تم کہ جو چیز چاہی اللہ نے پھر چاہی فلان نے اس جگہ جانتا چاہیے کہ جیسا

کہ عبادت غیر خدا کی مطلقاً شرک اور کفر ہے تا بعد ازیں غیر اللہ کی بھی بالاستقلال کفر ہے اور
معنی اطاعت غیر کے کہ بالاستقلال ہو یہ ہیں کہ اُس کو یہ نہ سمجھے کہ یہ شخص پہنچانے والا احکام
الہی کا ہے بلکہ حاکم خود بخود سمجھ کر پڑا اطاعت اُس کی کا گردن میں ڈالے اور تقلید اُس کی
لازم جانے اور باوجود ظاہر ہونے مخالفت حکم اُس کے کے ساتھ حکم خدا کے اُس کے اتباع سے
باز نہ رہے اور یہ بھی ایک قسم شرکِ ٹھیرا ہے کہ بیچ آیت اتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَ

رُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَالْمَسِيحِ بْنِ مَرْيَمَ کے یعنی مقرر کیا عالموں
اور راہبوں اپنے کو پرورش کرنے والا لوانا اللہ کے اور مسیح بیٹے مریم کو براہ اُن کی بیان
فرمائی ہے پس وہ لوگ کہ اطاعت اُن کی ساتھ حکم خدا کے فرض ہے چھ گروہ ہیں بعضے اُن
میں سے پیغمبر ہیں کہ اطاعت اُن کی حقیقت میں اطاعت خدا کی ہے واسطے کہ اطلاع اور پر
وامر اور نواہی اللہ تعالیٰ پر کوسیلہ ان کے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ خلق کو بسبب
دُوری اور احتجاب کے ممکن نہیں کہ علوم سچے اپنے پروردگار سے بلا واسطہ سمجھے اور رُوح
پیغمبر کی نے بسبب مشاہدہ حق کے نہایت مناسبت جناب الہی سے حاصل کی اور نفس اس کے
نے بسبب مخالفت خلق کے رتبہ بشریت کا رکھا تا قلب اُس کا رُوح اُس کی سے کلمات ربانہ
کو اخذ کرے اور قولے انسانی میں الفاظ کلمات کو کرے اور خلق اُس کے واسطے سے بسبب
رابطہ جنسیت کے قبول ان کلمات کو کرے اور اسی واسطے اطاعت اُن کی مقید ساتھ اس کے
ہے کہ اوامر اور نواہی اُن کی رسالت کی جہت سے انکا کی گئی ہوں نہ مطلق اور اسی واسطے
بیچ قبول کرنے مشورہ اور احکام اجتہادیہ پیغمبر علیہ السلام کے بھی زیادہ گنجائش کی گئی ہے چنانچہ
بیچنے والے کو پہلے فرمایا کہ رُوح اپنے کو اختیار کرے اور جب اُس نے پوچھا کہ یہ حکم رسالت
کا ہے یا سفارش کا اور اصلاح ناموافقت کی فرمایا حکم رسالت کا نہیں بلکہ بطریق سفارش
اور مشورہ کے کہتا ہوں خواہ تو قبول کر خواہ نہ کر اور بھی فرمایا ہے اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ
دُنْيَاكُمْ اِذَا مَرَّتْكُمْ بِاُمُورٍ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهَیْئَتِهَا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ یعنی تم تم خراب جاننے
والے باتیں دنیا اپنی کی جس وقت حکم کروں میں تم کو ساتھ کسی چیز کے دین کی چیزوں میں
سے پس پکڑ لو اُس کو اور بعضے ان میں سے مجتہدین شریعت اور شیوخ طریقت کے ہیں کہ

حکم اُن کا اور طریق واجبِ مجبر کے بھی لازم الاتباع عوام کے اور ہے اس واسطے کہ سمجھنا اسرارِ شریعت کے اور دقائقِ طریقت کے اُن کو میرے پاس ملو اہل الذکر ان کنتہ لا تعلمون یعنی پس پوچھو اہلِ ذکر سے اگر ہوتم نہیں جانتے اور بعضے ان میں سلاطین اور اُمراء اور اہلِ خدمت ہیں جیسا کہ قاضی اور محاسب اور حکام کے اداوار اور نوایمان کی بھی معاملات روزمرہ میں واجب الاتباع ہیں رعایا کے حق میں اور بعضے ان میں سے شوہر ہے بی بی کے حق میں اور انھیں سے والدین ہیں چچ حق اولاد کے ادا انھیں میں سے مالک ہے بیچ حق ملک کے لیکن اطاعت ان پانچ فرقوں کی مشروط اور مقتید ہے بشرط اس کے کہ اداوار اور نوایمان کی مخالفتِ شرع کے نہ ہوں اسی واسطے فرمایا ہے لاطاعة للخلق فی معصیۃ الخالق نہیں تابعداری لائق ہے کسی مخلوق کی بیچ گناہ خالق کے اور بھی فرمایا ہے اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردوا الی اللہ والرسول یعنی مانو حکم اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور حکم مانو ان کا جو اختیار والے ہیں تم میں پھر اگر جھگڑا پڑو گے کسی چیز میں تو اس کو رجوع کرو طرف اللہ کے فرق در بیان اطاعت اور عبادت کے

اور رسول کے اور وجہ فرق کی اطاعت اور عبادت میں کہ اطاعت غیر کے ساتھ شرطوں اس کی کے احکام شرعیہ میں جائز بلکہ واجبہ اور عبادت غیر اللہ تعالیٰ کی کسی حال میں روا نہیں رکھی یہ ہے کہ اطاعت کسے کہتے ہیں بجالانا حکم اس شخص کا ہے کہ وہ لائقِ حکم چلانے کے ہے اور لیاقتِ حکمرانی کی سوا اللہ کی نہایت اور وہ میں بھی ہے مثل رسول کے اور حاکم کے بخلاف عبادت کے کہ حقیقت اس کی نہایت ذلیل ہوتا ہے اور یہ اسی کے واسطے شایان ہے کہ کمال درجہ کی عظمت رکھتا ہو اور یہ مختصر اللہ تعالیٰ کی ذات میں ہے اور بس جو جاہل کو اُفت اور عبادت کے معنوں میں فرق نہیں کرتے ہیں بسبب اس کے مشبہ اور حیرانی میں پڑتے ہیں اور مشرکین ہر فرقہ کے ان کو الزام دیتے ہیں کہ تبرک ہر مذہب اور ہر دین میں ہے اس واسطے کہ اطاعت غیر اللہ کی تمام دینوں میں جائز ہے مثل اطاعتِ پیغمبر اور مرشد اور مجتہد اور حاکم کے اور مطلع ہونا سوائے عظمت اور مرتبہ کے متصور نہیں۔ پس اعتقادِ مشارکت کا عظمت میں لازم آئے اور یہ نہیں سمجھتے کہ مطلع ہونے کو عظمت ذاتی لازم نہیں اور معبود ہونے کو

خلعت ذاتی کہ نہایت درجہ کو پہنچی ہو لازم ہے پس قیاس عبادت کا اطاعت کے اور پیکار مع الفارق ہے حاصل کلام کا ■ ہے جبکہ عبادت تعاضلات حضرت خالق کاملہ ہے اور بندہ کی ذات بھی عبادت کرنے کو مستعد ہے اور افحام اور احسان اللہ تعالیٰ کا کہ بندوں کے بارگاہ ہے یہ بھی تعاضلات عبادت کا کرتا ہے پس حکمت الہی میں عبادت سے چارہ نہ ہوا اور ہر گاہ کہ عبادت موقوف اور فرمانبرداری اور امر کے ہے اور امار الہی چار طریق سے معلوم ہوتے ہیں کتاب اللہ یا سنت پیغمبروں کی یا اجماع مجتہدین کا یا قیاس جلی اور اصل ان سب میں کتاب اللہ ہے پس کتاب اللہ کا نازل کرنا ضرور ہوا اور ہر گاہ کہ شان کتاب کی سوائے دُور کرنے شک اور شبہ کے اُس سے تمام نہیں ہوتی ہے طریق اس از الہ کا ارشاد فرماتے ہیں **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا** یعنی اگر ہو تم شک اور شبہ میں اُس چیرے کے اُتار ہی ہم نے اُوپر بندہ اپنے کے اور اس جگہ لفظ **نَزَّلْنَا** کا فرمایا اور ازلنا ذکر نہ کیا اس واسطے کہ منشا شک اور شبہ کافروں کا حقیقت قرآن میں تنزیل تھا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ تنزیل لغت عرب میں دلالت اوپر تدبیر کے کرتی ہے اور کافر جب دیکھتے تھے کہ اُن حضرت علیہ السلام پیچ جواب ہر سوال کے اور موافق ہر واقعہ کے ایک آیت قرآن کی لاتے ہیں اس بات سے ان کو شبہ پیدا ہوتا تھا کہ مبادا ناند دوسرے شاعروں کے کہ بہ متغنائے ہر وقت کے تالیف کرتے ہیں یہ کلام بھی کلام اُن حضرت کا ہو کہ اپنی وطن سے بنالیا ہو نہ کلام الہی اس واسطے کہ کلام الہی اگر ہوتے تمام ایک دفعہ خدا کی طرف سے ان کے اوپر نازل ہوتے جیسے کہ تودیت اور انجیل۔ پس گویا حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر تم کو بسبب اس طرح کے اُترنے قرآن کے کلام الہی ہونے میں شبہ ہو پس علاج اس کا یہ ہے کہ تم بھی قوتیں نکدے اپنی کو جمع کرو اور الفاظ کی ترکیب اور نظم معانی میں کوشش بہت کر کے متبع اس کلام کا کرو اس واسطے کہ اس شخص کو خوب جانتے ہو کہ چالیس برس تک محض اُمی تھا اور عمر بھر کبھی اپنی ایک بیت بھی موزوں نہیں کی اور ایک فقرہ نثر کا نہیں لکھا اور تم سب مشاق اس کام کے اور اُستاد اور زمانہ کے ہو اور سلیقہ تالیف کرنے غلطیوں بڑے بڑے کا اور قصیدوں روشن کا دیکھتے ہو اور اگر تم سے متبع اس کلام کا نہ ہو سکے یعنی اسرار اس کے معلوم

نہ ہو سکتی۔ فَاتَّوَلَّوْا السُّورَةَ مِنْ مَقْشُطٍ پس لاؤ تم ایک سورۃ ایسی کلام سے کہ ادا کرنے میں اس کا ایک آیت ہو اور مانند اس کلام کے نہایت فصاحت اور بلاغت میں ہو اور ہر ترکیب اس کی ترکیبوں میں سے اور ہر موقع اپنے کے واقع ہوئی ہو اور ہر تشبیہ اور ہر مجاز اور ہر کنایہ کو اور حسن اور لطافت اس کی کے لایا گیا ہو اور باوجود ان سب امور کے متاخر اور دشت کلموں اور انقطاع ترکیبوں سے سلامت اور پاک ہو تاکہ معلوم ہو کہ یہ کلام بھی تالیف بشری سے ہے اور سلیقہ شعری سے صادر ہوا اور یہ بات بھی تمہاری سہولیت کے واسطے کہی گئی والا اس کلام میں سوائے فصاحت اور بلاغت کے اور چیزیں بھی ہیں کہ اگر تتبع اُن کا تم سے طلب کیا جائے بہت مشکل تمہارے اوپر پڑ جائے اقل یہ کہ طریقہ اس کلام کا مخالف کلام بشر کے طریقوں سے ہے خصوصاً مطلق اور مطلع سورتوں کے دو حصے یہ کہ تناقض اور اختلاف سے متبر اور پاک ہے لہذا یہ کہ شامل ہے غیب کی خبروں پر کہ قصے معجزے سے پہلے قرونوں کے بے مطالعہ کتاب کے اور رجوع کرنے تواریخ کے اس میں بالتفصیل مذکور ہیں اور آئندہ کی خبریں بھی ملاحظہ اور کہیں اشارۃً اُس سے معلوم ہوتی ہیں اور وہ خبریں جیسا کہ اس میں مذکور ہیں واقع ہوتی ہیں پھر جب اس کلام میں ہم تامل کریں معلوم ہوتا ہے کہ کلام اللہ کے ایسے مضامین ہیں کہ آدمی سے رعایت کمال فصاحت کی اُس میں نہیں ہو سکتی اور چند موانع اس کے واسطے اس امر سے موجود ہیں اور باوجود اس کے فصاحت اُس کی نہایت درجہ کو پہنچی اس جگہ سے ظاہر ہو کہ سوائے قادر مطلق کے کام کسی کا نہیں کہ باوجود موانع کے ایسا کلام کہ کمال درجہ فصاحت اور بلاغت کا اُس میں پایا جائے تالیف کیا ہو اور بعضے ان موانع میں سے یہ ہے کہ فصاحت عرب کی اور لوگوں کی اکثر اُن چیزوں کے وصف میں ہوتی ہے کہ دیکھی اور سنی ہوں مثل شتر کے اور گھوڑے کے اور غلام اور لونڈی کے اور زن اور فرزند کے اور بادشاہت کے اور جنگ اور لوطہ کے اور مانند اس کے اور اس کلام میں ان چیزوں کا ذکر قدسے قلیل ہے بیشتر اس کلام میں ذکر اُن چیزوں کا ہے کہ کسی نے ان کو نہ دیکھا ہے اور نہ سنا ہے اور ایسی چیزوں کے بیان میں رعایت تشبیہات و دقیقہ اور استعارات و بلیغ کے مقدور کسی فرقہ کا نہیں اور بعض اُن موانع میں سے یہ ہے کہ اس کلام میں رعایت حدی

وخاب کل جبار عنید من ورثہ جہنم ویسقی من ماء صدید یقیعہ
 ولا یکاد یسیغہ ویاتیہ الموت من کل مکان وما ہو بمیت یعنی ناراد
 ہوا جو سرکش تھا نہ کرنے والا پچھے اس کے دوزخ ہے اور چلا دیں گے اس کو پانی پیپ
 کا گھونٹ گھونٹ لینا ہے اس کو اور گلے سے نہیں اتار سکتا ہے اور چلی آتی ہے اس پر
 موت ہر جگہ سے اور وہ نہیں مرتا ہے اور زہر اور تویخ میں مکلاً اخذ نابذ نہ
 فمنہم من ارسلنا علیہ حاصبا ومنہم من اخذتہ الصیحة ومنہم
 من خسفتا بہ الارض ومنہم من اغرقنا یعنی پس سب کو کپڑا ہم نے بسبب
 گناہ اُن کے کے پس بعضوں کے اور بھیجے ہم نے پتھر اور بعضوں کو کپڑا چنگھاڑنے اور
 بعضوں کو ان میں سے دھنایا ہم نے زمین میں اور بعضوں کو ڈبو دیا اور عظم اور عبرت
 میں یہ آیت افرات ان متعنا ہم سنین ثم جاء ہم ما کانوا یوعدون
 ما اغثنی عنہم ما کانوا یمتعون یعنی جھلا دیکھ اگر نفع اُٹھانے دیا ہم نے ان
 کو کئی برس پھر جیسا اُن پر جس کا اُن سے وعدہ تھا کب کام آئے گی اُن کے پیر کر نفع اٹھا
 رہے اور الہیت میں یہ آیت اللہ یعلم ما تخمل کل انشی وما تغنی الارحام
 وما تذداد وکل شئی عندہ بمقدار عالم الخیب والشہادۃ الکبیر
 المتعال یعنی اللہ جانتا ہے جو پیٹ میں رکھتی ہے ہر مادہ اور جو سکتے ہیں پیٹ اور
 جو بڑھتے ہیں اور ہر چیز کی ہے اُس کے پاس گنتی جاننے والا چھپے اور کھلے کا سب سے بڑا
 بلند اور بعض مواضع سے یہ ہے کہ یہ کلام اصل سب علموں کی ہے مثل علم عقائد اور علم
 مناظرہ کے کہ باطل دین والوں کے ساتھ ہوا اور مثل علم اصول فقہ اور علم فقہ اور علم احوال
 اور علم اخلاق اور علاوہ ان کے اور بھی ہیں اور اس قسم کے فوائد میں بیان کرنے میں بلاغت
 اختیار کرنی مقدر بشر کا نہیں اگر کسی شربانے والے کے بلیغ ہو فرمائش کریں کہ ایک دو مسئلے
 منطق کے عبارت رنگین میں لکھے یا ایک دو مسئلے فرائض کے ساتھ کلام بلیغ کے ادا کرے۔
 ہرگز اس کو ممکن نہ ہو گا پس ایسی چیزوں سے یقیناً دریافت کریں گے کہ یہ کلام بشر کا نہیں
 کلام انہی ہے اور اگر باوجود اس کے کہ قبیح اس کلام کے سے عاجز اور شک اور شبہ تھا

دور نہ ہو اور کہو تم کہ شاید سوائے ہمارے دوسرا اُد پر اس کے قدرت رکھتا ہو گو ہم عاجز ہیں پس علاج اس کا بھی ہم رکھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جن مخلوقات کی قدرت کاملہ اور علم شامل اعتقاد کرتے ہو ان کے ساتھ استعانت ڈھونڈو وَاذْعُوْا شَهَادَةً لِّكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ یعنی تضرع اور ناری کے ساتھ بلاؤ تم معبودوں اپنے کو سوائے خدا کے تاکہ اس کار میں مدد تمھاری کریں اور حل اس مشکل کی کریں اور ان کے معبودوں کو شہداء دُوبہ سے کہتے ہیں اول یہ کہ شہداء جمع شہید کی ہے اور شہید ماخوذ ہے شہود سے اور شہود کے معنی حضور کے ہیں اور ان کو اعتقاد ایسا تھا کہ ہمارے معبودوں کو ایسا علم احاطہ کرنے والا ہے اور قدرت کاملہ حاصل ہے کہ جو کوئی ان کو کسی وقت میں اوقات سے یا کسی مکان میں مکانات میں سے پکارے اور فریاد کرے اور مدد ڈھونڈے فی الغود حاضر ہوتے ہیں اور امداد اعانت کرتے ہیں اور وہ مشکل حل ہوتی ہے اور اس واسطے کہ یہ اعتقاد خاص اُن کے ساتھ تھا شہداء کی اصناف ان کی طرف کی دوسری یہ کہ شہید ماخوذ شہادت سے اور شہدین اپنے معبودوں کے حق میں کہتے تھے کہ هَلْؤَلَا يَشْهَدُوْنَ لَنَا عِنْدَ اللّٰهِ یعنی یہ گواہی دیں گے ہمارے واسطے اللہ کے پاس اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ یعنی اگر ہو تم سچے اس اعتقاد میں کہ معبودوں ہمارے کو منصب حضور اور مشکل کشائی کا یا منصب شفاعت اور شہادت کا عند اللہ حاصل ہے پس اگر باوجود اس استعانت اور استدعا کے بھی مدعا تمھارا حاصل نہ ہو پس جانو تم کہ مذہب تمھارا اور طریق سے باطل ہو ایک یہ کہ تم منکر اعجاز قرآن کے ہو اور اس کو کلام بشری کہتے ہو۔ اب ثابت ہوا کہ یہ کلام معجز بشر کا نہیں دوسرے یہ کہ معبودوں اپنے کو حل کرنے والا مشکل کا اور عقدہ کشا جز اور کل کا تم جانتے ہو اور وہ سب جھوٹ نکلا اور بعض مفسرین نے شہداء کو یہ معنی گواہوں کے لیا ہے اور دوجہ ربط اس کلام کی پہلے کلام سے اس طرح تقریر کی کہ اگر بقدر ایک سورت کے مانند اس کلام کے تالیف کر کے جمع عقلا اور مجلس مقابلہ اور معارضہ میں پڑھو تم اور یہ گمان تم کو ہو کہ مسلمان تعصب کی راہ سے مکابرہ کریں اور تمھارا کلام کہ حقیقت میں مانند اس کلام کے ہے مثل نہ اعتقاد کریں اور کہیں کہ یہ اس کو نہیں پہنچتا پس تدبیر دوسری کہ تم اور

گواہ معتبر اپنے شاعروں اور نثر نویسوں میں سے کہ تمہارے نزدیک گواہی اُن کی معتبر ہوگی مجلس میں حاضر کر دینا کہ گواہی دیویری کہ وہ کلام لایا ہوا تھا برابر اس کلام کے ہے اور اس سورۃ میں لفظ سن دون اللہ کا اس واسطے زیادہ کیا ہے کہ خدا گواہ مقرر کرنا ہر شخص عاجز کی عادت ہے خواہ سچا ہو خواہ جھوٹا پس قطع نزاع کی نہ ہو سکتی اس واسطے کہ اطلاع آپؐ کو گواہی اُس کی کے قطعاً اور یقیناً ممکن نہیں مگر معجزہ سے یا وحی سے اور اوپر پہلی تقدیر کے لازم آتا ہے تسلسل اور اوپر تقدیر سری کے دور لازم آتا ہے باقی ہے اس جگہ کئی سوالات کہ بظاہر وارد ہوتے ہیں اور دفع کرنا ان کا واجب ہے اول یہ کہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کلام میں ساتھ لفظ عبدنا کے کس واسطے ذکر فرمایا لفظ نبینا اور رسولنا کس واسطے ارشاد نہ کیا کہ مناسب مقام کے ہوتا اس واسطے کہ نزول کتاب کا نہیں ہوتا ہے مگر اوپر رسول اور نبی کے جواب اس کا یہ ہے کہ منصب سالت اور نبوت کا بہ سبب غلو ص بندگی اور کمال عبودیت کے حاصل ہوتا ہے و ذکر الاصل یعنی عن ذکر الفرع یعنی ذکر اصل کا بے پروا کرتا ہے ذکر فرع کے سے اور کیا اچھا شعر ہے کہ کہا گیا =

داغِ غلامیت کر دیا یہ خسرو بلند میرد لایت شود بندہ کہ سلطانِ خیر

پس واسطے ظاہر کرنے شرف عبودیت کے لفظ عبدنا کا مناسب زیادہ ہوا جیسا کہ پہچ انزل عہدہ اکتب و نزل الفرمان علی عہدہ اور اور آیتوں کے اس امر کی رعایت کی گئی دوسرا یہ ہے کہ قرآن میں بعضی آیتیں بطریق نقل کے کلام دوسروں کے سے لائے ہیں پس اگر وہ آیتیں انھیں عبارتوں کے ساتھ ہیں کہ اُن سے صادر ہوئی ہیں پس احجاز قرآن کا ثابت نہ ہوا اس واسطے کہ کلام بشر کا بھی ساتھ اس درجہ بلاغت کے پہنچے گا اور اگر ان عبارتوں کے ساتھ اُن سے صادر نہ ہوئی تھیں پس خبر مطابق نقل کے نہ ہوئی اور مطابق نہ ہونا خبر الہی کا واقع کے ساتھ محال ہے جواب اس کا یہ ہے کہ حکایت کلام سرود کی دو طریق سے ہے اول یہ کہ اس کا کہا ہوا بعینہ لادیں اور کسی طریقاً اُس میں تغیر اور تبدل نہ ہو جیسا کہ استفائیں

لے اس واسطے کہ اُس معجزہ میں کلام لکھا جائے گا اس کی تہذیب کے واسطے اور معجزہ چاہیے و علیٰ ذہا القیاس اور وحی سے ثابت کرنا بعینہ دوسرے سے دعوے کرنا ثابت کرنا

کہ احکام طلاق اور عتاق اور اقرار اور انکار اور وصیت کے ہوں بعض عبارت قائل
کی لاتے ہیں یا کلام لوگوں کو انھیں کی لغت کے ساتھ نقل کرتے ہیں دوسرا طریق یہ ہے
کہ نقل بالمعنی کریں اور دوسروں کے معنوں کو عبارت میں ترتیب دیں جیسا کہ منشی لوگ
احکام بادشاہی لکھتے ہیں اور قبائل لکھنے والے اور خطوط لکھنے والے اور محضر لکھنے والے بھی
کام کرتے ہیں پس حکایات اور قصص قرآنی بھی دوسری قسم میں داخل ہیں دوسروں کے
کلام کو اپنی عبارت میں نقل فرمایا ہے اور ایسا ہی بعض جگہ بندوں کی زبان پر اور پر وجہ تعلیم
اور تلمیذین کے ارشاد فرمایا ہے مثل آیات نعبد ۱۱ آیات نستعین اور ایسی جگہ صدق خبر میں
مطابقت معنی کی واقع کے ساتھ کافی ہے مطابقت الفاظ کی درکار نہیں تیسرا یہ کہ وقوع
شک اور شبہ کا کافروں کو قرآن کی حقیقت میں یقینی تھا امر یقینی کو ساتھ حرت شک کے
کردہ اتنے ہے کس نہایت کے واسطے لائے جواب اس کا یہ ہے کہ واسطے ظاہر ہونے دلائل اعمار
قرآن کے کہ شک اور شبہ کو جوڑے اکھڑے ہیں اس امر یقینی کو شکوک قرار دیا اور حرت
شک کا استعمال کیا چونکہ یہ ہے کہ صاحب شک مدعی نہیں تاکہ اس حجت کی درخواست
کریں اس واسطے کہ حجت اوپر مدعی کے ہے نہ اوپر منکر کے اور منکر کے مقابلہ میں اپنی طرف
سے حجت لانی چاہیے پس طلب کرنا معارضہ قرآن کا منکروں سے کس وجہ سے کیا گیا جو
اس کا یہ ہے کہ جو شخص اعجاز قرآن کا منکر ہوا گویا اُس نے دعویٰ کیا کہ تالیف مثل اس کلام
کے مقدور آدمی کا ہے اور اس دعویٰ ضمنی کے طلب کرنا حجت مدعی سے ضرور ہوا جیسا
کہ کہا گیا ہے بیعت

باجنیں بے ہودہ گوئی تو ان گفتن اگر قوتے داری بگو در قدرتے داری بیار!

پانچواں یہ ہے کہ جو کوئی کسی چیز میں شک کرتا ہے اُس کے دل میں حکم نہیں ہوتا ہے اور
صدق اور کذب لواحق حکم کے سے ہیں پس درمیان وان کنتم فی ریب اور ان کنتم
صادقین کے کس وجہ سے ربط ہے جواب اس کا یہ ہے کہ ان کنتم صادقین میں دو احتمال
ہیں ایک یہ کہ ساتھ ان کنتم فی ریب کے مربوط ہو اور اس تقدیر کے یہ سوال ذلذ
ہوتا ہے اور دفع اس کا یہ ہے کہ جو کوئی اعجاز قرآن میں شک کرتا ہے پس گویا خبر دیتا

ہے ساتھ اس بات کے قرآن تالیف بشری ہو سکتی ہے اور یہ کلام ضمنی کاذب ہے پس بغیر اسی کلام ضمنی کے ان کفر صادقین فرمایا دوسرا احتمال یہ ہے کہ مربوط ساتھ لفظ دعا شہداء کم سن دون اللہ کے ہوا اور اس پر اس تقدیر کے مراد یہ ہے کہ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو کہ مجھ کو ہمارے فریاد ہماری کو پہنچے ہیں اور مشکلات ہماری حل کرنے میں پس اس وقت واسطے دُور کرنے شک اور حیرت اپنی کے اُن کے تئیں بلاؤ پس سوال اصل سے متوجہ نہیں ہوتا ہے بیچ اس جگہ کے چاہیے جاننا کہ ضمیر من مثلاً کی بعض مفسرین نے عبد لہ طرن پھیری ہے اور معنی اس طرح مقرر کئے کہ لاؤ تم بقدر ایک سورۃ کے مانند اُن جگہ ہمارے کے کہ اتنی معنی ہے اور مثنیٰ نظم اور نثر کی بالکل نہیں کی اور یہ تفسیر اگر چاہیں مقام میں محتمل ہے لیکن اختیار کرنا اس تفسیر کا بے موجب دائرۃ اُحجاز کو تنگ کرنا ہے اور دوسرے مقاموں میں دوسری آیتیں مخالفت اس تفسیر کے ہیں منجملہ ان کے سورۃ یونس میں فاتوا البسورۃ مثلاً اور بیچ سورۃ ہود کے فاتوا البشور سورۃ مثلاً اور بیچ سورۃ اسراء کے قل لئن اُحییت الانس والجن ان یاتوا بمثل هذا القرآن لایاتون بمثلہ ولو کان لبعضہم لبعض ظہیر اُخلاصہ یہ کہ طلب عارف قرآن کی ہر فرد بشر اور جن سے واقع ہوئی اور اس جگہ کہ مخاطبین دم فوقیت کا اس ہنرمیں مارتے تھے خطاب انھیں کے ساتھ خاص ہوا اور یہ بھی ان کو اجانت دی گئی اور دوسروں کو بھی اپنے ساتھ لے کر اور ارشاد کیا کہ فَاَنْ لَّحْدُ تَفْعَلُوْا یعنی پس اگر نہ کر سکو یہ کام اب جو د مبالغہ ہمارے کے بیچ طلب کرنے معارضہ کے اور مشہور ہونے تمہارے کے فصاحت اور بلاغت میں اور عرصہ تمہاری کے اور معارضہ اور مقابلہ کے وَلَنْ تَفْعَلُوْا یعنی اور ہرگز نہ کر سکو گے اس کام کو اس واسطے کہ مخالفت کے الزام دینے میں یہ امر سہل کافی تھا اور تمہنے اس امر کو چھوڑ دیا اور لڑائی اور فساد اور ہلاک کرنا اپنی جانوں کا اور دوسروں کا اور جلا وطنی اور غربانی ملک پینے کی اور محنت کے اور تباہی اختیار کیں اور یہ بات عقل سے بعید ہے پس ہر گاہ کہ تم نے ایسی چیزوں شکل کا اختیار کیا اور اس امر سہل سے کنارہ کیا بالیقین معلوم ہوا کہ یہ کام سہل نہیں

۱۱ یعنی تم میں سے کوئی شخص اُن شخص مانند حضرت صلعم کے اس سے ایک سورۃ قرآن کی بنالو ۱۱

بلکہ تمہاری قدرت سے خارج ہے پس نہیں ہے یہ مگر کلام الہی پس ایمان اُس کے ساتھ لانا مفید ہے اور تم اب تک شک اور شبہ میں ہو اور راہ خدا کی چلے جاتے ہو اور خدا کرنے والوں کے واسطے آگ دوزخ کی مہیا ہے فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ یعنی پس پھر تم اُس آگ جلائے والی سے کہ اندھن اُس کا آدمی اور پتھر ہیں وہ آگ غصۃ الہی کا ہے کہ سبب روشن ہونے اُس آگ کا ابتداء جنس آدمیوں سے کفار ہیں اور جنس مخلوقات دوسری میں سے بُت ہیں کہ اکثر پتھر سے بنتے ہیں اور ان کے تئیں عبادت میں ساتھ خدائے عزوجل کے برابر کرتے ہیں اور سونا اور چاندی کہ معبود دنیا کے طلب کرنے والوں کا ہے اور شہوت اور غصہ کہ مطلوب شہوت پرستوں اور دزدوں کی خصلت والوں کا ہے پتھر اور آدمی میں داخل ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور ساتھ اسی تقریر کے دفع ہوا سوال کہ نہایت دشوار ہے اور اس مقام میں اس کو لایا کرتے ہیں اور حاصل اُس کا یہ ہے کہ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ کہ علامت میزہ اس آگ کی مقرر کی ہے کہس راہ سے ہے اگر مراد یہ ہے کہ ابتداء میں روکش ہونا اس آگ کا ساتھ اُن دونوں چیزوں کے پایا گیا پس یہ خلاف واقع ہے اس واسطے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ اَوَقَدْ عَلَى النَّارِ الْفَعَامَ حَتَّى ابْيَضَّتْ ثُمَّ اَوَقَدْ عَلَيْهَا الْفَعَامَ حَتَّى احْمَرَّتْ ثُمَّ اَوَقَدْ عَلَيْهَا الْفَعَامَ حَتَّى اسودت فہی سوداء مظلمة یعنی روشنی گئی اُن کی ہر پہل تک سفید گئی پھر روشن کی گئی ہر پہل تک سرخ ہو گئی پھر روشن کی گئی ہر پہل تک سیاہ ہو گئی پس اب وہ سیاہ تاریک ہے اُس وقت آدمی اور پتھر کہاں تھے کہ اندھن اُس کا ہوتے اور اگر مراد یہ ہے کہ آدمیوں اور پتھروں کو جلائے گی پس ہر ایک آگ یہی خاصیت رکھتی ہے کہ جو چیز اس میں ڈالیں بقدر استعداد قابل کے باعتبار جلائے اور گرم کرنے کے متغیر کرتی ہے دوزخ کی آگ کی کیا خصوصیت ہے اور بیان دفع اس سوال کا یہ ہے کہ آگ دوزخ کی ظہور آگ الہی کا ہے کہ روشن ہونا اس کا ابتداء اور اصلۃ بسبب کفر اور بُت پرستی کے وقوع میں آیا اور ارکان اس کا بدی کی دو چیزیں ہیں آدمی اور بُت کہ ایک عابد ہے اور دوسرا معبود اور روکش ہونا اور بھڑکنا اس آگ کا بسبب گناہوں کے رجوع اس کا بھی طرف قوتوں فاسدہ انسانہ کے ہے پس اس وجہ سے بھی اندھن اس آگ کا آدمی

۱۲ یعنی مراد آگ سے کہ اس میں آگ غصۃ الہی ہے اور غصۃ الہی کا بڑا کباب الہی ہے جو حق کے ہے

ہوتے ہیں اور بعض مفسرین نے ایسا کہا ہے کہ لبیب کثرت اور ہجوم آدمیوں کے کہ اس آگ میں ہوگا گویا ایسا ہے کہ بجائے کڑیوں کے یہاں گرمہ ایندھن اس آگ کا ہے پس کلام کی بنا اور تشبیہ کے ہے اور اس جگہ ایک سوال اور ہے کہ اس سورۃ میں النار التقویٰ و قودھا الناس والحجارة بطریق موصول اور صلہ کے لاتے ہیں اور اس طریق کے واسطے علم مخاطب کا پہلے سے درکار ہے اور پنج سورۃ تحریم کے فائدہ او قودھا الناس والحجارة بطریق موصول اور صفت کے ارشاد ہوا اور اس طریق کو جہل مخاطب کا پہلے سے چاہیے پس وجہ تطبیق کی یہ ہے کہ سورۃ تحریم پہلے اس سورت سے اُتری ہو اُس سورۃ میں مخاطبین کو علم ایسی آگ کا صفت اس کی یہ ہو ماحصل نہ تھا پس لفظ نار کا نگرہ کر کے لاتے ہیں اور موصول اس صفت کے ساتھ کیا اور پنج وقت خود اس صفت کے کہ بعد اُس کے ہوئی اس نار کو کہ علم اس کا آگیا ساتھ ترکیب موصول اور صلہ کے یاد دلایا اور بعض مفسرین صفت سے منقول ہے کہ انھوں نے حجارة کو اوپر حجارة کبریٰ کے منطبق کیا ہے ذرا اوپر بتوں کے لیکن قرآن کی آیتیں اکثر جگہ میں دلائل اس پر کرتی ہیں کہ مراد حجارة سے بُت ہیں جیسا کہ آیا، انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جهنم اور مانند اس کے اور کہا سے زیادہ بعید یہ ہے کہ "بارہ کہ محمول کیا جائے اوپر دلوں سخت اہل قسوة کے اور اس آیت بقوله ثم قتل قلوبکم من بعد ذالک فہی کالحجارة او اشد قسوة کالحجارة شاید کے لیا جائے اس واسطے کہ دل سخت اہل قسوة کے ناس کے اندر داخل ہیں۔ پس حاسب امادہ اُس کے کہ نہیں مگر اس طرح پر کہ تخصیص بعد تعمیم کہیں اور یہ اس مقام میں چنداں چیل نہیں اور بعض مفسرین اس مقام میں اور شبہ کرتے ہیں کہ آگ دوزخ کی کہ نور آگ دوزخ الہی کی ہے جیسا کہ افعال شیعہ آدمیوں کے سے اشتغال قبول کرتی ہے ایسی ہے بلکہ زیادہ اس سے ساتھ افعال قبیحہ شیطانوں کے براہ گمیز ہوتی ہے پس تخصیص ناس کی اس جگہ کہ اس سے جواب اس کا یہ ہے کہ مخاطبین ہر عبادہ کہ جنس آدمیوں کی سے تھے اُن کو اُس آگ سے ڈرانا چاہتے کہ جو افعال شیعہ آدمیوں کے سے شغل ہوئی اور ہوتی ہے تو کہ اُس جگہ اور آگ بھی ہے کہ قودھا الشیاطین و کفار الحن من ایندھن اس کا شاید صلہ کا ذکر ہیں

اور عزابت اور عذرت آگ کا کچا سی میں ہے کہ آدمی اور بقرہ یا نند من اس آگ کا ہوتے ہیں اور جن اور شیاطین چونکہ ناری ہیں اور مادہ اُن کا آگ ہے پس اُن سے آگ کا روشن کرنا کچھ عجیب و غریب نہیں اور تحقیق مقام کی یہ ہے کہ حرارت آگ کی تابع صورت نوعیہ اس کی کے ہے کہ وہ نقل روحانیت اور ملکوت اس کے کا ہے اور اگر صورتیں نوعیہ کہ نقل روحانیت اور ملکوت ہر جسم کے بلکہ ہر جوہر عرض کی ہیں درمیان میں نہ ہوں تمام اجسام خواص میں برابر ایک دوسرے کے ہوجائیں اور بالکل امتیاز آپس میں نہ ہے اور روحانیت آگ شری کی آگ قہر الہی سے ہے کہ بعد تنزل کے مراتب کثیرہ میں نفس کے مرتبہ میں غضب کی صورت میں ظاہر ہوتی اور ایسی اخلاط اور ارواح کے جلائے میں موثر پڑتی ہے کہ ناجہمانیہ اُس قدر لکڑی کے جلائے میں تاثیر نہیں رکھتی ہے اور ہر گاہ کہ قیامت کے دن احکام روحانیہ ہر چیز کی غالب ہوں گی وہ آگ در دہنچانے اور دوام تاثیر میں دنیا کی آگ سے ان گنت درجے زیادہ ہو جائے گی اور یہی ہے مضمون حدیث صحیحہ کا ہذا ۱۱ جزء من سبعین جزء من نار جہنم کلہن مثل خبثہا اور وہ آگ قیامت کے دن کافروں سے دُور نہ ہوگی کہ روٹ کر تیار رکھیں گے بلکہ آٹا بٹانے کے اُس کے بعد مرنے کے بھی برابر پیچیں گے اس واسطے کہ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ یعنی تیار کی گئی ہے کافروں کیلئے عذاب فیئے اُن کے پہلے ان کی پیدائش سے اور پہلے کفر اور گناہوں اُن کے سے اس واسطے کہ وہ آگ اور کچھ نہیں مگر شر قہر الہی کا اور غصہ اس کا اور یہ کافرازل سے خدا کے غصہ میں ہیں اس جگہ جاننا چاہیے کہ مہیا کرنے اُس آگ کے واسطے کافروں کے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ سولے کافروں کے اور گناہگاروں اور اہل کبار کو اس کے ساتھ عذاب نہ کریں جیسا کہ بنانے بندہ خدا کے واسطے چوروں کے لازم نہیں آتا ہے کہ قرض داروں اور اہل حقوق کو اُس میں قید نہ کر لیا بنانے گھر کے سے اپنی سکونت کے واسطے لازم نہیں آتا ہے کہ مہانوں کو اُس جگہ گھر نہ دیویں یا کہ ایہ داروں اور عاریت لینے والوں کو اُس میں نہ اُترنے دیویں پس تسکے معتر اور خراج کا اس آیت سے واسطے اس کے کہ اہل کبار کافر ہیں اور اہل صغار واجب العفو ہیں ساقط اور پوچھ ہے بدیل اس کے کہ بہشت کی صفت میں اعدت للعتیق فرمایا ہے اور

اس میں لڑکا اور بچوں بھی اجماعاً مقررہ اور خواہج کے نزدیک بھی داخل ہوں گے اور لڑکے اور
 مجاہدین متقی نہیں ہیں بلکہ لفظ اعدت کا کہ ماضی کے صیغہ کے ساتھ واقع ہوا ہے دلیل صریح اہل سنت
 کی ہے اور اس کے کہ بہشت اور دوزخ مخلوق ہو چکی ہیں اور تیار ہیں جیسا کہ احادیث متواتر
 المعنی اس کے اوپر شاہد ہیں اور معتزکہ برخلاف اس کے اصرار رکھتے ہیں اور اس جگہ میں ایک
 سوال ہے جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ اس آیت میں اول آدمیوں اور پتھروں کو ایندھن
 آگ کا قرار دیا پھر فرمایا ہے کہ وہ آگ تیار کی گئی ہے کافروں کے واسطے اور جس وقت کافر
 مذاب فیٹے گئے آگ کے ساتھ ہوں گے پھر اور آدمی کون ہیں کہ وہ اس کا ایندھن ہوں گے
 جواب اُس کا یہ ہے کہ جب معرفہ کو بعد معرفہ کے لاتے ہیں اتحاد کے اوپر دلالت کرتا ہے جیسا
 کہ جاء فی زید فا کوہمت میں مت الہائی جادی اور زید ایک شے ہے پس کافر ذکر کئے
 گئے اور وہ آدمی کہ ایندھن آگ کا ہیں مصداق دونوں کا ایک ہے اور ہر گاہ کہ غرض اولیٰ
 اس کام میں تاکید اور تنقید کرنا آدمیوں کا ساتھ عبادت اور توحید کے تھا اور اس ذکر میں ذکر
 اعجاز قرآن کا اور طلب کرنا معارف منکروں اس کے آیا اور پیچ صورت عاجز ہونے کے معارف
 سے اور اصرار کرنے کے اوپر انکساک کے ڈرانا آگ دوزخ کی سے مذکور ہوا امر اتقی قادرہ حکمت
 کے تہذیب نفس کی لازم آئی کہ جو آدمی اس کلام سے راہ چلنے والے ہوتے اور مطابق اوامر
 اور نواہی اُس کے انھوں نے عمل کیا ہو اُن کے تیش خوش خبری لذتوں ہمیشگی کی اور برکت
 دائمی کی دی جائے تاکہ ڈر لے کے ساتھ خوش کرنا بھی جیت ہو جائے اور رہا اور خوف مل جائے
 اور اعتدال دونوں کیفیتوں کا سمجھنے والوں کے دلوں میں پیدا ہو اور یہی ہے عادت الہی
 اس کلام مجید میں کہ مدد کو وحید کے ساتھ ملایا ہے اور کسی چیز میں ایک امر کے اوپر کفایت نہیں
 کی ہے تاکہ خوش خبری اور ڈرانا دونوں آپس میں مجید ہو کہ برابری دونوں کیفیتوں فوت اور
 رہ جائے کرتی رہیں اور دونوں بازو ایمان کو کہ سبب اُٹھنے اور چڑھنے کا قرب کے مرتبوں میں
 اور باعث اصلاح کہنے جو ہر نفس کامل ہے برابر ایک دوسرے کے کیا جیسا کہ حدیث شریف میں
 وارد ہے کہ لو وزن خوف المومن ورجاء لا اعتدالا یعنی اگر تو لے جائیں وزن
 اور رجاء مومن کے البتہ برابر آدمی اسی واسطے بطریق عطف کے اور پر یا ایہا الناس اتقوا

کے یا اور انڈھم بالٹاں اوصوفہ کے بعد اعدت للکفرین کے مقدمہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ڈر اوس آگ سے مکروں اس کتاب کو وَلَيَشْرِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا یعنی اور خوشخبری دیجئے اُن لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں ساتھ اس کتاب کے وَعَمِلُوا الصَّالٰتِ یعنی اور کئے انھوں نے کام اچھے اور اچھا کام وہی ہے کہ اس کتاب میں امر اس کے واسطے ہوا ہو یا تین فردغ اس کتاب کی میں سے کسی فردغ نے اُس کے اوپر دلالت کی ہو اور فردغ اس کتاب کی سنت پیغمبر کی اور اجماع مجتہدین کا اور قیاس جلی ہیں لَهَا حُجَّتَاتٌ یعنی ہاں اس بات کے کہ واسطے اُن کے تیار ہیں باغ باعتبار مرتبے ایمان کے اور موافق علموں شائستہ اُن کے اور اُن باغوں میں سے ایک کا نام جنت الفردوس ہے اور دوسرے کا نام جنت عدن اور تیسرے کا نام جنت المآقی اور چوتھے کا نام دارالخلد اور پانچویں کا نام دارالسلام اور چھٹے کا نام دارالمقامۃ اور ساتویں کا نام علیتین اور آٹھویں کا نام جنت نعیم اور یہ عطا ہونا بہشتوں کا بدلے اُس چیز کے ہے کہ باطن اُن کے میں بسبب ایمان کے معارف حقہ اور خصائل پاکیزہ مانند باغوں کے مرتب ہوئے تھے اور وہ باغ ہمیشہ سرسبز اور تروتازہ ہیں اس واسطے کہ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ یعنی جاری ہیں نیچے درختوں اُن باغوں کے نہریں جیسا کہ نہریں حکمت ایمانی کی باطن اُن کے سے اُپر زبانوں اُن کی کے جاری ہوتی تھیں اور فیض اُن کا عالم میں پہنچتا تھا اور اُس وقت میں کہ وہ نیک لوگ اُن باغوں میں داخل ہوں گے اور لذتیں اُس جگہ استعمال کریں گے اُن کو معلوم ہو گا کہ یہ سب لذتیں گوناگوں کی بدلہ اُسی ایمان اور عمل صالح کا ہیں تاکہ لذت اُن کی بسبب اس جاننے کے دوچند ہو اور قدر ایمان اور عمل شائستہ کی ان کے ذہن میں بڑھ جائے اگر یہ امر ان کو معلوم نہ ہو تو ان نعمتوں کو بھی مانند نعمتوں دُنیا کے نعمتیں ابتدائی تصور کریں اور لذت جزا پانے کی معلوم نہ کریں۔ دلیل اس جاننے اُن کے کہ یہ ہے کہ کُلِّمَا رَزِقُوْا مِنْهَا یعنی جس وقت کہ روزی دیتے جائیں اُن باغوں سے مِنْ تَحْتِهَا رِزْقًا یعنی جنس میوہ کی سے رزق خواہ حسی ہو یا عقلی یا خیالی قَالُوْا هٰذَا الَّذِیْ کُنَّا نَرٰکُمْ فِیْہِ رِزْقًا مِّنْ قَبْلُ اس چیز کی ہے کہ ہم کو عنایت کی تھی پہلے اس سے دُنیا میں یعنی مقامات اور احوال کہ شرے ایمان اور اعمال نیک ہونے کے تھے۔

اور ہر گاہ کہ ہر عمل کے ثمرے بے نہایت اُن کے باطن میں پیدا ہوئے تھے اور یہ تھام ثمرے باجُوں
تثابہ اور تماثل کے کہ بسبب اتحاد و تشابہ کے رکھتے تھے کیفیتیں ان کی سبب قوی ہونے اور
لاحق ہونے وسعت اور رُسوخ کے آپس میں ایک دوسرے سے بڑھی ہوئی تھیں وَ الثَّابِتِ
مُتَشَابِهًا یعنی اور ایسے جائیں گے اس رزق کو ہرگز اور ہم صورت اور باوجود اس کے
لذتوں میں تفاوت ہوگا یعنی لذتیں جدا جدا ہوں گی کہ تشابہ و تشاکا اور تفاوت و آثار کا دور
برقرار رہیں اور اکثر مفسرین نے هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا كُود پر نوعیت اور جنسیت کے
حمل کیا ہے زاد پر حراست کے اور اُن کے اوپر ایک اشکال محکم وارد ہوتا ہے اس واسطے
کہ لفظ کُلُّ کا تمام افراد رزق اور مرات رزق کو گھیرنے والا ہے اور ظاہر ہے کہ اول دفعہ
میں یہ قول اُن سے منظور نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ پہلے اس سے کبھی رزق اُخروی
اُن کے تئیں عنایت نہ ہوا تھا کہ پہلے رزق کو مثل کسی اور رزق کے کیا جائے اور اسی واسطے
بعض مفسرین نے رَزَقْنَاهُمْ قَبْلَ كُود پر رزق دنیوی کے حمل کیا ہے اور یہ بھی مستقیم نہیں ہوتا
ہے اس واسطے کہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ آخرت میں کوئی نعمت غیر نعمت دنیوی کے
موجود نہ ہو اور حال یہ ہے کہ آیتیں اور حدیثیں بے شمار اس بات کے اوپر دلالت کرتی ہیں
کہ آخرت میں بہت نعمتیں نا دیدہ اور ناشنیدہ بھی ہوں گی بخلاف ان کے یہ آیت ہے فَلَا تَعْلَمُ
نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ اور حدیث اعدت لعبادی الصالحین
مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ اور واسطے انھیں دو
اشکال کے تاخرین میں سے ایک جماعت نے رَزَقْنَاهُمْ قَبْلَ كُود کو عام کیا ہے کہ خواہ دنیا
میں خواہ آخرت میں پس اول مرتبہ میں رزق دنیوی کو یاد کریں گے اور دوسرے مرتبہ میں رزق
اُخروی کو لیکن یہ توجہ بارعبد تکلف کے اسکے جواب میں درست نہیں تسرادی ہو سکتی
لے لیکن جس وقت بہشت میں اُن کو رزق عطا ہوگا تبھی گے یہ رزق مثل اُسی رزق کے ہے کہ پیشتر
اس سے اس جگہ منعوظ اُس سے جو چکے ہیں اور ان اکثر کے نزدیک یہ قاسم قبل سے یہی رزق بہشت
نہ ۱۱ ملے لیکن مجوزی علیہ اعمال ہیں اور سابق تفسیر میں الذی رَزَقْنَاهُمْ قَبْلَ كُود اور ثابِتاً
اور اہل ہیں اور یہ خود مجزی نہیں بلکہ ایک نوع کی جراثیم ۱۲

ح واسطے کہ اکثر افراد بہشتیوں کے مفلس اور مساکین بے مایہ ہوں گے اُن کو دُنیا میں زیادہ قدر
 مایحتاج الیہ سے حیات نہیں ہوا تھا پس بہشت کی نعمتیں دیکھ کر کوئی نعمتوں کو یاد کریں گے اُن
 کو پہنچی نعمتیں اور یاد و حمد اس کے بار بار اُن سے اُنھیں چیزوں کے لذت کم ہو جاتی ہے اور خواہش
 اس کی طرف نہیں رہتی ہے گو منافع اور مزہ میں تفاوت ہو اس واسطے کہ مثل مشہور ہے
 ۱۔ چرملوہ بیک بار خور و ندیس۔ پس صحیح بھی ہے کہ کل هذا الذی رزقنا من
 قبل میں حمل شدہ جو اکا اور پر مجزی علیہ کے ہے نہ حمل نوع کا اور پر فرو کے اور جو اتحاد درمیان
 جزا اور مجزی علیہ کے واقع میں متحقق ہے قوی زیادہ ہے اُس اتحاد سے کہ درمیان فرد
 اور نوع کے نظر ظاہر میں معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ جزا حقیقت میں ظہور مجزی علیہ کا ہے
 پنج لباس دوسرے کے اور پنج دریافت کرنے اس امر کے کہ یہ نعمت ظہور اس عمل کا ہے
 کہ دُنیا میں ہم سے صادر ہوا تھا ایسی لذت اور لطف حاصل ہوتا ہے کہ حد بیان سے
 زیادہ ہے اور وہ کہہ رہے ہیں کہ آدمی کو اپنے مالوفت سے اُنسیت بہت ہوتی ہے اور
 مالوفت چیزوں کی طرف رغبت اور میلان بہت کرتا ہے پس یہ اس وقت میں ہے کہ مزاج
 متعاد اور قوی شہوانیہ پہلی حالت پر ہوں اور ہر گاہ کہ اس صورت میں نشاء ثانی میں مزاج
 بدلا جائے اور قوت شہوانیہ نے بسبب کمال علو اپنے کے ترقی قبول کی ہو بعد اس کے آدمی
 کو پابند مالوف سابق اپنے کا جاننا نادانی ہے البتہ اس قدر حضرت حسن بصریؒ اور یحییٰ
 سے منقول ہے کہ میوے بہشت کے صورت میں یک رنگ ہوں گے اور مزہ میں مختلف
 اور جدا جدا لیکن ان بزرگوں نے آیت کو اس پر حمل نہیں کیا ہے بلکہ بیان واقع فرمایا
 ہے اس واسطے کہ یہ طریق بھی لذت کے طریقوں اور خوش آنے شے کے ہے بعضے وقتوں
 میں اور لفظ انہار کا کہ اس جگہ مطلق واقع ہوا ہے احتمال رکھتا ہے کہ محمول اور اس تفصیل
 کے ہو کہ سورۃ محمد میں مذکور ہوگی اور وہ یہ ہے کہ نہریں بہشت کی چار قسم پر ہوں گی
 بعضی پانی کی نہریں اور بعضی شہد کی نہریں اور بعضی دودھ کی نہریں اور بعضی شراب کی نہریں
 اور احتمال ہے کہ اس جگہ فقط نہریں پانی کی مراد ہوں اس واسطے کہ سرسبزی و درختوں اور
 تر و تازگی اُن کی میں ہی نہریں پانی کی کام میں لاتے ہیں اور بہشتیوں کے پینے کے واسطے

وہی چار نہریں کہ موافق خواہشوں مختلف کے اُن سے کھائیں اور پئیں گے مہیا ہیں اور بھنے
 کاریگر کھیتی کے درختوں کو بھی ساتھ دودھ اور شہد اور شراب کے تربیت کرتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ نرمی اور چکنا چٹ درختوں کی میوہ میں دودھ کے دینے سے زیادہ ہوتی ہے اور
 حلاوت شہد کے دینے سے بڑھتی ہے اور تفریح طبیعت کی شراب کے دینے سے حاصل ہوتی
 ہے اور بیج اس سُورۃ کے بہشت کے درختوں کی تربیت کے واسطے چاروں نہریں کام
 میں آتی ہیں اور جس وقت مقام سکونت اور کھانا پینا بہشتیوں کا اس خوبی کے ساتھ بیان
 فرمایا اور یہ بھی ارشاد کیا کہ یہ نعمتیں اُن کو اعمال کے بدلے میں دی جائیں گی تاکہ
 فرحت اور خوشی اُن کی بڑھے اور قاعدہ ہے کہ بغیر یاروں موافق کے اور محبوبوں دل فریب
 کے ہر نعمت مکمل ہو جاتی ہے اسی واسطے ارشاد ہوتا ہے کہ واسطے کامل اور پُرکرا کرنے
 خوشی اُن کی کے ہم صحبت موافق بھی دیئے جائیں گے وَلَهُمْ فِيهَا مَعْنٰی اور واسطے اُن کے
 اُن باغوں اور نہروں اور میوہوں میں بدلے اُن اخلاق اللہ کے کو اپنے اندر لازم جو ہر قوم
 اپنی کا کیا تھا اور مخلق اُن اخلاق کے ساتھ ہونے تھے کہ اذرنے جبارتوں اور اشارتوں
 اس کتاب کی سے اُن کے تئیں سمجھتے تھے اَذْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ یعنی عورتیں پاک اور صاف
 اخلاق رویہ سے اور نجاستوں بول اور باز اور حیض اور نفاس سے اور ناک کی رطوبت
 اور منہ کی رطوبت اور میل اور بدبو اور سوا اس کے اور چیزوں سے کہ طبیعت اُن سے
 نفرت کرتی تھی اور باوجود ان نعمتوں کے اگر خوف دُور ہو جانے اور مطمئن جانے ان نعمتوں
 کا اور خوف موت کا بھی ہو وہ سب نعمتیں مکمل ہو جائیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے
 ۷ مراد منزلِ جاناں چہ امن و آسائش چوں ہر دم ۷ جس فریاد میاں رو کہ بہ بندیدِ محملہا
 اسی واسطے ان کے تئیں اس قسم کے خوف سے امن کل نصیب ہو گا وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 اور وہ لوگ اُن باغوں میں کہ بھرے ہوئے نعمت کے ہیں ہمیشہ رہیں گے اس واسطے کہ
 روحانیت اُن کے جسموں پر آئی اور ہمتیں ایمان اور علویں کی اوپر روحوں اور دلوں
 اُن کے کے غالب ہوئیں پس جسم اُن کے کے بسبب قلب و روحانیت کے قابلِ فکر کے نہ رہے
 اور ادراخ اور دل اُن کے ساتھ آثارِ ایمان اور اعمال کے ہمیشہ لذت پائے اور خوش ہوئے

اس جگہ محققین نے کہا ہے کہ آدمی کو تین چیزیں دریافت کرنی ضرور کہیں اول مبداء اپنا کہ کہاں سے آیا ہوں اور کیا تھا میں دوسری معاشِ لبی کہ کہاں سے کھاتا ہوں اور کہاں سے پیتا ہوں تیسری معادِ اپنی کہ آخر کار میرا کیا ہے اور ان آیتوں میں تینوں چیزوں کو یاد دلایا ہے اور مبداء کے بیان میں فقط اس قدر فرمایا ہے کہ الذی خلقکم یعنی ۱۔ ذات ہے کہ پیدا کیا تم کو اس واسطے کہ زیادہ اس سے کھلنا اس کی حقیقت کا گہنہ نہیں اور بیان معاش کا آیت الذی جعل لکم الارض فراشا والسماء بناء میں در ذق لکم تمک کچھ تھوڑی تفصیل کے ساتھ ارشاد ہوا اس واسطے کہ معاش اپنی کو ہر کوئی سمجھ سکتا ہے اور بیچ بیان معاد دونوں فرقوں کے فالقوا النار ایتی ۲۔ خالدون تمک نہایت بسط کیا اس واسطے کہ اس بحث کو معاش کے اوپر قیاس کر کے اگر سمجھنا چاہیں نہیں سمجھتے ہیں پس زیادہ تر حاجت بیان کی پڑی اور جب اس ضمن میں ثابت کرنا عجزِ قرآن کا اور تقریرِ دلیل حقیقت اُس کی مذکور ہوئی تو جواب معارفہ کافروں کا کہ مناظرہ کے وقت وارد کرتے ہیں بطریق جواب سوالِ مقدر کے ذکر کرنا بھی ضرور پڑتا کہ دفعِ شبہ کا اقامتِ حجت کے ساتھ مل کر کام کو کام کرے تقریرِ معارفہ مقدر کی کافروں کی طرف سے کہ بیچِ باطل کرنے حقیقتِ قرآن کے کہتے تھے یہ ہے کہ ہر چند ہم مقابلہ کرنے قرآن کے اور تتبع اس کے سے عاجز ہیں اور یہ دلیل اس امر کی ہے کہ یہ کلام بشری نہیں کلامِ الہی ہے لیکن ہمارے واسطے ایک دلیل دوسری ہے اور پر اس بات کے کہ یہ کلام بشری ہے کلامِ الہی نہیں اور وہ یہ ہے کہ بزرگ لوگ ذکر کرنے اشیاءِ حقیرہ کے سے اپنے کلام میں پرہیز کرتے ہیں اور مثلیں شبیہ اپنی باتوں میں ذکر نہیں کرتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ نے کہ سب بزرگوں سے بزرگ ہے کس واسطے اپنے کلام میں ذکر نہیں اور مکہ دی کا فرمایا ہے سورۃ حج کے آخر میں اور وسط سورۃ عبکبوت کے واسطے تحقیر بتوں اور پوچھنے والوں اُن کے کے پس ذکر اُن چیزوں کا دلائل کرتا ہے اور پر اس بات کے کہ یہ کلام کلامِ الہی نہیں اس واسطے کہ ایسا ذکر لائقِ عظمت اُس کی کے نہیں اور تقریر جراب اس معارفہ کی یہ ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَسْتَحِیْ اَنْ یُّعْزِزَ مَثَلًا مَّا لَیْسَ بِحَقِیْقٍ

خدا نے تعالیٰ شرم نہیں کرتا ہے اس بات سے کہ بیان کرے پیچ کلام اپنے کے جس مثل کو کہ چاہے خواہ حقیر ہو خواہ خلیفہ ہو اس واسطے کہ غرض تمثیل سے وہ ہے کہ معنی معقول کبھی بسبب منازعت و اہم کے اچھی طرح ذہنی نشیں نہیں ہوتے اور جس وقت معنی معقول کو پیچ صورت محسوس کے ظاہر کریں وہ ہم کی کشاکش سے خلاصی حاصل ہوتی ہے اور اور اک اُس معنی معقول کا بکمال وضوح کے میسر ہو جاتا ہے اور اس غرض میں حقارت اور عظمت اُس شے کی کہ پیچ مقام تمثیل کے لاتے ہیں برابر ہے بلکہ تمثیل میں واجب یہ ہے کہ موافق مثل لے کرے ہو اگر حقیر حقیر ہو اور اگر صاحب عظمت ہے صاحب عظمت چاہیے البتہ اس قدر بزرگ لوگ اور صاحب عظمت اپنی کلام میں رعایت کرتے ہیں کہ ذکر نفس سے اور لانے تمثیلات کے سے کہ نفس باتیں اُس میں ہوں حیا کرتے ہیں اور قرآن مجید میں بھی اس ادب کی کمال وجہ کے ساتھ تعلیم فرمائی ہے جس جگہ مذکورہ جہاز یا اعضا ملے ستورہ انسان کا ہے کیا یہ اند بطریق ابہام کے ادا ہو رہے کا فرد کو اس حیا محمود کا ساتھ تمثیل اشیاء حقیرہ کے اشتباہ پڑا اور قیاس مع الفارق کر کے اعتراض کیا اور واقعہ میں ذکر اشیاء جلیہ و کاجس مقام میں کہ مقتضی ذکر اُن کے کا ہر کمال بلاغت اور عین لُغَا ہے برابر ہے کہ وہ شے حقیر بَعُوضَةٌ فَتَأَفُّوْهَا یعنی چھڑ ہو پس اوپر اُس کے اور پش سے اوپر ہونا و احتمال رکھے ایک یہ کہ اوپر اُس سے یعنی زیادہ اُس سے جثہ میں ہو جیسا کہ بھی اور عکسیت اور مانند اُس کے دوسرے یہ کہ اوپر اس سے چھوٹے پن میں ہو اور حقارت میں مانند پر پش کے کہ حدیث شریف میں تمثیل دُنیا کی اس کے ساتھ فرمائی ہے طے یہ ارشاد کیلئے لو كانت الذنیا تعدل عند الله جناح بعوضة لَمَا يَكْفُرَ اَمَنَهُ شَرِبَةً مَاءٍ يَعْنِي اِذَا دُنِيَ اَكِنَّةُكَ نَزْدِيكَ پش کے پر کی برابر بھی قدر ہوتی کسی کا ذکر اس سے ایک گھونٹ پانی کا بھی نہ دیتا اور عرب میں مشہور ہے مَا الْبَقُ وَمَا شَحْمُهُ وَمَا رَجُلُ الْجَزَادِ وَمَا لِحْمُهُ اور فارسی کی اشال میں ہے کہ از بستن پائے پش چہ کشاید وطنی نہا لقیاس حاصل یہ ہے کہ خوبی تمثیل کی موقوفہ اوپر کمال مبالغت کے ہے درمیان تمثیل کے اور درمیان اُس شے کے کہ تمثیل میں کی لایں

اگر یہ مطابقت اور پر وجہ کمال کے متحقق ہو حسن کلام کا اور بلاغت اُس کی زیادہ ہو اور اگر مطابقت اچھی طرح نہ ہو کلام کی بلاغت میں قصور اُچھائے گا اور یہ بات ظاہر ہے کہ مطابق اشیاء حقیرہ کے نہیں ہوتی گشتہ حقیر پس چھوڑ دینا تمثیل کا ساتھ امور حقیرہ کے اس مقام میں کہ مناسب تختیر اور اہانت کہ ہے سبب نقصان بلاغت کا ہے کلام الہی اُس سے بڑا ہے اور بسبب اُس حقارت کی تمثیل چھوڑ دینے اور اس معنی کو بغیر مثال کے لانا کھیلنے مطلب اور ظاہر کرنے اُس کے میں نسل ڈالتا ہے اسی واسطے کہا ہے کہ

الامثال مصابیح الاقوال یعنی تمثیلیں چراغ ہیں قولوں کے اور ظاہر ہے کہ چراغ خواہ سونے کا ہو خواہ مٹی کا روشنی میں کوئی فرق نہیں رکھتا ہے پس حیا کرنی تمثیل سے ساتھ اشیاء حقیرہ کے حق تعالیٰ کی نسبت سے محال ہے اور اگر کافر کہیں کہ حیا کرنی خدا تعالیٰ کی تمثیلات حقیرہ سے کونسی دلیل سے ثابت ہے اگر اسی کلام کے ساتھ تک پکڑتے ہو پس مصادرہ لازم آتا ہے اس واسطے کہ بیچ ہونے کے کلام الہی اب تک بحث ہے اور اسی کے ساتھ ثابت کرنا کہ یہ کلام کلام الہی ہے اثبات اثنی بنفسہ ہے ہم کہتے ہیں اس مطلب کو اور کتابوں سے کہ اُن کا کلام الہی ہونا اور ملت والوں کے نزدیک بھی مسلم ہے ثابت کرتے ہیں مثلاً انجیل مقدس کے کہ اس کتاب بزرگ میں اشیاء حقیرہ کے ساتھ تمثیل فرمائی ہے مثل زوان کے کہ لغت ہندی میں منند کو کہتے ہیں اور منند ایک دانہ کا نام کہ گیہوں میں بل کر اُگتا ہے اور اُس کو خراب کر دیتا ہے اور مثل رائی کے دانہ کے اور مانند چھالائی کے اور سنگدیزے کے اور مانند کیڑے مکڑی کے اور پتھر کے کیڑے کے اور مثل زنبوروں کے جس جگہ فرمایا ہے تمثیل ملکوت آسمانی کی مانند اس شخص کے ہے کہ کھیت اپنے میں گیہوں بونے جس وقت سو گیا ایک دشمن آیا اور گیہوں کے درمیان میں بہت سارے منینے بکھیر کر چلا گیا جب کھیتی اُگی اور سبز ہوئی غلاموں اور نادموں اُس شخص کے نے دیکھا کہ منند کے درخت گیہوں پر غالب ہیں عرض کی کہ لے سردار ہمارے اس کھیت میں گیہوں خالص ہم نے بونے تھے یہ اور درخت کہاں سے پیدا ہو گئے اگر فرماؤ منینے کے درختوں کو گیہوں کے بیج میں سے اُکھیر ڈالیں اُس شخص نے فرمایا کہ اگر

اس وقت تم دبے اکھڑنے ان کے پڑوسگے ہمراہ اس کے اچھے گھبروں بھی اکھڑ جائیں گے۔ ان دونوں کو چھوڑ دو تاکہ دونوں ملے ہوتے ہو کر کش پائیں۔ ویسا ہی کیا جس وقت کلٹنے کا زمانہ آیا کاٹنے والوں کو فرمایا کہ سننے کے درختوں کو جُدا کر دو اور اُس کے گٹھ باندھ کر آگ میں بھلا دو اور جو اچھے خاص گھبروں ہیں اس کا انبار لگا دو اور بیان کرنا ہوں کہ واسطے تمہارے اس تمثیل کو وہ مرد جس نے گھبروں خالص برائے تھے ابوالہ بشر یعنی حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور کھیت ان کا دُنیا ہے اور گھبروں پاک اور عوامانہ اچھے شخص ہیں کہ خدا کی بندگی کرتے ہیں اور دشمن جس نے سننے کے دانے گھبروں میں بکھرے ابلیس ہے اور یہ دانہ گناہ اور معاصی ہیں کہ ابلیس ان کو بوتا ہے اور کاٹنے والے فرشتے ہیں کہ اجل کے آنے تک نیک اور بد کو یکساں پرورش کرتے ہیں اور جس وقت اجل آتی ہے سننے والوں کو گھبروں سے جُدا کرتے ہیں بدوں کو طرفِ دوزخ کے لیجاتے ہیں اور نیکوں کو عالم بالا میں پہنچتے ہیں اور جب بدوں کو آگ دوزخ میں لے جاتی ہے اس جگہ گریہ و زاری ہوتی ہے اور گھناؤنا اتوں کا اور نیک لوگ راحت میں ہوتے ہیں

بیان ان حقیر چیزوں کا کہ اکبیل مقدس میں ان کا بیان ہے

جس کسی کے تئیں کان سننے والا ہو نہیں چلے کہ کان رکھے تمثیل دوسری واسطے تمہارے بیان کرتا ہوں کہ ملکوتِ آسمانی کے ساتھ بہت مناسب ہے ایک اور شخص نے دانہ رانی کا لیا کہ سب دانوں سے چھوٹا ہے اور اس کو اپنے کھیت میں بویا جب وہ دانہ اُگا اور درخت بڑا ہوا یہاں تک کہ اور ترکاریوں کے درخت سے بلند ہوا اور جانور آسمان سے آئے اور اس کی شاخوں میں انھوں نے گھونسلے بنائے یہی تمثیل ہے ہدایت کی جو کوئی طرفِ ہدایت کے دعوت دیتا ہے نہ رائے تعالیٰ اجر اس کے کو بڑھاتا ہے اور ذکر اس کے کو بلند کرتا ہے اور جو کوئی اُس ہدایت کے ساتھ راہ پاتا ہے اس کو نجات حاصل ہوتی ہے اور یہی اکبیل مقدس میں فرمایا ہے کہ تم مانند چھلنی کے ہو کہ اچھا اچھا اس میں سے نکل آتا ہے اور ردی ردی رہ جاتا ہے ایسا نہ ہو کہ حکمت تمہارے دل سے نکل جائے اور کہنے تمہارے سینوں میں باقی رہیں اور یہ بھی فرمایا ہے کہ دل تمہارے مانند کنکریوں کے ہیں کہ نہ اُس کو آگ پکاتی ہے اور نہ پانی نرم کرتا ہے اور نہ ہوا اُن کو

ہلاتی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اے بندو خدا کے لکھے دن کے ذخیرے کا ٹکڑا نہ کرو اور جانوروں کا حال دیکھو کہ لباس صوف اور پشم کا ان کو دیا ہے اور رزق اُن کا ان کو پہنچاتا ہے نہ موت کاتتے ہیں اور نہ کھیتی کرتے ہیں اور بعض جانور پتھر کے اندر اور لکڑی کے اندر ہوتے ہیں کون ہے کہ اس جگہ ان کو لباس اور رزق پہنچاتا ہے مگر خدا نے تعالیٰ آیا نہیں سمجھتے ہوتے اور بھی فرمایا ہے زبور میں کہ اپنی جگہ سے نہ اڑاؤ پس کاٹیں گی تم کو ایسے ہی بے وقوفوں اور بے عقلوں کے ساتھ ٹکراؤ مگر ونا کہ دشنام زد ہیں انتہی حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ پیدا کرنے والا بڑے چھوٹے کا ہے اور جس چیز کو پیدا کیا ہے حکمت اس کی اس میں ظاہر ہے پس تشیل ہر شے کے ساتھ کہ جس میں حکمت اور نفع ہو بہتر اور نیک ہے بلکہ چھوٹی چیزوں میں کہ جسم اور قد ان کے نہایت چھوٹے ہیں اگر حکمت بڑی اور نفع عمدہ ظاہر ہو نہایت عجیب ہو جیسا کہ پش کی پیدائش میں کتنی عجیب چیزیں پائی جاتی ہیں کہ باوجود اس چھوٹے جسم کے ہونے کے تمام اعضاء باطنی کے کہ نہایت بڑا ہے اس میں موجود ہیں اور کچھ زائد بھی ہے اور پھر کہ سونڈ میں یہ عجیب بات ہے کہ باوجود چھوٹی ہونے کے اور نرم ہونے کے اگر جس کے چمڑے میں یا انہی کے چمڑے میں چھوڑ کر تو ایسی چلی جاتی ہے جیسا کہ حلوے میں انگلی اور بھید اس کا یہ ہے کہ اس کے خرطوم کے سر میں سمیت رکھ دی ہے کہ بسبب اس کے ایسی سخت چیزوں کے اندر جھٹھ جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ حکیم ہے تشیل ساتھ اشیاء حقیرہ کے کہ ان میں حکمتیں رکھی ہوئی ہیں ہرگز ترک نہیں فرماتا ہے لیکن سُنے والے کلام الہی کے دو قسم ہوتے ہیں ایک قسم اہل ایمان ہیں کہ قول اُن کا معتبر ہے اس واسطے کہ موافق عقل کے چلتے ہیں اور قسم دوسری کفار ہیں کہ قول اُن کا معتبر نہیں اس واسطے کہ عناد کی راہ سے برخلاف مقتضائے عقل کے چلتے ہیں فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَافِرِيْنَ اے آدمی کو ایمان لائے ہیں پس وہ جانتے ہیں کہ وہ تشیل سچی آئی ہوئی ہے اُن کے پروردگار کی طرف سے اس واسطے کہ بیان خست کسی چیز کی اور حقارت اس کی کا بغیر تشیل کے ساتھ حقیر اور خیس شے کے نہیں ہو سکتا اگر اس مقام میں بڑی بڑی چیزیں

کے ساتھ تمثیل دیں بے موقع پڑتی ہے اور پردہ نگار کو تمام اشیاء کے مراتب کو جانتا ہے اور ہر چیز کو اپنے مرتبہ میں رکھتا ہے ہرگز خلوات اُس کا ذکر نہ کیا جائے گا وَمَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ لَيْنِیْ اَوْ اِیْسَیْ اَوْ دِیْ اَوْ دِیْ اَوْ دِیْ کہ کافر ہوئے پس کہتے ہیں باوجود اس کے کہ مطابقت مثال کی مثل ل کے ساتھ جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس شے کی تمثیل سوائے شے حقیر کے نہیں ہو سکتی مَا ذَا اَزَادَ اللّٰهُ یعنی کس کا ارادہ کیا ہے اللہ نے باوجودیکہ عظمت اس کی بے نہایت ہے بِهٰذَا مَثَلًا یعنی ساتھ مقرر کرنے اس چیز حقیر کے مثال تاکہ سبب ہدایت کا ہوا اور حال یہ ہے کہ یہ شے حقیر مناسب عظمت اُس کی کے نہیں اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ مثال ایسی چاہیے کہ مطابق مثل کے ہو عظمت اور حقارت میں نہ مطابق مثل کے کہ ذکر کرنے والا مثال کا ہے البتہ حق تعالیٰ نے بسبب لانے اُن حقیر چیزوں کے قرآن کی تمثیلوں میں ارادہ ایک امر عظیم کا فرمایا ہے اور وہ کیا ہے امتیاز ہوتا درمیان مومنوں اور کافروں کے اس واسطے کہ یَضِلُّ بِہ یعنی گمراہ کرتا ہے بسبب اُس مثال کے باوجود اس کے کہ وہ فی لفظ سبب ہدایت کا ہے کَثِیْرًا یعنی بہت آدمیوں کو کہ غلط نہیں ہے تمثیل حقیر چیزوں کی کہ ساتھ حقیر چیزوں کے مثل عظیم القدر کی شان سے نامناسب جاتا ہے اور ایسے گمراہ بہت ہیں لیکن کثرت اُن کی کچھ اعتبار نہیں رکھتی ہے تاکہ قول اُن کا صواب کے اوپر حمل کیا جائے اِن کے نامناسب اقوال کو شمار میں لایا جائے وَیَجْعَلُ بَیْہ کَثِیْرًا یعنی اور ہدایت کرتا ہے بسبب اُس مثال کے بہت آدمیوں کو اس واسطے کہ بسبب اُس مثال کے حقارت بعض چیزوں کی اُن کے ذہنوں میں ظاہر ہوتی ہے اور اُن چیزوں سے پرہیز کرتے ہیں اور یہ کس طرح ہو کہ اُن چیزوں کی عبادت کریں اور آپ جگہ ایک سوال ہے جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ راہ پانے والوں کو اور بہت جگہ قرآن میں قلت کے ساتھ وصف فرمایا ہے جیسا کہ پتہ آیت مِنْہُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ وَاکْثَرُہُمُ الْفَاسِقُوْنَ یعنی بعضے اُن میں مسلمان ہیں اور بہت ان سے فاسق ہیں اور پتہ آیت وَقَلِیْلٌ مِّنْ عِبَادِیْ اَنْشُکُوْرَ یعنی تھوڑے ہیں بندوں میں سے شکر کرنے والے اور پتہ آیت اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَقَلِیْلٌ مَّا هُمْ اس متاثر

دونوں فرقوں کو موصوف بکثرت کیا اور فرمایا کہ یضَلُّ بے کشیدہ اوجھدی
بے کشیدہ اور یہ ظاہر میں مخالفت کلاموں کا معلوم ہوتا ہے پس جب تطبیق کی کیا ہو،
جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی چیز باعتبار ذات اپنی کے کثیر ہوتی ہے لیکن بہ نسبت چیز دوسری
کے کہ اس سے کثیر ہے اُس کو قلیل کہتے ہیں حال راہ پانے والوں کا بھی یہی ہے کہ پانی جو
بہت ہیں لیکن بہ نسبت گراہوں کے مقوڑے ہیں اس جگہ حال مہتدین کا باعتبار ذات ان
کی کے کہ بہت ہیں ذکر فرمایا ہے اور دوسری جگہ میں حال مہتدین کا بہ نسبت غیر مہتدین
کے پس آپس میں تعارض نہیں علاوہ اس کے ہر چند کہ راہ پانے والے مدد میں مقوڑے
ہیں اس جگہ حال مہتدین کا حقیقت میں زیادہ ہیں یا نہ فرمایا ہے جیسا کہ کہا ہے بیت

ان الکرام کثیر فی البلد وان قلا کما غیرہم قل وان کثروا

اور سوال دوسرا ہے جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ ذکر راہ پانے والوں کا کس واسطے
مقدم نہ کیا اور حال یہ ہے کہ شرافت انھیں کی تقدیم کو چاہتی ہے اور اسی واسطے
اکثر جگہ قرآن میں ذکر نیکوں کا بدوں کے ذکر پر مقدم ہے جواب اس وقت اس کلام واسطے
رد کرنے کلام کا نزول کے ہے کہ واسطے باطل کرنے اعجاز قرآن کے اس شبہ کے ساتھ
تسک پکڑ کے زبان طعن کی دراز کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں پس پہلے بیان حال اُن
کا منظور ہوا اور اسی واسطے اس کلام میں بہ نسبت کلام سابق کے کہ فَاَمَّا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا وَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یعنی
فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا میں مومنوں کا ذکر پہلے ہے اور کافروں
کا پیچھے اور یضَلُّ بہ کثیر اور یہدی بہ کثیر میں اس کے برعکس ہے اور ہدایت اور گمراہی
کہ بسبب نزول قرآن اور تفہیلات اس کی کئے آدمیوں کو یہ تفریق حاصل ہوتی ہے یعنی
کبھی ہدایت اور کبھی گمراہی حکم کی جہت سے اور ترجیح بلامرجح نہیں بلکہ نزول قرآن
اور تفہیلات اُس کی کئے آدمیوں کو یہ تفریق حاصل ہوتی ہے یعنی کبھی ہدایت اور کبھی
سبب گمراہی کا لیکن بشرط صحت مزاج مدد کے اور قصور استعداد و سامعہ کا مانع ہے۔
اسی واسطے جو اشخاص کہ صحیح المزاج اور کامل الاستعداد ہیں اُن کے حق میں نزول

سند آن کا سبب گرا ہی کا نہیں ہوتا ہے وَمَا يُضِلُّهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ يَعْنِي اُو
مگراہ نہیں کرتا ہے خدا اقلے بسبب تمثیل کے ساتھ اشیاء حقیقہ کے کہ قرآن میں نازل
فرماتا ہے مگر فاسقوں کو کہ حد عقل اور حد شرع سے نکلے ہوئے ہیں اور استعداد حق

بات سمجھنے کی اُن میں نہیں اب یہاں جانا چاہیے کہ لفظ فاسق کا عرف قرآن میں دو معنی رکھتا ہے ایک اُن دو معنوں سے کہ اہل شرع کے عرف میں رائج اور مشہور ہیں ۱۔ کہ کوئی شخص حکم الہی بجا نہ لانے اور مرتکب کبیرہ یا اصرار کرنے والا صغیر پر ہو اور تدارک اُس کا ساتھ توبہ کے نہ کرے اور ایسا شخص اہل سنت کے نزدیک مسلمان ہے مگر گنہگار ہے امید نجات اور عفو تقصیر اُس کی ہے اور قبولیت شفاعت کی اُس کے حق میں رکھنی چاہیے اور نکاح اور ورثہ لینے دینے میں مثل اور مسلمانوں کے اس کو شامل رکھیں اور بعد مرنے کے اس کو مسلمانوں کے روض پر غسل دیں اور نماز اس کے جنازہ پڑھیں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور لعنت اور پراس کے اور تبرّا اور بغض اس سے دین کی جہت سے حرام ہے بلکہ عداوت اُس کے ساتھ توبہ استغفار اور فاتحہ اور درود اور صدقات اور خیرات کی رکھنی چاہیے اور نزدیک فاجر جو اُس کے ایسا شخص کافر ہے اسلام سے نکلا ہے اور معتزلوں کے نزدیک مومن اور کافر کے درمیان میں ہے نہ بالکل مومن ہے اور نہ بالکل کافر اور زیدیوں کے نزدیک قابل امامت کے نہیں وہ کہتے ہیں کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز درست نہیں اگر پڑھ لی ہو عداوت کی بنا اس کافر نہ ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ جو شخص کفر میں حد سے گزیرے اور سرکش اور عداوت اختیار کرے اور دیدہ و انکار حق بات کا کرے اور اس آیت میں یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْفٰسِقِیْنَ بَعْدَ الَّذِیْمٰتِ یعنی بڑا گناہ فسق ہے بعد ایمان کے پہلے معنی میں مستعمل ہوا ورنہ آیت ات المنافقین هم الفاسقون یعنی تحقیق منافقین وہی فاسق ہیں اور نہ آیت منهم المؤمنون واکثرهم الفاسقون کے دوسرے معنی میں مستعمل ہے اور اس آیت میں بھی معنی دوسرے مراد ہیں اس واسطے کہ فاسق بمعنی پہلے کے بالکل مزاج اُس کا اب تک فاسد نہیں ہوا حکم مرئیں کا رکھتا ہے کہ مرض اس کا

مارضی ہے اور مزاج رُوح اُس کی کارہ سبب اعتقادِ صحیح کے درست ہے کلام اللہ کی نصیحتوں اور تمثیلوں سے نفع پاتا ہے اور اصلاح قبول کرتا ہے بخلاتِ فاسق کے کہ ساتھ دوسرے معنی کے ہے کفر اُس کا حدِ جبلِ بسیط سے تجاوز کے کہ جبلِ مرکب کی حد کو پہنچا قرآن اور تمثیلات قرآن کی یہ نسبت مزاج اُس کے کے ایسی ہیں جیسا کہ غذا اچھی بہ نسبت مزاجِ مریض کے معدہ میں ہمارے باعثِ زیادتی مرض اور فساد کا ہوتا ہے اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ فاسق مطلقاً وہ فاسق کہ ساتھ صفتِ آئندہ کے متعین ہیں خود گمراہ ہیں پس گمراہ کرنا گمراہوں کا اس کے کیا معنی ہیں کہ اس میں تحصیلِ حاصل کی ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مرتبہ گمراہی کے مانند مراتبِ ہدایت کے انتہا نہیں رکھتے ہیں ایک مرتبہ سے طرف دوسرے مرتبہ کے ترقی ہوتی ہے پہلے قرآن کے انکار کرنے سے اور تمثیلوں اُس کی سے اصل گمراہی اُن کو حاصل تھی اُن پر بعد نزول قرآن کے اور انکار کرنے اِعجاز اُس کے گمراہی دوسرے مرتبہ کی حاصل کی کہ پیشتر اُن کو حاصل نہ تھی البتہ استعدادِ بڑھنے گمراہی کی اُس میں موجود تھی کہ اس وقت میں اس نے ظہور کیا اس واسطے کہ یہ فاسقین الذین ینقضون عہد اللہ بینہم بحدیٰ میثاقہ یعنی وہ آدمی ہیں کہ توڑتے ہیں عہد کو کہ خدا کے ساتھ باندھا ہے بعد پختہ کرنے اُس عہد کے اس جگہ جاننا چاہیے کہ جس وقت کسی شخص نے کلمہ اسلام کا زبانا پر جاری کیا اور ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے یا ساتھ کسی خلیفہ کے اُس کے خلیفوں میں سے بیعت کی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہوا اور نائبِ خدا کا تصور کیا پس اُس شخص نے خدا کے ساتھ عہد باندھا جو حکم اور احکام اُس کے بواسطہ اس پیغمبر کے میری طرف پہنچے سب قبول کیئے اور جس وقت پیغمبر صلعم کی صحبت میں پہنچا یا کتاب میں سیر اور شامل اس کی کی مطالعہ کیں اوپر اوضاع اور اطوار اُن کے کہ سب دلائلِ حقانیت اُس کی ہیں مطلع ہوا اور معجزے اس کے اور کراتیں اولیاءِ امت اس کی کی دیکھیں اور سنیں اس عہد کو پختہ کیا بعد اس حالت کے اگر معاذ اللہ شبہ اسلام میں اُس کے دل میں آوے اور بسبب اُس شبہ کے طعنِ بیہودہ احکامِ شریعہ کے شروع کرے

یقین ہے کہ یہ شخص حد عقل اور شرع سے خارج ہوا اور علامتہ گمراہی میں ترقی کی کہ پہلے مسلمان ہونے سے اور دیکھنے پیغمبر اور معجزات یا سُننے اوضاع اور اطوار اُس کے سے حاصل نہ تھا پس یہ حالت علامت ظاہر ہے اور اس بات کے کہ یہ شخص ادنیٰ حد کفر سے خارج ہوا اور طوطا اعلیٰ حد کفر کے پہنچا اور بعض مفسرین نے اس عہد کو اپنے عہد است بر تکم کے حل کیلئے اور کہا ہے کہ تمام روحیں آدمیوں کی بعد پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے اُن کی پشت سے نکال کر مانند چیز شیوں کے جھیلادیں اور علم حق تعالیٰ کی وحدانیت کا اُن کے اندر رکھ دیا اور اُن سے ساتھ مضمون اُس کے کے اقرا کر دیا پس اس وقت تمام روحوں نے اپنے پروردگار سے عہد باندھا کہ اُس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اور اس کی اطاعت سے قدم باہر نہ نکالیں گے اور یشاق اُس عہد کا اور محکم کرنا اس کا دو طرح سے ہے اول قائم کر دینا تو حیدک دلیل کا اُن کی عقلوں میں اس طریق سے کہ اگر عقلوں اپنی کو دھوں کے پردوں سے مجرور کریں اُن دلیلوں کو معلوم کر لیں اور یہی ہیں معنی اشہد ہم علی انفسہم کے دوسرے بھیجا رسول کا واسطے یاد دلانے اُس عہد کے اور دُور کرنے شبہات و ہیمہ کے اور توڑنا اُس عہد کا یہ ہے کہ اس قدر پنج تعلید باپ دادوں اپنے کے اور پیروی کرنے خواہشوں نفسانی کے مشغول ہوں اور لذتیں بدنی اور دُنیا کے فائدوں کو ایسا اختیار کریں کہ وہ علم ضروری اُن سے محبوب ہو اور اس کو معلوم نہ کر سکیں اور جو لوگ باوجود ان تاکیدوں کے کہ پنج اس عہد کے گئیں اس کو توڑ ڈالیں اور خلافت اُس کے اصرار کریں یقین ہے کہ کمال سرکشی اور عناد اُن کا ثابت ہو اور حال یہ ہے کہ وہ لوگ اور اسی قدر کے کفایت نہیں رکھتے ہیں بلکہ وَلَقَطَحُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِہُمْ اَنْ یَّوْصَلَ یعنی اور قطع کرتے ہیں اُس علاقہ کو کہ حکم فرمایا ہے اللہ نے ساتھ اس بات کے کہ اُس علاقہ کو ملایا جائے اور وہ کئی علاقے ہیں اول وہ علاقہ کہ رُوح کو ساتھ مبادی عالیہ اور گردہ جبروت اور ملکوت کے ہے اور قطع کرنا اُس کا بہ سبب مستغرق ہونے کے شہوات میں اور محبت کرنے بواہر دُنیاوی کے اور حرص کرنے اور امور خسیہ کے دوسرا وہ کہ ساتھ حضرات انبیاء اور

سُورَةُ الْبَقَرَةِ بَارِهَ آيَاتِ

مرشدوں اور واعظوں کے باعتبار جبلت انسانی کے متحقق ہے اور قطع کرنا اُس ملاقات کا بسبب مصاحبت کفار اور منافقوں اور مبتدعوں کے اور سننے شیعہ اُن کے کے اور

قطع رحم کئی طرح پر ہے

بسبب طعن کرنے کے بیچ اور مصلحت اور اطوار نیکوں کے ہے میرا ملاقات قرابت اور رحم کا ہے اور قطع کرنا اُس کا کئی طرح پر ہے ایک سبب ترک کرنے ملاقات کے اور سبب زماضر ہونے کے جوت میں کہ اُمید وار حضور کے ہوں مثل شادنی اور غم اور بیمار

پُرسی اور اعانت دوسرے کے باعث ترک کرنے احسان اور مروت کے تیسرے بسبب

ایذا پہنچانے قریبوں کے اور قطع کرنا ان ملائق کا باوجود اس کے کہ یہ ملتے عقل اور

شرع کے موافق ہیں دلیل مرتکب ہے اوپر اس کے کہ یہ شخص دائرہ عقل شرع سے نکلا

وَلْيُشْهِدُوا فِي الْاَذْكُونِ یعنی اور فساد کرتے ہیں زمین میں کئی وجہ سے اول یہ کہ

آدمیوں کو ایمان سے نفرت دلاتے ہیں اور مسلمانوں کے مخالفوں کو اوپر لڑائی اُنکی

کے درغلالتے ہیں اور کافروں کو مسلمانوں کے اوپر مطلع کرتے ہیں اور عیب صحابہ اور

نیک لوگوں کے ڈھونڈ کر مشہور کرتے ہیں تاکہ آدمی تاثیر صحبت پیغمبر اور خوبی اس دین

کی سے بد اعتقاد ہو دیں۔ دوسرے یہ کہ طبع مال اور احسان کی دے کہ بد رسیں اور منور

بدعتیں آدمیوں میں رائج کرتے ہیں تیسرے یہ کہ مصلحت شہوت رانی اور غصہ اپنے کے

بے باکی کے قتل کرنا اور زخمی کرنا اور مارنا اور دشنام دینا اور تاوان لینا اور لے لینا

مال کا کرتے ہیں اور تلفت ہونا جانوں کا اور مرواشی اور کھیتوں کا اور قطع طریق اور احکام

بسبب اُس کے وقوع میں آتا ہے اور ان چیزوں سے زمین کا فساد ہے لیکن ان باتوں

سے مقصد اپنے کو کہ وہ امانت دین حق کی اور تحقیر اہل صلاح اور نیک لوگوں کی ہے

نہیں پہنچتے ہیں بلکہ اُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ یعنی یہ لوگ ٹوٹے ہیں ہیں کہ راس الخلق

اپنا کہ وہ عقل تھی اور بسبب اس کے قوت بڑے بڑے فائدوں کی تھی کہ دنیا میں فائدہ

کتاب کے اُن کو ملے اور آخرت میں لذتیں بہشت کی حاصل ہوتیں بالکل برباد کئے

اور بدلے اُس کے اُن مہلکات کو کہ بعد مرنے کے بصورت سانپ اور بھچوڑوں کے

نمودار ہوں گے خریدنا اور بیچ حق اُن کے کے وہی مثل درست آئی کہ اعطی درقا

واخذ اجرًا یعنی دیاموتی کو اور لیا ایک اینٹ کو اور اگر متبع اس قرآن کی سے تم عاجز ہوئے اور معبود اور شکل کشا تمہارے بھی مدد تمہاری سے عاجز کئے جو پس معلوم ہوا کہ تم اس قرآن کو کلام الہی جان کر انکار کرتے ہو پس یہ انکار کرنا کفر نا خدا کے ساتھ ہے اور کفر کرنا خدا کے ساتھ باوجود واقعیت حال اپنے کے کہ ابتدا اور انتہا میں اس طرح مقصود ہی نہیں کَیْفَ تَكْفُرُونَ یا اللہ کس طرح کفر کرتے ہو تم ساتھ اللہ کے وَکُنْتُمْ اَمْوَاتًا یعنی اور حال یہ ہے کہ تھے تم جسم بغیر جان کے کہ کچھ حس اور حرکت تمہارے میں نہ تھی پہلے تم عناصر تھے بعد اُس بج غذا ماں اور باپ کی کے بلائے بعد اُنکے بلطف بعد اُس کے خون بندھا ہوا ہونے بعد اس سے گوشت کے ٹکڑے اور اس حالت میں غایت الہی طرف تہلکے متوجہ ہوئی فَخَافَا کَفَرًا یعنی پس زندہ کیا تم کو ساتھ چھوٹنے روح کے یہاں تک کہ جس اور حرکت تم میں پیدا ہوئی لیکن ابھی تک کہ تم کو عقل عنایت نہ کی تھی مُردہ اور جاہل تھے پھر عقل کامل تم کو بخشی اور زندگی دوسری تمہارے تین سو سو ہی اُد اب تک پہنچ جانے ان چیزوں کے کہ عقل وہاں تک نہیں پہنچتی ہے مانند مردہ کے تھے پھر کتاب اُپر تمہارے نازل فرمائی اور بغیر کی زبان سے اس کتاب کا بیان کروایا اور زندگی دوسری بخش ثُمَّ یُحْيِیْہُمْ تَکْمِلُ یعنی پھر اسے کاتم کر لیکن اس واسطے نہیں مارتا ہے کہ پھر تم کو زندہ نہیں کرنے کا بلکہ اس واسطے دنیا میں مارتا ہے کہ اس گھر تک نانی سے طرف گھر فراخ ہمیشہ رہنے والے کے لئے جائے تاکہ جز اعلم اور عمل اپنے کی اس میں دیکھو تم ثُمَّ یُحْيِیْہُمْ پھر زندہ کرے گا تم کو جس وقت کہ صور پھونکا جائے گا اور یہ زندگی مانند پہلی زندگی کے نہیں اس واسطے کہ پہلی زندگی میں خالق اپنے سے مجبُوب تھا اور اس زندگی میں حجاب بالکل مرفع ہو گا ثُمَّ اَنْفُوزُہُمْ یعنی پھر طرف اُس کے رجوع کر دئے جائے گا تم میں جو کوئی ابتدا سے انتہا تک مہربون احسان اور مشوق النعم کسی کا ہوا اور ہر حالت میں کام اُس کا اُسی کے ہاتھ سر انجام پائے اُس سے کیونکہ ہوسکے کہ کفر ساتھ ایسے منعم کے اختیار کرے باقی ہمارے اس جگہ کئی سوالات

جو طلب ہیں پہلایہ کہ جملہ دکنتم اموال کو قبلہ تکفرون باللہ کے لفظ کیا ربط ہے ظاہر یہ ہے کہ حال ہو اور حال ہونے اس کے میں کئی وجہ سے اشکال آتا ہے اول یہ کہ جملہ ماضیہ جس وقت حال واقع ہو ضرور کہ ہے تقدیر قدسے اور خاصہ قد کا وہ ہے کہ ماضی کو حال سے نزدیک کرتا ہے اور ہنوائی کا ماضی کے پیٹ میں بغیر جان کے یہ ماضی بعید ہے لفظ قد کا اس کے اد پر نہیں آ سکتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی ماضی بعید کو قریب اعتبار کرتے ہیں اور لفظ قد کا اس کے اد پر داخل کرتے ہیں جیسا کہ پنج کیف تکذب وقد قال رسول اللہ المومن لا یکذب یعنی کس طرح جھوٹ بولیں ہم ماننا کہ فرمایا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن نہیں جھوٹ بولتا ہے ہر گاہ کہ فرمانا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حدیث کو ذہن میں محفوظ ہے قریب اعتبار کیا گیا ہے اگرچہ ماضی بعید ہے ایسے ہی اس جگہ ہر گاہ کہ ساتیں حیات کی اور زمانہ عمر کا شتابی شتابی چلا جاتا ہے اگرچہ دور ہے نزدیک دکھلائی دیتا ہے دوسرا یہ کہ اد پر اس تقدیر کے معطوف ثَمَّ یُؤْمِنُکُمْ ثَمَّ یُحْنِیْکُمْ ثَمَّ اِلَیْہِ تَرْجَعُوْنَ کا اد پر دکنتم اموال کے مشکل ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ بالکل آگے آئی لے ہیں اگر اد پر اس کے معطوف ہوں یہ بھی حال ہو جاویں اور مستقبل محض حال نہیں ہو سکتا ہے صاحب کشاف نے اس اشکال کا اس طرح پر جواب دیا ہے کہ فقط جملہ ماضیہ حال نہیں ہیں تمام قصہ حال واقع ہوا ہے پس گویا ارشاد ہوتا ہے کہ کیف تکفرون باللہ و وقصتکم ہذا المقصۃ لیکن اس جواب میں اب تک خدشہ باقی ہے اس واسطے کہ جو قصہ اد پر امور مستقبل کے شامل ہو ثابت ہونا مجموعہ اُس کے کا پنج حالت وجود حال کے مشکل دکھلائی دیتا ہے اور حال ہونے کے واسطے ضرور کہ ہے کہ عامل ذوالحال اور حال کا زمانہ مقارن ہر اسی واسطے اکثر توجیہ کرنے والوں عبارت کشاف کے نے ایسا اختیار کیا ہے کہ مجموعہ قصہ کا حال واقع ہوا ہے باعتبار معلومیت کے نہ باعتبار وقوع کے اور علم ساتھ اس قصہ کے مقارن عامل کے ہے اور اس جواب میں بھی خدشہ باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ کافروں کو اس کا علم نہ تھا اور اگر بعضے دیدہ و دانستہ

مکابرو کہتے ہوں یہ بھی امکان ہے لیکن اُن میں سے کسی دوسری بار زندہ ہونے کا اور رجوع کرنے کا یقین نہیں رکھتے تھے اور بعض پچھلے مفسروں نے ایسا کہا ہے کہ اس جگہ مستقبلات باعتبار معنی تم کے اول ساتھ ماضی کے ہیں اس واسطے کہ معنی تم کے عطف مع تراخی کے پس معنی کلام کے یہ ہوئے کہ فاحیا کہہ و تراخی امانتہ و تراخی احیاء ءایا کہہ و تراخی رجوع کہہ الیہ یعنی پس زندہ کیا تم کو اور تراخی ہوا مارنا اس کا اور تراخی ہوا جلا اس کا تھماستے تین اور تراخی ہوا رجوع تھا راطنہ اُس کے اور اس وجہ میں بھی اندش باقی ہے اس واسطے کہ تراخی ان امور کو پہنچ نہ ہونے کفر کے دخل نہیں اور باوجود اس کے تراخی مدلول اِثم کا ہے معنی حرفی ہیں کہ ہرگز استقلال نہیں رکھتے ہیں بلکہ فقط مرآۃ ملاحظہ فرما کر بجاؤ حال کو چاہئے کہ معنی مستقل ہوں اور اگر معنی حرفی کو پہنچ حکم معنی اسی کے بیوں اور وصف اور حال میں استعمال کیا جائے پس کچھ فرق معنی حرفی اور اسی میں نہیں رہتا ہے پس یہ صیح ترمیم یہ ہے کہ جملہ و کنتم امواتاً فاحیا کہہ کا مقطع کلام کا ہے اور ثُمَّ یُبْیِئُتُکُمْ مَعُطُونَ اور پر جملہ کیف تکفرون باللہ لکھا۔ حاصل کلام کا یہ ہے کہ باوجود جاننے ابتدا حال اپنے کے کفر تم سے نہایت بعید ہے اور اگر باوجود اس تمام جاننے کے کفر قبول کرتے ہو پس تم کو پھر موت اور حیات دوسری پیش ہے نیز اس کفر کی اُس موت اور حیات میں تم چکھو گے سوال دوسرا یہ ہے کہ یہی لفظ فاحیا کہہ کے استعمال نا کا کیا اور معطونات اُس کے میں لفظ ثُمَّ کا لائے ان دلائل میں ذی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ جو موت پہنچ و کنتم امواتا کے مذکور ہے وہی ہے کہ لفظ کے واسطے پشت پر میں اور جنین کے واسطے مال کے پیٹ میں برتا ہے یعنی نہ ہوا حیات کا اور دم حیات منسوب وقت احیا تک پس زندہ کرنا اُس کے متصل ہوا اور مکمل دخول نا کا ہو گیا اور امانت احیاء سے بہت قریب ہے گو کہ حیات سے تراخی نہ ہوا۔ ایسے ہی احیاء دوسرا بھی امانت سے بہت تراخی ہے گو کہ موت سے تراخی نہ ہوا۔ ایسے ہی رجوع الی اللہ دوسری سے تراخی ہے پس مکمل ثُمَّ کا ہوا سوال میں فعل زندہ کرنے کا بسبب ڈالنے موت کے ایک وقت خاص میں ہو چکا استمرار اس کو نہیں بعد اس فعل کے کہ حیات ہاں زندہ ہو رہا ہے اس کا اتصال امانت سے ایسے ہی حال نا جلا ہوا ہے۔

تیسرا یہ ہے کہ بعض مفسرین نے ثَمَّةٌ یحییٰکُم کو اوپر اس کے حل کیلئے کہ یہ احیاء ہے کہ قبر میں واسطے سوال منکر اور نیکر کے ہوگا اور ثَمَّةٌ الیہ ترجعون کو اس احیاء پر عمل کیا ہے کہ دن حشر کے ہوگا واسطے ثواب اور عذاب کے یہ توجہ درست ہے کیسی طرح کا اُس میں خلل ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ توجہ ہر خد من حیث اللفظ نقل ہے لیکن من حیث المعنی چندان چپاں نہیں اس واسطے کہ اگر حیات قبر کی کو حیات حقیقی اعتبار کیا جائے پس پنج وقت بعث اور نشر کے آنا حیات دوسری کا اور پر اس حیات کے کہ قبر میں ہو چکی درست نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ زندہ کو زندہ کرنا بے معنی ہے پس ضرور ایک بات دو چیزوں میں سے اختیار کرنی چاہیے یا قائل ہونا چاہیے موت دوسری کا کہ قبر میں ہو اور یہ خلاف اجماع کا ہے اور بھی خلاف اسلوب اس کلام کا ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایسا فرمانا چاہیے تھا ثَمَّةٌ یحییٰکُم ثَمَّةٌ یبعثکم ثَمَّةٌ الیہ ترجعون یا قائل ہونا اس کا چاہیے کہ حیات بعث کی مجازی ہے حقیقی نہیں وھو صریح البطلان بلکہ تحقیق یہ ہے کہ حیات کے معنی کیا ہے تعلق پھر ناروح کا ساتھ بدن کے اور قبر میں ہرگز تعلق روح کا ساتھ بدن کے نہیں یعنی حلول روح کا نہ ہوگا۔ اور اک اور شعور روح کا کہ بعد مفارقت کے بدن سے اس کو باقی رہتا ہے اسی کو حیات قرار دیا ہے پس حل کرنا حیات قبر کا اور پر حیات مجازی کے متعین ہے اور بس سوال چوتھا ہے کہ بعض آدمیوں کو ساتھ دلیل نصوص قرآنی کے تین بار موت پیش آئی مثل حضرت عزیر علیہ السلام کے کہ ان کو سو برس تک مرا ہوا رکھ کر پھر زندہ کیا پھر موت دوسری کہ قیامت تک رہے گی چکھائی اور ایسے ہی وہ آدمی کہ بنی اسرائیل میں سے تھے اور وہاں ڈر سے بھاگ کر چلے گئے تھے اُن کو حکم ہوا کہ مواتوا پھر ان کو زندہ کیا اور ایسے ہی وہ آدمی بنی اسرائیل میں سے کہ ہمراہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے میقات میں گئے تھے اور بجلی سے مر گئے تھے بعد اس کے پھر ان کو زندہ کیا جیسا کہ پنج اس سورۃ کے آتا ہے۔ ثَمَّةٌ یبعثکم من بعد موتکم اور جب بعد ہر موت کے احیاء لازم ہے پس اس جماعت کا احیاء بھی تین مرتبہ واقع ہوا ہے اور اس آیت میں مطلقاً دو موت اور

دو حیات پر کفایت کرنی کس طرح درست میٹھی جواب اس کا یہ ہے کہ عادت میں دو موت اور دو حیات سے زیادہ نہیں اور اس جگہ مذکور اُن نعمتوں اور تصرفات کا ہے کہ موافق عادت کے کثیر الوقوع ہیں اور اہل اور نااہل میں پائی جاتی ہیں اور موت اور حیات زیادہ دو بار نہ خاص بعض افراد اور بعض جماعات میں ہے کلیہ نہیں اور باوجود اس کے علم ساتھ موت اور حیات کے زیادہ دو بار سے مخاطبین کو حاصل نہ تھا اس واسطے کہ یہ لوگ اُدپر قصوں پہلی اُمتوں کے خبردار نہ تھے پس اُن کے خطاب میں ذکر زائد کا بے وجہ تھا اس

بیان علم عقائد کا مع دلائل

جگہ جاننا چاہیے کہ اس آیت میں بڑے مقاصد عمدہ علم عقائد کے دلیلوں کے ساتھ مذکور ہیں سامع کو چاہیے کہ ان مقاصد کو مع دلیلوں کے معلوم کرے مقصد پہلا یہ کہ عالم کا پیدا کرنے والا ہے دانا اور توانا اور زندہ اور سُخنے والا اور دیکھنے والا اور غیر محتاج ماسوائے اپنے کا اور انھیں مقاصد سے ہے کہ قدرت جلالت اور رازے کی غیر اُس کو حاصل نہیں اور انھیں مقاصد سے ہے کہ حشر اور نشر حق ہے اس واسطے کہ دوسری بار کام کرنا پہلی دفعہ سے آسان ہو سکے اور انھیں مقاصد سے ہے کہ حق تعالیٰ نے بندوں اپنے کو ساتھ امر اور نہی کے تکلیف دی ہے اور اسباب خوف اور رجا کا عالم آخرت میں اُن کے واسطے تیار کیا ہے اور انھیں مقاصد سے ہے کہ دُنیا میں زہد اور بے رغبتی اختیار کی جائے اس واسطے کہ بعد اس زندگی کے موت درپیش ہے اور یہ زندگی ساتھ موت کے بدل ہوگی اور جو شخص کہ اس حالت میں ہے خواہ مال خواہ اولاد خواہ گھر اور باغ کہ واسطے نفع اس زندگی کے ہیں تمام اُس سے دُکھ کئے جائیں گے یہاں تک کہ بعد موت کے مالک کسی چیز کا نہ ہے گا اور دُنیا میں کوئی اثر اور نشان اُس سے نہ چھوڑے گی مدت دراز بعد میں گذار دے گا کہ ہر چند اُس کو آواز دیتے ہیں جواب نہیں دیتا ہے اور ہر چند اُس سے پوچھتے ہیں بات نہیں کرتا ہے اور ساتھ اس مرتبہ کے دلوں سے محروم رہتا ہے

کہ اقرباء کو پروا زیادت اُس کی نہیں رہتی ہے اور کہنے والے اُس کو مطلق فراموش کرتے ہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیعت :-

دو بیت جگر کو دروزے کباب
کو میگفت گو مندۂ باریاب
درینا کبے مابے روزگار
باید گل دیش کند نو بہار
بساتیر دی ماه واردی ہشت
باید کہ خاک با شیم دشت

اور جبکہ حالت اس حیات کی ایسی ہے پس قابل اس کے نہیں کہ دل اس کے ساتھ باندھا جائے اور اُس کو اوپر زندگی ہمیشگی کے کر آگے آتی ہے اختیار کیا جائے اور اگر کانہ کہیں کہ ہر چند خدا نے تعالیٰ جلنے والا اور مانے والا ہمارا ہوا لیکن کسی طرح کا حق اُس کا اوپر ہلے ثابت نہیں تاکہ ہم کو کفرانِ نعمت اُس کی کا اور التجا طرفِ غیر اُس کی کے مضر ہو اس واسطے کہ زندگی اور موت پہلی اُس کی طرف سے قصد پیدا کرنے ہمارے سے نہیں بلکہ اسباب وجود ہمارے کے اُس سے صادر ہوتے اور وہ اسباب رفتہ رفتہ اس پنج پریم ہو گئے کہ ہم موجود ہو گئے ابتداء اللہ تعالیٰ کو قصد پیدا کرنے ہمارے کا نہ تھا تاکہ ہمارے اوپر منت اُس کی ہوتی ہم کہتے ہیں یہ اعتقاد تھا را غلط ہے اس واسطے کہ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ وِیعنی وہ ذن پاک** وہ ہے کہ مقدر کیا واسطے تمہارے پیدا

بیان ان چیزوں کا کہ سب انسان کے کام آتی ہیں
تمہاری مافی الاذنی جَمیعاً یعنی وہ چیز کہ پنج زمین کے ہے تمام جیسا کہ غذا
سُکری اور خوشبوئیں پاکیزہ اور آوازیں دل پسند اور سُورتیں زیبا اور لذت کی چیزیں
موافق خواہشوں کے اور بعضی زمین کی چیزوں کو کہ وسیلہ تکلیفوں کے دُور کرنے کا
اور آرام اور قرار حاصل ہونے کا کیا جیسے کہ مکان اور خیمہ واسطے دُور کرنے گرمی اور سردی

کے جیسا کہ تیسرا اور کمان اور ہال اور شست شکار کے واسطے لکڑی اور لوہا اور
بیل اور دستی کھیتی کے واسطے اور درختوں کے پونے کے واسطے اور
دوا واسطے بیماری دور کرنے کے واسطے اور بعض چیزوں کو واسطے حاصل

ہونے عبرت اور سوچ سمجھ کے پیدا کیا مانند موت اور بیماری کے اور مشقت اور درد کے

اور موت میں فائدہ دوسرا بھی ہے کہ اگر پہلے لوگ دمرتے اور پچھلے پیدا ہوتے جاتے ہیں واسطے معاش اس جماعت کثیر کے تنگ ہو جاتی اور لڑائی اور جھگڑے بے شمار واقع ہوتے اور پہلے لوگ ریاست اور مرتبہ غالب پر قائم رہتے اور پچھلے لذت ریاست حکمرانی سے محروم رہتے اور ایسے ہی مشقتوں اور تکلیفوں میں بھی فائدے ہیں اور عمدہ فائدہ اُن میں سے یہ ہے کہ اگر مشقت نہ ہوتی کارخانہ اسباب دفع کرنے اُس مشقت کا اور سرانجام کرنا اور اُن اسباب کا معطل رہتا مثلاً اگر چور نہ ہوتا چوکیدار کیا کام کرتا اور خوف غنیمت کا نہ ہوتا قلعہ اور قلعہ بان بیکار رہتے اور ایسے ہی اگر مشقت سردی کی نہ ہوتی خال بننے والے معطل رہتے اور اگر شدید گرمی نہ ہوتی شخص خانہ اور پکھا کھینچنے والے بیکار رہتے اور اگر بھوک نہ ہوتی باورچی کیا کام کرتا اور اگر پیاسہ نہ ہوتی آبدار اور سفید بیکار رہتا اور ایسے ہی اگر مرض نہ ہوتا دوا اور طبیب اور عطار اور فساد اور چراغ سب رائیگاں ہوتے اور بعض چیزوں کو اسباب حاصل کرنے کمالات کا کیا ہے مانند حراس باطن کے اور حراس ظاہر کے اور معد اور معادن ان امور کے جیسا کہ دوات اور ظلم اور کاغذ اور سیاہی اور استاد اور معلم اور بعض چیزوں کو واسطے ثابت کرنے عذر تفسیر اس کے پیدا کیا ہے مثل نسیان اور خطا کے حاصل یہ ہے جو کچھ کہ جہان میں ہے تمام آدمیوں کے کام میں صرف ہوتا ہے یہاں تک کہ ذہن قائل وہ بھی بعضی دعاؤں کے کام آتے ہیں اور پہلی پیدائش آدمی کی سے ان چیزوں کو مقدر کرنا دلیل مرتب ہے اور اس بات کے کہ آخر کام میں ایک مخلوق کو پیدا کریں گے کہ ان چیزوں کو کام میں لائے گی اور صرف کرے گی جیسا کہ پیدائش آدمی کی اور مخرج کرنا اُس کا طہر ان تمام چیزوں کے دلیل مرتب ہے اور اس بات کے کہ آدمی میں اسرار ان سب چیزوں کے سوچے گئے ہیں والا تصرف اُس کا ان چیزوں میں اور استعمال کرنا اُن چیزوں کو اوپر درجہ مناسب حکمت کے متعزز نہ ہوتا اور جب یہ چیزیں کہ مقدر ہیں خود بخود زمین سے ظاہر نہیں ہو سکتیں اس واسطے کہ زمین قابل محض سے کوئی چیز بالفعل نہیں ہوتی ہے واسطے کامل کرنے منفعت تمہاری کے عنایت دوسری فرمائی تَحْتَ اَمْتَوٰی اِلٰی السَّمَاء یعنی پھر متوجہ ہوا طرف پیدائش آسمان کے

اس واسطے کہ آسمان متضمن ہے اسباب حاصل کرنے اُن چیزوں کا کہ زمین میں ہیں فَسَوَّيْنَاهُ پس ٹھیک کیا اُن آسمانوں کو اس طرح سے کہ کہیں سُورِخ یا شگات اور ٹیڑھا پن اُس میں نہ رہا اور اعتدال کُلّی حاصل ہوا صَبَحَ مَمَواۃ یعنی سات آسمان تاکہ کو اکب سیارہ اُن میں حرکت کریں اور حرکتوں اُن کی سے طرح طرح کے اوضاع ظاہر ہوں اور ان اوضاع سے جو چیزیں کہ زمین میں مخفی ہوں ظہور کریں مثل ریزش مینڈ کے اور پکنا میوؤں اور دانوں اور غلوں اور گھاس کے ساتھ آفتاب کے اور رنگت دینے اور مزہ اور خواص ساتھ مہتاب کے اور ستاروں کے اور تبدل چاروں فصلوں کا ساتھ قرب اور بُعد آفتاب کے اور ایسے ہی نفعے اور میوے ہر موسم کے اور احتیاج طرت سامان دُرست کرنے ہر موسم کے کہ تکلیفات اُس کی دفع ہوں جیسا کہ عمارتیں مضبوط با رکش کے وقت اور لباس گرم سردی کے موسم میں و علیٰ ہذا القیاس اور روشنی ہر حال میں بسبب ستاروں آسمانی کے ہے اس واسطے کہ جو ہر چھکار زمین کی چیزوں میں بجز آگ کے دوسری شے نہیں اور آگ کو اگر ہمیشہ پاس رکھوں نقصان پہنچاتی ہے اور آسمان کے تارے ایسے نہیں اور علاوہ اس کے آگ کی روشنی ہر وقت بال ہوتی رہتی بلکہ حاجت کھڑیوں وغیرہ کی دم بدم پڑتی رہتی ہے کہ اُس سببے جلتی رہے اور آدمی میں جیسا کہ اسرار تمام زمین کی چیزوں کے رکھے ہیں اور بسبب اُس کے تمام چیزوں زمین کی سے نفع اٹھاتا ہے ایسا ہی اسرار تمام آسمان کی چیزوں کے اُس کے اندر رکھ دیتے ہیں تاکہ آسمان کی چیزوں سے بھی نفع اٹھائے اور ایک قسم نفع کی کہ سب فائدوں سے عمدہ ہے اور بھی ہے اور کل چیزوں سے وہ نفع حاصل ہو سکتا ہے خواہ مخلوقات مغلی ہوں خواہ مخلوقات علوی مگر یہ نفع خاص نوع انسان کے واسطے ہے اور وہ خاص نفع یہ ہے کہ انسان دلیل پکڑے ساتھ نشانیوں قدرت اور دلیلوں الوہیت اللہ تعالیٰ کے جیسا کہ طرف اُس نفع کے اشارہ فرمایا ہے بِیۡحَ آیتِ مسزیمہ اٰیٰتِنَا فِی الْاَفَاقِ وَفِی الْفُسْطٰتِ حَتّٰی یَتَّبِعَ لَہُمُ الْاَحْقَ یعنی اب ہم گئے اُن کو اپنے نمونے دُنیا میں اور اُنکی جانوں میں تاکہ کھل جائے اُن پر کہ یہ بات ٹھیک ہے اور ایک اور نفع کہ وہ بھی خاص انسان کے واسطے ہے یہ ہے کہ لذتیں کھائے

اور پینے اور میوے اور نکاح اور سوار یوں کی کر دیکھتا ہے اور سنتا ہے قیاس کرتا ہے بہشت کی نعمتوں کو اور اسباب وحشت اور تکلیفات کے جیسا کہ غم اور خوف اور بکلی اور آگ اور بھاڑنے والے جانور اور طوق اور زنجیر اور سانپ اور بچھو دیکھ کر اور مرنے و زخم کے عذاب کو اس پر قیاس کرتا ہے اور تخصیص سات آسمان کی کہ اس مقام میں مذکور ہے اس واسطے ہے کہ آثار سفلی کے نوع انسانی کو اکثر درکار ہیں بسبب انھیں سات آسمانوں کے اور ستاروں اُن کے ہے والا اصلیں ان سب چیزوں کی ارواح مدبرہ عرش اور کرسی کے سے پیدا ہوتی ہیں اور بڑا نفع انسان کا بلکہ ہر مخلوق کا انھیں سے ہے لیکن ہر گاہ کہ ارتباط موجودات سفلی کا اُن کے ساتھ ظاہر میں لوگوں کی نظر سے پوشیدہ ہے ذکر عرش اور کرسی بلکہ لوح اور قلم کا بھی اس مقام میں نہیں فرمایا ماحصل یہ ہے کہ آدمی کو زمین اور آسمانوں کی چیزوں سے نفع دینا اور ان چیزوں کو اس کے کام کے واسطے پیدا کرنا دلیل مرتب ہے اور اس کے کہ وجود اور حیات اور موت اُس کی بسبب عنایت خاص جناب الہی کے ہوتی اُس قبیل سے نہیں کہ بسبب پیدائش اور چیزوں کے تبعاً اس کی بھی پیدائش ہوگئی بغیر اس بات کے کہ مقصود بالذات ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ ساتھ ربط دینے تمام چیزوں کے اُن کے آبا کے ساتھ دانائے وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ یعنی اور وہ ساتھ ہر چیز کے دانائے پس جو چیزیں کہ زمین اور آسمان میں ہیں جانتا ہے اور اسرار ان سب چیزوں کے آدمی کے اندر رکھ دینے کی طاقت رکھتا ہے اور ایسے ہی بعد موت کے مردہ کے تمام اجزاء کو جانتا ہے پس جمع کرنا اجزاء مردہ کا واسطے دوبارہ پیدا کرنے کے اُس کے نزدیک ایک آسان کام ہے اور بھی آدمی کو محتفائے برعل کا ہے کہ جزا اس کی اچھی ہے یا بُری اس کو بھی جانتا ہے اور شکر کرنے ان نعمتوں کے سے جو چیز لازم ہے اُس کو بھی جانتا ہے پس معلوم کرنا آدمی کا ان سب چیزوں کو خواہ مخواہ اس کی طرف لاتا ہے کہ ناشکر کی اس کی نہ کرے اور انکار احکام منزل اُس کے کا اُس سے سرزد نہ ہو اس جگہ دو سوال ہیں کہ جواب اُن کا چاہیے اول یہ کہ خلق لکم ما فی الارض جمیعاً اس پر لکھا ہے

کہ جو کچھ زمین میں ہے ہر کسی کے واسطے نفع لینا اس کا مباح ہے جیسا کہ مذہبِ ابراہیم کا ہے اور حال یہ ہے کہ حرام چیزوں کی حرمت سب شریعتوں میں قطعاً ثابت ہوئی ہے جواب اس کا یہ ہے کہ پیدائش تمام چیزوں کی واسطے انتفاع سب آدمیوں کے تقاضا اس بات کا کرتی ہے کہ ہر چیز سے ہر شخص نفع اٹھائے بلکہ اس آیت میں کرمانہ جمیع مافی الارض کا ساتھ تمام بنی آدم کے ہے اس کا تقاضا کرتا ہے کہ افرادِ اول کے اوپر افرادِ دوسری کے منقسم ہوں گے یعنی کسی شے سے کوئی نفع اٹھائے اور کسی سے کوئی پس جو چیز کو غیر کا حق اُس میں متعین ہو اور کسی سبب اس کی ملکیت میں آئے نفع پکڑنا اُس سے دوسرے کو بغیر اجازت صاحب حق کے روانہ ہو اور ایسے ہی نفع پانا بنی آدم کا جمیع مافی الارض سے اس بات کا بھی تقاضا نہیں کرتا ہے کہ ہر کسی کو ہر چیز سے ہر قسم کا نفع لینا روا ہو بلکہ ایک شے کے نفع کئی طرح کے ہوتے ہیں اور ہر ایک طریق نفع اٹھانے میں شرع کی طرف رجوع کرنا چاہیے مثلاً جو انتفاع کو زود سے ہے دلی کے ساتھ ہے اور انتفاع مالِ ابد بہن کی طرف سے بامقار مشقت اور امداد کے ہے اور انتفاع پانی سے ساتھ پینے کے ہے اور انتفاع آگ سے ساتھ پکانے کے ہے بلکہ لکھ کے لام کا نفع اُس میں موجود ہے دلیل مرتبہ اس بات پر ہے کہ ان سب چیزوں کا نفع اپنے استعمال میں لاؤ نہ ضرر پہنچنے میں یعنی جن وجہ سے شے نافع ہو اُس وجہ سے استعمال میں لاؤ اور جس وجہ سے ضرر دینی یا دنیوی اُس میں ہو اُس سے بچو اور ضرر دوسرے دنیوی اور دینی ضرر دنیوی کو اہل تجربہ جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور ضرر دینی سوائے تعلیمِ انبیاء کے معلوم نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ وقتِ ظہر ضرر دینی کا آخرت ہے اور وہ وقت کسی نے اب تک نہیں دیکھا تاکہ تجربہ اس ضرر کا اُس کو ہوتا پس طریق معرفت ضرر کا بجز اس کے نہیں کہ پیغمبروں سے سنا جائے اور یقین کیا جائے اور اسی سبب سے ہے کہ تحريم محرمات کی سب شریعتوں میں موجود ہے۔ اگر کوئی کہے کہ بعض چیزیں زمین کی ایسی ہیں کہ شرع میں نفع اُس کا باطل ہے اور مالِ مستقیم کی جنس سے نکال دیا ہے جیسا کہ خمر اور خنزیر پس ایسی چیزوں سے نفع کیونکر متصور ہو

ہم جواب دیتے ہیں جیسا کہ زمین کی چیزیں بعضی اس قسم کی پیدا کی ہیں کہ بے قدر محض ہیں ایسے ہی بنی آدم میں ایک ایسا فرق پیدا کیا ہے کہ عند اللہ بے قدر محض ہیں وہ فرقہ ساتھ ان چیزوں بے قدر کے منتفع ہوتا ہے مثل مشہور ہے ہر گندہ پری سا گندہ خوری است اور زیکل نقل اللہ شرع کے جس وقت اس جماعت بے قدر کو ان چیزوں کے ساتھ نفع اٹھاتے دیکھیں اور نفس ان کا جس تقاضا اس امتناع کو کرے اور وہ لوگ اپنے تئیں موافق حکم شرع کے اس سے باز نہ آتے بہت بڑا نفع حاصل ہوتا ہے کہ صبر کے ثواب کے مستحق ہوں گے و انما یوفی الصابرین اجرہم بخییر حساب یعنی دیا جائے گا صبر کرنے والوں کو ثواب ان کا بے شمار دوسرے یہ کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پیدائش اس چیز کی کہ بیج زمین کے ہے مقدم اور پیدائش آسمانوں کے ہے اور یہی مضمون سورۃ حم السجدہ میں مراحت کے ساتھ مذکور ہے اور وہ کہ سورۃ النازعات میں مذکور ہے کہ والارض بعد ذلک ۱۱ خبیہا۔ مراحت و راحت کرتا ہے کہ جو زمین کا یعنی اڑا کرنا اور بکھانا اس کا بعد پیدائش آسمان کے اور برابر کرنے اس کے کے بلکہ بعد حرکتوں ستاروں اس کے کے ہے اور بعد موجود ہونے دن اور رات کے اور یہ ظاہر ہے کہ پیدائش زمین اور اس چیز کی کہ زمین میں ہے بجز پھیلنے زمین کے ممکن نہیں پس دونوں آیتوں کے مضمون میں تعارض اور تناقض ہوا اور باوجود اس کے یہ بھی غلط ہے کہ خلق لکم ما فی الارض کم سے کم دلالت اور پر اس کے کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں ہے ابتدا پیدائش اس کی سے خطاب تک مقدم اور پر تسویر آسمانوں کے ہے اس واسطے کہ تم استوی علی السوا بعد خلق لکم ما فی الارض کے مذکور ہے اور اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کی پیدائش یکے بعد دیگرے بات مخالف حس اور بدایت کے ہے قطع نظر اس سے کہ معارض دوسری آیت کے ساتھ ہو جواب اس کا یہ ہے کہ خلق لکم ما فی الارض بمعنی قدر لکم کے بکھانا چاہیے اور ایسے ہی سورۃ ہمدہ میں وجعل فیہا رواسی من فوقہا وبارک فیہا و قدر فیہا اقواتہا اس واسطے کہ پیدائش

جميع مافی الارض کی بدون حرکتوں آسمان کے واقع نہیں ہیں تسویہ آسمانوں کا متاخر نہیں ہو سکتا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ دو جزین کا متاخر پیدائش آسمان کے سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تسویہ آسمان کا زمین کی پیدائش سے پیچھے ہے اور یہ اقوال مفسرین کے بسبب غفلت کرنے علوم مافی الارض جمیعاً کی سے ناش ہیں اور اس آیت کے مضمون سے بھی غفلت ہے رفع سمکھا وضویہا وانشطش لیلہا واخرج ضحیہا والارض بعد ذلك دخیہا البتہ یہ احتمال ہے کہ اولاً زمین کو نہایت چھوٹا سا پیدا کیا ہو اُس میں اصول پہاڑوں کے اور برکت نہروں اور چشموں کی رکھ دی ہو اور قوت حیوانوں کی اُس میں مقدور کی ہو بعد اُن کے طرف آسمان کے متوجہ ہو کر اور اُس کو سات آسمان بنا کر گردش میں لا کر نور اور ظلمت رات دن کی ظاہر کر کے پھر زمین کو کچھا کر چوڑا اور فراخ کیا ہو اور اس احتمال کے سب آیتیں مطابق ہوتی ہیں مگر مافی الارض جمیعاً کو مخصوص اصولی معان اور ہول نباتات کے ساتھ کرنا ضروری یعنی مادے معاون اور نباتات کے پیدا کئے اور اگر تمام چیزیں زمین کی مراد ہیں وہی غفل لازم آئے گا کہ آسمان کی پیدائش سے پہلے زمین کی چیزیں پیدا ہو جاویں اور یہ بعید ہے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے تائید اسی احتمال کی منقول ہے کہ فرمایا ہے خلق اللہ الارض فی موضع البيت کہیماۃ الفہن علیہا دخان ملتزق بھا ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسک الفہن فی موضعہ ولبسطعہ الارض نذ لك قولہ کا منتار تھا یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے زمین کو بت کا جگہ میں مانند ایک غولہ پھر کے کہ اوپر اس کے دھواں لپٹا ہوا تھا پھر بلند کیا دھویں کو اور پیدا کئے اس سے سب آسمان اور ٹھیس رکھا اس کو اپنی جگہ اور پھیلائی اُس سے زمین پس یہی ہے مضمون قول اُس کے کا لانت ارتقا نادمے بچ پیدائش آسمان اور زمین کے

یعنی تھے آسمان اور زمین نہ بندھے یعنی ایک چیز تھے اس جگہ میں کتنے فائدے جاتے چاہتیں اول یہ کہ ساتھ روایت سدقہ کے ابن عباس سے اور گروہ صحابہ کرام سے

ایسا منقول ہے کہ پہلے پیدائش آسمان اور زمین سے دو چیزیں موجود تھیں عرش اور پانی جب ارادہ الہی ساتھ پیدائش آسمان اور زمین کے متعلق ہوا پانی سے ایک گھول اٹھا اور بسبب اس دھوئیں اُٹھنے کا بعض روایتوں میں ایسا آیا ہے کہ ہوا کو اُس کے اُپر مسلط کیا اور بسبب اس ہوا کے پانی میں موج اور جنبش پیدا ہوئی اور بسبب سختی حرکت کے گرمی پانی میں موجود ہوئی اور اس سبب دھواں پیدا ہوا اور اس دھوئیں نے اُپر کی طرف صعود کیا اور وہی دھواں مادہ آسمان کا ہوا کہ دوسری آیت میں اُس کی طرف اشارہ ہے ثُمَّ اسْتَوٰی اِلٰی السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ مَّحْمُومٌ سے پانی میں خشکی اور بھر پیدا ہوا اور وہ مادہ زمین کی پیدائش کا ہوا پس پہلے اُس زمین کو مکڑے مکڑے کے ساتھ زمینیں بنائیں بعد اُس کے طرف مادہ آسمان کے متوجہ ہوا اور اُس کے ساتھ آسمان بنائے اور ان روایتوں میں پیدائش زمین کی چار دن میں اس تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ یک شنبہ کے دن ابتدا پیدائش دھوئیں کی کہ مادہ آسمان کا ہے اور پیدائش کیچڑ جی ہوئی کہ مادہ زمین کا ہے وقوع میں آئی اور دو شنبہ کے دن زمین کو سات مکڑے بنایا اور سر شنبہ کے دن پہاڑوں کو زمین پر قائم کیا اور نہروں کو جاری کیا اور چہار شنبہ کے دن درختوں کو اُگایا اور قوت جانوروں کی کہ دانہ اور گھاس ہے اس میں پیدا کیا اور پنج شنبہ کے دن آسمان کے مادہ کی طرف متوجہ ہوا اور سات آسمان اُس کو کئے اور جمعہ کے دن ہر آسمان میں ستارے پیدا کئے اور گردش ہر ستارے کی مقرر فرمائی اور فرشتوں کو واسطے کاروبار ہر ایک آسمان کے قائم کیا پس تمام پیدائش جہان کی چھ دن میں اس تفصیل کے ساتھ پانی گئی جیسا کہ سورۃ حم السجدہ میں اس تفصیل کی طرف اشارہ فرمایا لیکن ایک اشکال اس جگہ آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ دو درات دن کا آفتاب کے طلوع اور غروب پر موقوف ہے پس پہلے پیدائش آسمان اور زمین سے رات دن کا ہونا کیونکر ہوئے بعض عالموں نے جواب اس اشکال کا ایسا دیا ہے کہ مراد ان دنوں سے حقیقت دنوں کی مراد نہیں بلکہ اتنی مدت مراد ہے یعنی تمام پیدائش جہان کی اتنی مدت میں واقع ہوئی کہ اگر اس مدت کو اُپر

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اتم

مَدّت رات دن کے قیاس کریں چھ دن حساب میں ہوئی اور بعض علماء نے ایسا کہا ہے کہ رات دن جیسا کہ طلوع اور غروب آفتاب کے سبب پیدا ہوتے ہیں ایسے ہی حرکتوں اور حوادث سے بھی متصور ہے پس احتمال ہے کہ پہلی پیدائش آسمان اور زمین کی سے فوراً عرش کا کسی وقت میں پھیل جانا ہو اور اُس وقت کو دن کہیں اور کسی وقت میں چھپ جانا ہو اور اُس وقت کو رات قرار دیں جیسا کہ اب بھی بعض مقاموں میں رات دن اس حساب سے نہیں ہوتا ہے جیسا کہ ارض تسعین میں رات دن اور ہی طرح سے ہے کہ چھ مہینے رات اور چھ مہینے دن شمار میں آتے ہیں اول محل سے آخر سنبلیلیک اس کو دن کہتے ہیں اور اول میزان سے آخر حوت تک اُس کو رات ٹھہراتے ہیں۔ اسی قیاس پر جبکہ آفتاب موجود تھا اور حرکتوں اور حوادث کے ساتھ تعیین رات اور دن کی ہوئی ہو اور اسی حساب سے پیدائش تمام جہان کی چھ دن کی مدت میں ہوئی اور محققین اس کے اوپر ہیں جیسا کہ رات اور دن بسبب حرکات سابقہ کے متعین ہوتے ہیں ایسے ہی بسبب حرکات لاحقہ کے بھی متعین ہو سکتے ہیں پس جس جس مدت میں پیدائش تمام جہان میں آسمان اور زمین کی ہے اس مدت کا نام دن رکھ دیا اور پیدائش اُس کی اُس کے ساتھ محدود اور مشخص ہوئی جب ایک کام کیا ایک دن ہو گیا دوسرا کام کیا دوسرا دن ہوا پس دنوں کے معنی دفعات کے ہیں یعنی چھ بار توجہ اُس کی ہوئی دو بار توجہ آسمان کے ہوئی ایک بار واسطے جُدا کرنے مادہ اُس کے سے ہوئی پھر کہ سے اُس کو پانی کے ساتھ تغیر فرمایا ہے اور دوسری بار توجہ اُس کی طرف دیا ڈالنے صورتوں اُس کی کے ہوئی کہ وجود ستاروں کا اور ترتیب سات آسمانوں کا اور مواد ہونا حرکتوں خاص خاص تمام آسمانوں کا بظیفلی انھیں صورتوں کے ہے اور چار دفعہ توجہ طرف زمین کے پائی گئی ایک بار واسطے جُدا کرنے مادہ سفلیات کے اور دوسری بار واسطے پیدا کرنے صورت بیسط کے اور تیسری بار واسطے اضافہ صورت معدنیہ کے اور چوتھی بار واسطے القائے صورت نباتیہ کے کہ اکثر قوت حیوانات کی اُس سے حاصل ہوتی ہے اب یہاں بیان کرتے ہیں کہ صحیح مسلم اور تاریخ بخاری اور صحیح نسائی اور دوسری

مذکور حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اسی حدیث کے ساتھ علیہ السلام نے باخبر
اُس کا پٹن اور دُور آنکھوں اُس کی کے غبار کیا اور فرمایا خلق اللہ قرابہ یوم السبت
وخلق فیہ الحیوان یوم الاحد وخلق الشجر یوم الاثنين وخلق
المکروہ یوم الثلاثاء وخلق النور یوم الاربعاء وبت فیہ الدنیا
یوم الخمساء وخلق آدم یوم الجمعة بعد الصویمین پیدا کیا اللہ نے
زمین کو ہفت کے دن اور پیدائش اُس میں پہلے ایک شنبہ کے دن اور پیدائش خشت
دو شنبہ کے دن اور پیدائش کردہ چیزیں در شنبہ کے دن اور پیدائش آدم چار شنبہ
کے دن اور پیدائش پتہ اُس کے چار پتے پنج شنبہ کے دن اور پیدائش آدم کو
دن جمعہ کے بعد عصر کے بعد اس روایت اور پہلی روایت میں ظاہر میں تضاد اور
مناقض ہے جب اس کا یہ ہے کہ اس حدیث میں بیان ابتدا پیدائش آسمان اور
زمین کا نہیں بلکہ پیدائش زمین کی چیزیں کا بیان ہے گو یہ پیدائش بار بار ہو کر
آوے آسمان کا بیان

اُن کی پیدائش میں آپس میں خاصہ پرہیز ہوا ہو گا مگر دوسرا یہ کہ آسمانوں کی فانی ہو
ہو کر اُن کے مغیر جو ہر زمین کے ہیں ہیں وہ کہیں رحمتوں پہنچیں اور اُن اور آسمان
قدوس اور عجب اجاب کے واقع ہوا ہے کہ آسمان دنیا کا ایک حصہ ہے صحت کو مری ہو
اور آسمان دوسرا چاندی سفید کا ہے آسمان تیسرا ہے کلبے اور چوتھا آسمان چاندی
کا اور پانچواں کھلے کا اور چھٹا زرد کا اور ساتواں یا قوت مریخ کا اور دوسری روایت
میں بھی مانند اس کے ہے ان سب کی بنا اور تشبیہ کے ہے جیسا کہ جواب ہو کر اگر دنیا کے
جو ہر پانچواں زمین پر تشبیہ سے کہتے ہیں اور اسی واسطے ان روایتوں میں اختلاف
ہوتا ہے آسمان کا بیان

بہت قریب ہے زمین زمین ہے اس بات کی کہ کلام کی بنا اور تشبیہ کے ہے زمین
یہ کہ زمین سمیت نے ہر مفسر نے ہر کتب معلوم ہند کے مغیر کہ ہے کہ آسمان کے واسطے
جیسا کہ آسمان کو دنیا کی زمین سے ٹھکانے کہتے ہیں اور یہ کہ زمین زمین زمین
ظہور درغاب آفتاب کا اور ستاروں کا کہ ہر عالم اور عالم ہوتے ہیں اُن کی زمین
نسبت کرتے ہیں اور ملت آسمان دوسرے ہیں کہ ملت حکہ و تیار کہ ایک ایک تار!

ہر ایک آسمان میں علی الترتیب ثابت کرتے ہیں اور وہ ترتیب یہ ہے بدیت
فتر است وعطار دوز بہرہ شمس مرتج و مشتری و زحل

اور ہر گاہ کہ دلیلیں نقلیہ تمام دلائل اس کے اوپر کرتی ہیں کہ عدد آسمان کے سات ہیں
پس واسطے تطبیق کے درمیان معلومات اپنی کے اور اولیٰ نقلیہ کے کہتے ہیں کہ اُن دو
آسمان کو عرش اور کرسی کہتے ہیں لیکن یہ سب مبنی اوپر تنکفات کے ہیں جیسا کہ پوشیدہ
نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ ان ساتوں آسمانوں کا ایک فرشتہ مدبر ساتھ حرکت
یومیہ کے سب کو حرکت دیتا ہو اور تمام ستارے ثابت آسمان زحل کی پشت کے اوپر
گڑھے ہوتے ہوں اور زحل آسمان کے مثلے میں ثابت ہوں پس سات آسمان سے
زیادہ ثابت نہ ہوں گے اور وہ کہ عرش اور کرسی کے اوصاف میں بیچ روایات شرعیہ
جو ایسا منطبق اوپر اُن دو آسمانوں کے کہ حکماء قرار دیتے ہیں نہیں ہو سکتا پس بہتر یہ ہے
کہ عدد آسمانوں کے سات اعتقاد کرنے چاہئیں اور عرش اور کرسی سوائے اُن کے ثابت
ہوں ابوالشیخ نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ نام
آسمان دنیا کا فریب ہے اور نام ساتوں آسمان کا براح اور ابن النذر نے ابن عباس
سے روایت کی ہے کہ سید السموات الّتی فیہ العرش وسید الارضین
الّتی اتم علیہا اور ابن ابی حاتم نے وحید بھی سے روایت کی ہے کہ سمعت
علیاً ذات یوم یحلف والّذی خلق السماء من دخان وماء اذ
بیہق نے کتاب الاسماء والصفات میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ تفکروا
فی کلّ شیء ولا تفکروا فی ذات اللّٰہ فان بین السماء السابعة الی
کرمستہ سبعة اّلاف نور وهو فوق ذالک یعنی فکر کرو تم بیچ ہر شے
کے اور نہ فکر کرو تم بیچ ذات اللہ کے اس واسطے کہ درمیان ساتوں آسمان کے
کرسی تک سات ہزار نور ہیں اور وہ فوق اُس کے ہے اور اس جگہ میں جانا جائیگا
کہ تعدد عرش اور کرسی کا یعنی جدا جدا ہونا اُن کا اب تک دلیل سے ثابت نہیں بلکہ
بہت دلیلوں سے ایسا سمجھا جاتا ہے کہ ساتوں آسمانوں کے اوپر بہت فاصلے

انوار بے شمار موجود ہیں ایک جسم محدود ہے کہ اُسی جسم کا کبھی عرض تمام فرمایا ہے اور کبھی کہی کہ اُسے تمام آسمانوں اور زمین کو گھیرنے والا ہے جیسا کہ پنج الکت وسع کر سیمہ السموات والارض کے بھی اس طرف قیاس کیا و اللہ اعلم حاصل یہ ہے کہ آدمی کو کہ ساتھ ایسی شرافت کے ترازو فرمایا اور تمام مافی الارض کو اُس کے واسطے پیدا کیا اور ساتوں آسمانوں کو واسطے کاہنہ بار اُس کے کے دوست کیا اس سبب سے کہ وہ جمع کرنے والا دونوں اصرار یعنی اسرارِ خدائی اور اسرارِ عالم کو اور قابل اللہ تعالیٰ کی خلافت کے ہے اور تمام عالم کے رہنے والوں کے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات طرح طرح کی پیدا کی ہیں بعضی طوبی اور بعضی سفلی اور وہ باوجود خالق ہونے اور مالک ہونے کے بے احتیاج ایسا ہے کہ کسی شے کے ساتھ آپ نفع نہیں اٹھاتا اور کچھ اس کو غرض نہیں اس واسطے کہ اگر وہ بھی کسی چیز کے ساتھ نفع اٹھائے احتیاج اُس کو لازم ہو اور محتاج ہونا مافیٰ صمدیت اُس کی کے ہے پس ہندی ہو اگر کوئی مخلوقات اُس کی کے ایسی مخلوق ہو کہ ساتھ اخلاق الہی کے متعلق اور ساتھ اوصاف اُس کے کے متعلق ہو اور تنفیذ اور جاری کرنا اور امر اور نواہی اُس کی کا اور سیاست مخلوقات کی اور تدبیرات کاموں اُنکے کی اور نگاہ رکھنا انتظام خلق کا اور مشغول کرنا ان کا ساتھ بندگی خدائے تعالیٰ کے اُس سے ہو سکے والا یہ کہ تمام مخلوقات طرح طرح کی معطل اور بیکار ہیں اور یہ حکمت کے خلاف ہے پس اس تدبیر سے گویا اس خلیفہ کے سبب سے تمام چیزوں کے قائمے اور نافع اُس نے ظاہر کئے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیعت

سرد کہ عند لبیب است پچائے زندارد یارش گل است گل را یک شت نہ زور است

اور جب ایسا ہو اپس خلیفہ کے حق میں یہ بات ہندی ہوئی کہ بعد پیدائش تمام انواع کے پیدا ہوتا کہ نفع اٹھاتا تمام مخلوقات سے اُس کو حاصل ہو اور دوسری چیزیں جہاں کی مانند مصالح اور لب لب خانہ داری کے کہ گھر والے کو اُن سے گریز نہیں پہلے موجود ہونے اُس کے سے تیار ہو کر ساتھ زبان استعداد اُن کی کے خلیفہ کے خواست نگاہوں اور

زبان حال اُن کی اس کلام کے ساتھ بولنے والی ہو کہ مصرع حتیٰ توکب النافۃ المبرۃ
اور وہ شخص کہ قابل ان امور کے ہو بجز انسان کے نہیں اس واسطے کہ انسان کے پیدا ہونے
سے پہلے ہی چیزوں کو شعور اور ارادہ دیا ہے دو قسم سے زیادہ موجود نہ تھیں فرشتے
اور جن اور فرشتے اس بات کے لائق نہیں ہیں کہ تمام اشیاء علوی اور سفلی سے نفع اُٹھالیں
اس واسطے کہ بہت حاجتوں سے وہ بری ہیں۔ عورت اور فرزند اور کھانا اور پہناؤ
جو چیزیں اُن کے لازم سے ہیں اُن کو درکار نہیں کہ شہوت اور غضب نہیں رکھتے ہیں
اور جن ہر چیز کو شہوت اور غضب رکھتے ہیں لیکن قوت خیالیہ اور قوت عقلیہ اُن کی
کے غالب ہے یہاں تک کہ جن چیز کو خیال کرتے ہیں اُس کو واقعی جانتے ہیں مانند
لوگوں کے کہ بانس کے اوپر سوار ہو کر اپنے تئیں حقیقت میں سوار گھوڑے کا جانتے ہیں
اور لکڑی کی سواری کو گھوڑا سمجھتے ہیں پس جو اگر تمام مخلوقات کو اُن کے نفع میں شریح
کیا جائے بجز تخیل کے منافع کا سراخام اُن سے نہ ہوگا اور منظور یہ ہے کہ حقیقت میں
منفعتیں اُن چیزوں کی بے کم و کاست ظہور پکڑیں اور علاوہ اس کے جن ایک حال پر
قائم اور باقی نہیں رہتے ہیں اور اُن کے حرکات اور سکناات بسبب غلبہ خیال اور رنگ
برنگ ہونے قولوں اور ضلّوں اُن کے کے بدلے رہتے ہیں پس آثار دائمی کہ ثبات اور
بقا اُن میں پایا جائے اُن کے اندر ممکن نہیں جیسا کہ کہلے شعر

فما ندوم علی حال نکون بھا کما تلون لعتوا بھا العنول

بلکہ اگر بغیر غلو نہ لکھا جائے تو ظاہر ہو کہ رتبہ جنوں کا بہ نسبت رتبہ آدمیوں کے ایسا ہے
جیسا کہ رتبہ نقالوں اور بہرہ رویوں کا بہ نسبت اُن لوگوں کے جن کی عقلیں قولوں اور فعلوں
اور شکلوں اور لباسوں کی کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ لیس التکحل فی العینین کالتکل
اور یہ جنوں کو بسبب لطافت بدنی اور قدرت فراز اور نفوذ کرنے کی تنگ جگہوں اور
سام باریک میں اور بسبب غلبہ ثاریت کے اوپر مزاج و روحوں اُن کی کے متصف ہونا
ساتھ تمام اخلاق اچھی کے مثل صبر کے اور حلم کے اور متانت نفس کے اور مانند اُس کے
کے ممکن نہیں اور اکثر چیزوں کی طرف جیسا کہ قلعہ اور حویلی اور عمارتیں اور ہتھیار اور

مانند اُن کے حاجت اُن کو نہیں اور نہ ایسی چیزوں سے اُن کو انتفاع ہے پس یہ فرق کی مانند فرشتوں کے منافع تمام مخلوقات اُن کے استعمال میں نہیں آسکتا جیسا متصف ہونا ساتھ تمام صفات ربانیہ اور متعلق ہونا ساتھ تمام اخلاق الہیہ کے اُن کے میں ستر نہیں پس تمام مخلوقات میں سے آدمی کو لیاقت اس منصب کی ہوئی اور اگر کوئی انکا اس امر کا کرے اُس کے روبرو قصۂ حضرت آدمؑ کا یاد دلاؤ **وَثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَكَ** یعنی اور یاد دلا اس وقت کو کہ فرمایا پروردگار تیرے نے واسطے ظاہر کرنے فضیلت آدمؑ کی پہلے پیدا ایش اُس کی سے تاکہ بعد پیدا ہونے اُس کے کہ کوئی اُس کو نظر حقارت کی سے نہ دیکھے اور تابعداری حکم اس کے سے عار نہ کرے **يَعْنِي** یعنی فرشتوں کو اس واسطے کہ منافع تمام مخلوقات کے حقیقت میں فرشتوں کے ہاتھ میں بسبب اس کے کہ مخلوقات ہر مخلوق کی اور ظاہر ہونا خواہ اُن کے کا اللہ تعالیٰ نے انھیں کے سپرد کیا ہے لہٰذا گردش آسمانوں کی بھی حوالے اُن کے ہے پس تمام جہان بمنزلہ ایک آباد شہر کے ہے کہ فرشتوں کے ہاتھ میں سوئے رکھا ہے اور اُس کے حامل اور کارکن انھیں کو مقرر کیا گیا اور جب تک یہ فرشتے اطاعت خلیفہ حق کی نہ کریں تصرف اس خلیفہ کا کسی چیز میں جاری نہ ہو مثلاً انسان تخم اگر زمین میں بوسے جب تک کہ وہ فرشتے کہ اس کے اگالے پھینچیں ہیں اطاعت اُس کی نہ کریں کھیتی اور درخت زمین سے نہ نکلے اور معنی خلافت کے متحقق نہ ہوں اور کیا نہ کیا اُس کا برابر ہو جائے اور جس وقت یہ فرق تابعداری اور اطاعت قبول کرے پھر کسی چیز سے نافرمانی اور سرکشی متصور نہ ہو اس واسطے کہ زمام اختیار کی انھیں کے ہاتھ میں ہے اور حیوانات اور بھی ہر چند کہ کچھ ارادہ اور اختیار رکھتے ہیں لیکن فرشتوں کی تسخیر کے مقابلہ میں وہ ارادہ اور اختیار اُن کا بالکل باطل اور لغو ہو جاتا ہے جیسا کہ جن وقت حاضر ہونے موکلوں کے لاچار ہوتے ہیں اور جانور سائیسوں کے ہاتھ میں عاجز ہوتے ہیں پس جس وقت کہ قبول کروانا خلافت حضرت آدم علیہ السلام کا تمام جہان کے رہنے والوں سے منظور نہ تھا اول فرشتوں کو اس کی طرف بھیکایا اور تابعدار کیا تاکہ اور چیزیں چار و ناچار اس کی طرف جھکیں اسی واسطے جس وقت

خلافت آدم علی کی حضرت سلیمان علیہ السلام کے وقت میں اپنے کمال کو پہنچی تھی اور
ہوا اور مخلوق کا سب سے سرکشوں نے چاروں چار فرما کر دیا کہ اس کا حکم اور ان مخلوق
کے چلایا گیا بلکہ پچ شروع ہو حضرت آدم علیہ السلام کے بھی جانوروں سے
اسی طرح کی تسخیر ظاہر ہوئی تھی جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے اور اس واسطے سب
موجودات میں سے خطاب خاص فرشتوں کی طرف فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ اِنِّیْ
جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِیْنَ خَلِیْفَۃً لِّیْۤیْنِ تَحْتَیْۤیْنِ بَانَیْمَالَا ہُوْنَ زَمِیْنِ مِّنْ اَیْکِ خَلِیْفَہٗ

کہ خلافت میری کرے اور زمین کی چیزوں میں بغیر نصرت کرنے اسباب ان کے میں
کہ آسمان سے ان کا ربط نہ ہو متفق نہیں ہیں ہر چند وہ خلیفہ عناصر زمین کے سے پیدا
ہوا اور کون اور فساد کی جگہ نمز لایا اُس میں رُوح آسانی میں ہم چھوٹیں گے کہ سبب
اس رُوح کے آسمان کے رہنے والوں اور بستاروں کے مٹکوں پر حکم چلائے اور
ان کو اپنے کام میں مصروف کرنے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیت

گدائے مصطبہ ام یک وقت متی ہیں کہ ناز بھگد و حکم برستارہ کم
اور طریق خلافت قرار دینے کا اُس خلیفہ کو یہ تھا کہ رُوح اس کی کو نوز صفات اپنی
کا عطا فرمایا یعنی علم اور حکمت کہ اُس میں رکھ دیا کہ مراد دریافت کسے کلیات اور
قاعدوں کے سے ہے اور ارادہ اور اختیار دیا کہ سبب ارادہ کلیہ کے براہِ نمز ہوتا ہے
اور قصد کرتا ہے کہ نظامات کلیہ جہان میں ظاہر ہوں اور مدتوں تک باقی رہیں اور
سمیع اور بصیر اور کلام عنایت کیا پچ پورا کرنے اس مراد کے اور مرا انجام پہنچانے اس
مہم کے صرف ہوتے ہیں پھر اس کو قدرت دی کہ نوز قدرت اُس کی کا ہے ساتھ اس
طرح کے کہ جیسا قدرت کاملہ الہی سبب ہے موجود ہونے چیزوں کی کہ جن کے آثار
واقع میں ثابت اور قائم ہیں ایسے ہی قدرت اس خلیفہ کے سے سبب جمع اور تفریق
اور تحلیل اور ترکیب وغیرہ کے بہت چیزیں بن جاتی ہیں اور اس وجہ سے وہ مصنوعات
مخلوقہ آثار موجود ہوتے ہیں کہ مدتوں تک باقی رہتے ہیں پس پچ تمام صفتوں اور
آثاروں کے نوز صفات الہی کا ہوا اور معنی خلافت کے متحقق ہوتے اور علم اور حکمت

اس مرتبہ کو پہنچا کہ قواعد کلیہ ہر نظام کے دریافت کئے اور علم کھیتی کا اور علم کیا اور پنچنے کا ان کی چیزوں کا اور سوا اس کے استخراج کیا گویا محافطت ان نظام بدلتوں انسانی لائق حیوانی اور نباتی اور معدنی کو اپنے قابو میں لیا بلکہ نظام اصلاح نفس اور ترقی اور پنچنے روح آسانی کے پست درجہ سے طرف بلند درجہ کے اور طے کرتا مراتب ملوک کا بھی لکھ ہوا اور بسبب اُس علم شریف کے حکومت آسمان میں بھی تصرف کرنا پکڑا اور طریق سفر کرنے ستاروں کی قوتوں کا اور تابعدار کرنا موعظوں کا بھی جانا اور اس مرتبہ کی قدرت کو پہنچا کہ مختلف چیزوں کو جمع کر کے ایک شے مرکب بنائی جیسا کہ شہد اور سرکہ سے کنجین درست ہو جاتی ہے اور شرہ اور گندھک سے باروت اور قند اور ہلیہ سے شربت اور تفریق اجزاء چیزوں کی بھی کر لیتا ہے یعنی بعضے جو جدا ہو جائیں بعضوں سے جیسا کہ جُدا کرنا سفیت اور جنیت کا مادہ ابھی سے اور جُدا کرنا سفیت کا زہر دار چیزوں سے کشتہ کر کے اور بعضے اجزاء اشیاء کی تحلیل بھی کر سکتا ہے جیسا کہ گلاب اور عرقیات کے کھینچنے سے اور جُدا جُدا ادویہ کو اس طرح ترکیب کر لیتا ہے کہ نیا مزاج ان پر آجاتا ہے جیسا کہ حریاتی فاروق اور مترودیلوس اور بعضی چیزوں میں تصرف اپنا کر کے صوبی نئی ڈالنے جیسا کہ برتن اور اقسام زہر کے کو لالوں کی چیزوں سے بناتے ہیں اور تپ اور بندوق کہ انھیں چیزوں سے تیار کرتے ہیں اور ریشل اس کے حقیقتیں اور خواص نئے نئے کو زیادہ حد سے ظہور میں آتے ہیں اور سمجھ اور بھر میں ایسی گنہائش پیدا کی کہ آلات رصدیہ کی استعانت سے آسمان کے اوپر ستاروں کو شمار کر لیا اور مقداریہ حرکتیں جسمیں ملوکیہ کی یہاں تک کہ دقیقے اور ثانیہ اور ثالثہ دیکھنے شروع کئے اور ساتھ ساتھ آلات موسیقی کے سموعات بے حد حاصل کئے اور ان سموعات سے کہ مراد نفوں مختلف سے ہے لذتیں اور کیفیتیں جُدا جُدا پیدا ہوئیں کہ قوت سامعہ آدمی کی اُس سے بہرہ مند ہوئی اور کلام میں بھی ایسی وسعت اور حق رکھتا ہے کہ نہایت اُس کی ظاہر نہیں طرح طرح کے مضمون کوئی جو کا اور کوئی مدح کا اور کوئی معشوق کے حسن کا بیان کرنے لگا اور نود قدرت الہی کا کہ طرح طرح کی چیزوں میں باعتبار جمیع اور تفریق اور تحلیل

اور ترکیب اور حکایت اور تصویر کے ظاہر کرنا تھا بعینہ لفظ اور معنی میں جاری کر کے کارخانہ درست کیا کہ ایسا طریق بجز انسان کے اور مخلوقات کے خیال میں نہیں گنجائش رکھتا ہے عالم لفظ اور معنی کا ایک نمونہ عالم اجسام اور ادوار کا کیا پھر واسطے مخالفت الفاظ غیر قارہ کے کہ فن کے وجود کو قیام نہیں ایسی تدبیر سوچی کہ ساتھ استعانت قلم اور کاغذ کے اُن امور غیر قارہ کو ثبات اور دوام دیا اور اُن الفاظ کے نقشوں کو قائم مقام اُن کے کیا اور اس امر میں ایسا سمجھ کیا کہ حرف منقوط اور غیر منقوط اور متحرک اور ساکن یکجا اظہار اور انشاء کا اور دقائق خفیہ سب کی شکلیں محفوظ رکھیں تاکہ جو شخص کہ دوسرے وہ بھی معلوم کرے اور ہر گاہ کہ مدار اس خلافت کا دو چیزوں پر تھا اول علم ساتھ قواعد اور کلیات ہر نظام کے نظامات النہی سے دوسرے متوجہ کرنا قصد اور اختیار کا موافق اُس نظام کے تاکہ حکایت اُس نظام کی کرے یا مخالفت اور باقی رکھے اُس کے میں گوشش کرے مگر فرشتوں کو یہ بات حاصل ہوتی تھی نہیں اس واسطے کہ اولاً ان کو علم قواعد اور کلیات ہر نظام کا حاصل نہیں ہو سکتا ہے غایت کمال اُن فرشتوں کا یہی ہے کہ جن خدمات اور نظامات کے واسطے مقرر ہیں انہیں کے قواعد اور کلیات کو پہچانتے ہیں دوسرے نظام کا ان کو علم نہیں بل قوت بصیرت کے کہ آدمی کے بدن میں ہے نظام اصوات اور متعلقات اُس کے سبب خبر محض ہے یا قوت سمیعہ کہ نظام رنگتوں کی سے مطلق غافل ہے اور اوپر اسی قیاس کے تمام قوتیں اور حواس کہ ہر ایک ایک کام کے ساتھ مشغول ہے اگر دوسرے کار کے ساتھ مشغول ہو سلسلہ اُس کام کا رہم ہو جاتے اور ثانیا قصد اور اختیار موافق معلومات اپنی کے بھی اُن کو ممکن نہیں اس واسطے کہ اُن کو اختیار موافق طور اُن کے نہیں دیا ہے بلکہ موقوف اپنی مرضی پر رکھا ہے اور تابع حکم اپنے کا کیا ہے مانتے نہ الے الا بما وردتک یعنی نہیں اُترتے ہیں ہم مگر ساتھ حکم رب تیرے کے لایعصون اللہ ما امرھم ویفعلون مایومرون یعنی نافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی اُس چیز میں کہ امر کیا ان کو اللہ نے اور کرتے ہیں وہ چیز جس کا حکم کئے جاتے ہیں اور قابل اس منصب کے وہ ہیں بلکہ اختیار اس کا بطور اُس کے چھوڑیں بلکہ ارادہ اپنا تابع ارادہ

اُس کے کاریں یہاں تک کہ جس چیز کا ارادہ کرے خود سر انجام اُس کا فرما کر اُس کے حوالہ کریں اور نافرمانی اور مخالفت حکم اُس کے کی بھی اُس سے مستور ہو اور اسی واسطے قوتیں اور حواس انسان کے قابلِ خلافت اُن کی کے نہیں ہیں لہٰذا فرشتوں نے اُن کو جاعل فی الارض خلیفہ سے کہا کہ جب یہ خلیفہ زمین میں پیدا ہو اور عناصر مختلفہ زمین کے سے نفع اٹھائے نزدیکی ہے کہ خواہش لذات سفلیہ کی جبلت اس کی ہی رکھی جائے گا۔ اس کا بھی اس خواہش کو چاہتا ہے اور یہی غرض کہ خلافت اُس کی سے منظور ہے یعنی انتفاع لینا زمین کی چیزوں سے بجز اس خواہش کے سر انجام نہیں ہوتا ہے پس اس میں قوت شہویہ زود شور کے ساتھ ہوگی اور قوت غضبیہ بھی واسطے دفع کرنے مزاحم اور معارض کے جو کش کرے گی کہ تقاضا بخشنے جو دل اُس کے کا بلکہ تقاضا صورت جامعہ اُس کے کا ہے اور یہ دونوں قوتیں ایسی ہیں کہ بہ سبب اُن کے ہم ہونا نظامات صالحہ کا ہونگا اسی واسطے بطریق استفسار اور دریافت کے جناب اللہ تعالیٰ یعنی عرض کی فرشتوں نے کہ پیدا کرنا خلیفہ کا زمین میں اگر بعض اس واسطے ہے کہ زمین کو آباد کرے اور اصلاح اس کی کرے پس یہ امر بغیر محتاج ہونے اُس کے کہ اشیاء زمین کے ممکن نہیں اور جس وقت اُس کو احتیاج سفلی لذات کی طرف پُلکی قوت شہویہ جو کش میں پُلکی اور جس وقت دوسرا شخص نفع اور لذت لینے سے ان چیزوں کے مزاحمت کرے پس قوت شہویہ اُس وقت غضب کی صورت میں نمودار ہوگی اور قوت قتل اور جنگ اور جدال کی پہنچے گی پس پیدا کرنا اس قسم کا خلیفہ واسطے عمارت اور اصلاح زمین کے پنج نظر ہماری کے موافق حکمت تیری کے نہیں دکھلائی دیتا ہے اُنْجَعْلُ فِیْہَا یعنی آیا متصرف کرے تو اُس زمین میں مَن یَفْسِدُ فِیْہَا یعنی اُس جو کو کہ فساد کرے اُس زمین میں اس واسطے کہ جو دوسرا اُس کا عناصر مختلفہ سے کہ داعی طرف لذات سفلیہ کی ہیں وقوع میں آئے گا اور ہر گاہ کہ نمونہ صفات کاملہ تیری کا اُس کی رُوح میں حقیقی فوٹا ہوگا اُن سب کو پنج لذتوں سفلیہ کے صرف کرے گا اور پیروی شہوت کی کرے کہ اُن صفات پاک کو ساتھ کہ درت کے طوط کرے گا مثلاً علم اور حکمت اُس کا پنج لذتوں نفسانی کے ساتھ طرح طرح

کے حیلوں اور تدبیروں شیطانی کے خریچ ہو گا اور قدرت اُس کی پہنچ تمام ماکولات اور مشروبات اور ماسکین عرصہ کے خریچ ہو گی اور امانہ اور اختیار اس کا ساتھ ملتا ہوں اور قبائح کے متعلق ہو گا اور صبح اور عصر اُس کی پہنچ سننے باجوں اور نعمت اور جہنم خودی اور مسخرانہ کے اور دیکھنے لڑکوں اور عورتوں کے راسخاں ہو گی اور کلام اُس کا پہنچ تعریف اور خوشامد منکبروں کی اور بجا اور خدمت نیکوں کی اور بُرا کہنے اور گالیاں دینے اور لعن اور طعن کے خریچ ہو گا پس ایسی مخلوق کو کہ بندہ شہوت اور غضب کا ہونہ اپنی صفات کا بخشنا ایسی مثال ہے کہ قلاہ جو اہر اور مراد یہ کا کہنے کے گلے میں ڈالتا اور یہ مخلوق ساتھ تعاضلات نامیت اپنی کے کہ اس کے بدن میں ہے اور اسی قدر کے کفایت نہ کیگا بلکہ جس وقت کوئی ہم جنس اُس کا واسطے حاصل کرنے لڑتوں اپنی کے اس کے ساتھ مزاحمت کرے گا اُنک خستہ اس کے کی روکش ہو گی اور واسطے جنگ اور قتال کے مستعد ہو گا وَ يَنْخَبِطُ الْذِّمَاءُ یعنی اور کرے گا بہت سے خون جانوروں چلنے والوں واسطے گوشت کھانے اور پخت لینے اُن کے کے مکے گا اور جانوروں اُڑنے والوں کو بلکہ دریا کی پھلیوں کو واسطے بازی اور شکار کے ہلاک کرے گا اور اپنے ہم جنسوں کو واسطے ملک اور مال کے مکے گا کہ میرے شریک نہ ہو جائیں اور ظاہر ہے کہ سب مخلوقات زمیں سے بہتر ذی رُوح ہیں اور حیوان کے تمام جودوں سے بہتر خون ہے کہ جزو قریب بدنوں کے واسطے یہی ہے اور جب کہ ایسی جنس عزیز اور شریف کو ساتھ اس بے باکی کے ضائع کرے تو وقوع اصلاح کی اُس سے کیا رکھن چاہیے اور اگر پیدا کرنے خلیفہ کے سے منظور یہ ہے کہ پروردگار اپنے کو ساتھ کمالات اُس کے کے پہنچانے اور نقصان اور قصور سے اُس کو پاک جانے اور کمالات اور پاک اُس کی زبان سے ظاہر کرے پس ہم اس کام میں کیا قصور رکھتے ہیں وَ عَنَّا نَسْتَجِيبُ لِمَا نَشَاءُ یعنی ہم سب تسبیح کرتے ہیں ذات پاک کی ملی ہوئی ساتھ حمد تیری کے کہ اوپر کمالات ذات تیری کے جو پس حق ذات اور صفات تیری کا ادا کرتے ہیں اور ادا کرنا حق ذات کا ساتھ تسبیح کے ادا تے حق صفات کا ساتھ حمد کے وَ نَقْدَسُ یعنی اور بھی پاک

کا ہو گا اور قومی اور جمہاری اُس کے فقط ایک ایک شانِ ظاہر کر سکتے ہیں پس وجود اُن کے سے پہلے حصولِ ہدیت جامعہ کے کفایت نہیں ہو سکتی اور فرشتوں نے فساد اور بُرائیاں وقتِ غیبت اور غضبِ انسانی کی ذکر کیں مگر ان دونوں قوتوں میں جو درجہ پہلے نفع کی تھیں اُن سے غفلتِ قبول کی یعنی اُن کو نہ سوچا اول یہ کہ جب شہوتِ اُس کی کاغذِ حق میں صرف ہوئے جاننازی اور شہادت اور جہاد اور خیرتِ دینی کی وقوع میں آئے دوسرے یہ کہ اگر جہان میں بُرائیاں اور قباحتیں موجود نہ ہوں معنی تکلیف اور لعنتِ رسولوں کے اور اُتارنا کتابوں کا اور کارخانہ وحی اور امر و نہی اور توحیدِ الہیہ اور وحدہ اور وحدہ کا تمام برہم ہو اور صورتِ مجازات کی آخرت میں اور آبادی دارالافتاء اور عقاب کی متعلق نہ ہو اور یہ تمام شیعوں الہیہ پہنچ پر دوں پر شہیدگی کے اور معطل میں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے ہدیت

در کارخانہ جنت اذ کفر ناگزیر است دوزخ کرا بسوز و گر بولب نباشد

اور یہ بھی کہا ہے ہدیت

تاتلشِ لازمی و مغتولش بود صاحبِ پیر پہنچ کا فرما دریں دنیا بہ چشم کم مبین
باقی ہے فائدہ کے مئی کہ اطلاع کرنی اور پر اُن کے فردی ہے اول یہ کہ جب ارادہ الہی نے واسطے پیدا کر کے اس مخلوق کے اور دینے منصبِ خلافت کے اس کے متین تعلق پہنچا پس ظاہر کرنا اس غرض کا کہ فرشتوں سے کس وجہ سے تھا اور اس امر کی فرشتوں کو خبر کرنے سے کیا حاصل تھا اور اُن سے بطور مشورہ کرنے کے خبر کرنی کیا فردی تھی اور حقیقت مشورہ کی مدد چاہنی غیر کی عقل سے ہے اور حق تعالیٰ ہر چیز میں دوسروں سے بے پروا ہے کس واسطے ساتھ کسی کے مشورہ کرے جواب اس کا یہ ہے حقیقتِ فلاں کی جیسا کہ تفسیر میں مذکور ہوئی ہے کہ نفع اٹھانا جہان کی چیزوں سے اور تفرق کرنا اُن میں ہے اور منافع تمام جہان کے فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں جیسا کہ گذر اہلِ عالم اور کارکن اس آبادی کے فرشتے ہیں اور دوسری چیزیں مانند آلات اور اسباب کے ہیں پس پہلے قائم کرنے خلیفہ کے سے کہ جس کی اطاعت فرشتوں پر واجب ہوئی اُن کو

اطلاعات دینی اور واسطے اطاعت حکم اُس کے مسوکرنا موقوف تھا اس واسطے کہ اگر بلا اطلاع کے ان کے اُوپر خلیفہ بنایا جاتا استحقاق خلافت اُس کی میں تصدیع کرتے اور سبیل اطاعت کا کامیابی سراسیمہ نہ ہوتا اور ہر گاہ کہ پہلی پیدائش اُس کی سے شبان کا دور کیا بعد اطاعت میں ساتھ کمال رغبت کے رجوع ہوں گے اور بعض مفسرین نے کہا ہے اس معاملہ میں منظور یہ ہے کہ بندے اس بات کو جان لیویں کہ عہدہ کاموں میں مشورہ کرنا اُن کام والوں سے مفید ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے باوجود بے احتیاجی کے مشورہ کیا اور خطاب کو ساتھ صورت مشورہ کے القافزایا پس بندے کو بہ سبب نقصان عقل کے اور نہ علم ہونے ساتھ انجام کاموں کے بالکل محتاج طرف مشورہ کے ہیں چنانچہ مشورہ ترک نہ کریں اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے ما خاب من استخار ولا ندم من استشار یعنی بے بہرہ وادھام نہ پڑا وہ شخص جس نے استخارہ کیا اور نشان نہ ہوا وہ شخص جس نے مشورہ کی اور بعض صوفیائے کہا ہے کہ جو چیز جہاں میں حادث ہوتی ہے اُس کی ایک صورت ہے پہلے پیدا ہونے اُس کے سے پہچ عالم قضا کے پھر لوع محفوظ میں پھر لوع محذور اثبات میں کہ اُس کو اکثر متعارف شرع میں تعبیر ساتھ ساء دُنیا کے بھی فرماتے ہیں پس لفظ قال ربك للمصلحة کا کیا ہے نزول صورت اس ارادہ کے سے پہچ ان مراتب کے ہے اس کے کہ کلام اور اظہار اور مشورہ درمیان میں آئے جیسا کہ آدمی کو اپنے حال میں تامل کرنا طرف مجید ان طرف کے پہچانا ہے اس واسطے کہ جو چیز اور پر اعضا اور جماع آدمی کے کہ عالم کون اور شہادت اُس کی ہیں غراء قول غراء فعل ظاہر ہوتے ہیں اول اس کا وجود مرتبہ رُوح میں آتا ہے کہ مادر اغیب الغیب اُس کا ہے پھر قلب اُس کے میں کہ غیب الغیب اُس کا پھر قرآن اُس کے میں کہ غیب اوستے اور ساء دُنیا اُس کا ہے پھر اور پر جماع اور اعضا کے ظاہر ہوتا ہے فائدہ دوسرا یہ ہے حقیقت میں فرشتہ کہ اُس کو لغت عربی میں ملک کہتے ہیں آدمیوں کو باوجود اتفاق ہونے کے اُوپر ثابت ہونے اُس کے اس حقیقت میں اختلاف بہت ہے اکثر مسلمان اور یہود اور نصاریٰ اس طرف گئے ہیں

کہ فرشتے اجماع لطیف نورانیہ ہیں اور حق تعالیٰ نے ان کو قدرت بخشی ہے کہ بسبب اس کے طاقت رکھتے ہیں کہ جس شکل میں چاہیں اپنے تئیں ظاہر کریں اور مجاہدے کرنے والے کشف کی راہ سے اُنی صورتوں کے اوپر مطلع ہوتے ہیں اور بعضے اوقات حاجتوں اور ضرورتوں والوں کو بھی عجیب عجیب شکلیں اور آثار عاویہ ان کے واسطے حل شکلوں کے اور کفایت کرنے مہوں کے ظاہر کرتے ہیں جیسا کہ بیچ تواریخ حکما کے لکھا ہوا ہے کہ مالکیوس کو ایک دفعہ در دجگر لاق ہوا ہر چند کہ معالجے طرح طرح کے کئے اچھا نہ ہوا ایک دن غراب میں دیکھا کہ گویا ایک شخص نورانی شکل اُس کو فرماتا ہے کہ قصہ اُس رگ کی کاؤ پر پشت دابنے ہاتھ تیرے کے ہے درمیان انگلیاں اور انگشت شہادت کے اس ہاتھ میں مفید ہوگی نیند سے اُس کا رگ کو ڈھونڈ کر خد کر لی اور اچھا ہوا اور شریعت میں تو اتر کے راستہ سے ثابت ہوا ہے کہ کثرت فرشتوں کی اس حد کے ساتھ ہے کہ اُن کی کثرت دوسری مخلوق کے اُس کو قیاس ذکر یا چاہیے حدیث شریف میں وارد ہے کہ بولتا ہے اور چہ چو کہ تلبہ آسمان اور لائق ہے اُس کو کہ آواز کرے اس واسطے کہ آسمان میں کسی جگہ ایک قدم کی جگہ نہیں کہ اُس جگہ فرشتہ نہ ہو مشغول ہے وہ فرشتہ ساتھ سجدہ کے یا ذکر کے اور جو کچھ حال خدمتوں اس گردہ کا احادیث صحیحہ سے ثبوت کو پہنچا ہے یہ ہے کہ بعضے اُن میں سے عرش کے اٹھانے والے ہیں اور بعضے اُن سے بڑے فرشتے ہیں کہ کام عمدہ ان کی تدبیر کے ساتھ متعلق ہیں مانند حضرت جبریل علیہ السلام کے کہ صاحب علم وحی کے ہیں اور حضرت میکائیل کہ صاحب رزق اور غذا کے ہیں اور حضرت اسرافیل صاحب لعل محفوظ اور صاحب فح صد کے ہیں اور حضرت عزرائیل کہ ملک الموت ہیں اور بعض اُن میں سے فائز بہشت کے ہیں اور بعض اُن میں سے دوزخ کے اوپر موکل ہیں اور بعضے اُن سے محافظت کرنے والے بنی آدم کے ہیں آفتوں اور بلاؤں سے اور بعضے اُن میں سے اعمال بنی آدم کے لکھنے والے ہیں اور بعضے اُن سے موکل ہیں واسطے محافظت اس جہان کے جیسا کہ ملک الجبال اور ملک میان مصومیت فرشتوں کا

البار اس جگہ میں جانتا چاہیے کہ جمہور علمائے دینی نے اجماع کیا ہے اس پر کہ فرشتے

ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ اور مصوم ہیں اسی آیتیں مرتب اس مضمون پر گراہ ہیں جیسا کہ قول اللہ تعالیٰ کا بل عباد مکرہون لا یسبقونہ بالقول وھم بامورہ یعلمون یعنی بلکہ بندے ہیں عورت دیتے گئے نہیں پیش دستہ کرتے ہیں بات میں اور وہ ساتھ حکم اس کے کے کام کرتے ہیں اور دوسری آیتیں اس جنس کی بہت ہیں اور اس قصہ میں یعنی حضرت آدم کے قصہ میں خلافت اس عقیدہ یعنی مصوم ہونے فرشتوں کے تمام گناہوں سے کئی وجہ سے ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ فرقہ مشوہ نے اسی قصہ کے ساتھ دلیل پکڑ کر جس سے فرشتوں کا انکار کیا ہے بخلاف ان وجوہ کے یہ ہے کہ فرشتوں نے یہ لفظ کہا اتجعل فیہا من ینفسد فیہا اور یہ طریق اعتراض کا ہے اور اعتراض کرنا اور پر خدا کے گناہ ہے بہت بڑا اور انھیں میں سے یہ ہے کہ بنی آدم کو مشرب قتل اور فساد کی طرف کیا ہے اور یہ نیت کی قسم سے ہے اور نیت کا ثبوت ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ اپنی تعریف میں طول کلام کی کہ نحن نستہم بحدث و نفقد من لک کہا اور یہ بات دلائل اور پر عجب اور خود پسندی کے کرتی ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اُن سے فرمایا کہ ان کنتم حلدقین یعنی اگر ہر تم بچے پس معلوم ہوا کہ وہ بھڑٹے تھے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے الحمد اقل لکم اتی اعلم غیب السموات والارض یعنی آیا نہ کہا تھا تم بکرم میں جانتا ہوں سچی چیزیں آسمانوں اور زمین کی اور اس جہلت سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتوں کو اس بات میں شک اور شبہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کو علم تمام چیزوں کا ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ قول فرشتوں کا سُبْحَانَكَ مَا عَلَمْنَا اِلَآ مَا عَلَمْتَنَا یعنی شیخ کرتے ہیں تیری نہیں علم واسطے ہمارے مگر اُس قدر کہ سکھایا تو نے اور پر بیان عذر اور توبہ کے دلائل کرتا ہے اور عذر اور توبہ گناہ کی ہے اور جب پر علماء نے ان وجوہ کا جواب دیا ہے کہ غرض اُن کی کہنے اس قول کے کہ اتجعل فیہا من ینفسد فیہا یہ دھمکی کہ اعتراض اور پر خدا نے تعالیٰ کے کریں بلکہ بیان اس بات کا ہے کہ ہمارے تین وجہ حکمت کی اس ارادہ میں معلوم نہیں ہوتی ہے تشفی ہماری فرمانی چاہیے اور اس کا

بیان کرنا یعنی جو شبہ دل میں آئے اُس کو ظاہر کرنا واسطے جواب معلوم کرنے اُس کے بے ادبی نہیں ہے جیسا کہ شاگردوں کا اُستادوں کے ساتھ یہی معاملہ ہوتا رہتا، اور قاعدہ ہر ماقبل کا ہے کہ جو کسی کے حق میں حکمت کا مل کا اعتقاد رکھتا ہے اور اُس سے کوئی ایسا فعل معلوم کرے کہ وجہ حکمت کی اُس کو معلوم نہ ہو بے اختیار تعجب کی راہ اُس سے دریافت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجید پوشیدہ اس محل میں کیا ہے اور غیبت بنی آدم کی اس سوال میں پائی گئی محض شبہ جو دل میں آیا تھا اُس کے بیان کرنے کے لئے سرزد ہوئی سخاوت اور امانت کے ارادے سے نہیں اور قسیم فیث کی حلال ہے جیسا کہ سخا کے وقت اور واسطے بیان کرنے صورت مسئلہ کے حال بیان کرنا کسی شخص کا درست ہے ومنتہ ما ورد فی الحدیث الصحیح یہ وہ خدایان ذوحجۃ ابی سفیان قالت لحضرة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابا سفیان حلیا مشحیم ای بخیل مسک قلہ یمنعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ہذا الغیبة یعنی اسی قسم سے ہے وہ کہ آیا ہے بیچ حدیث صحیح کے کہ تحقیق بی بی ابی سفیان نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ تحقیق ابی سفیان مرثیہ ہے یعنی بخیل مسک ہے اور دمنع کیا اس کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فیث سے اور تعریف اپنی کہ فرشتوں نے بیان کی خود پسندی کی راہ سے نہ تھی بلکہ واسطے بیان کرنے منذ اس سوال کے حال اپنا بیان کر دیا یعنی یہ سوال ہمارا اس وجہ سے نہیں کہ تیری پاکی اور کمال حکمت میں ہم کو کچھ شک اور شبہ ہو اس واسطے کہ ہم ہمیشہ ساتھ بیچ اور تقدیس اور حمد اور شکر تیری کے مشغول ہیں بلکہ سوال ہمارا محض واسطے طلب کرنے وجہ حکمت کے ہے کہ یہ مجید پوشیدہ ہم پر ظاہر ہو جائے اور فرمانا حق تعالیٰ کا ان کے تئیں ان حکمتہ صند قین دلالت اور چھوٹے ہمنے ان کے کہ صراحتاً نہیں کرتا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ تم تسبیح اور تقدیس اپنی کے تئیں اور حمد اور شکر اپنے کو کامل جانے ہو اور ایسا نہیں اور اگر کسی شے خلاف واقع کو اپنی غلط فہمی سے کوئی شخص مطابق واقع کے جان کر خبر دے اس کو ایسا جھوٹ کہہنے والے کی مذمت اس کے سبب کی جائے۔

نہیں کہیں گے بلکہ ایسی صورت میں اگر اُس خبر کو قسم کے ساتھ بھی تاکہید کرے جب بھی وہ
 غرض ماخوذ نہ ہوگا جیسا کہ پہلے تفسیر آیہ لایؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم
 کے آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور ایسے ہی فرماتا اللہ تعالیٰ کا اُن کو الحاق لکھ
 اتی اہلہ غیب السموات والارض اور ہر ایک اللہ شہاں کے کے دلائل نہیں
 کرتا ہے بلکہ اور پر یاد دلانے اُن کے کے اُس چیز کو کہ پہلے جانے تھے اور سوال کے وقت
 اُس سے فائل ہوتے تھے اور ایسے ہی کہنا ان کا سبحانک لاہلم لنا کر اعتبار
 اور تو پہلے دلائل اس پر نہیں کرتا ہے کہ ہر ورگاہ کا اُن سے ہر جگہ دلائل اور
 وقوع ترک اولی کے کہ تیسرے اس واسطے کہ سوال کرنا اور پوچھنا اللہ تعالیٰ کے فعلوں
 کی حقیقتیں ال کمال کی شان سے نہیں ایمان اجماع ان کا حکمت الہی کے ساتھ مقتضی ہے
 کہ ایسے سوالات ذکر کریں کہ جن میں اللہ تعالیٰ کی ہر ہر بات میں انہیں دریافت کریں۔
 فائدہ تیسرا یہ ہے کہ اتی جاعل فی الارض خلیفۃ اللہ اس طرح ارشاد فرمایا
 اور اس طرح نہ فرمایا کہ خالق فی الارض خلیفۃ اللہ حال یہ ہے کہ ظلم مافی الارض کے متنا
 یہی لفظ متنا کہ جامل کی جگہ خالق فرماتے جیسا کہ اور کئی جگہ اس قسم کا اصطلاح ہوا ہے کہ
 اتی خالق بشر امن طین حجاب یہ ہے کہ منظور اس جگہ بیان بن آدم کو خلافت
 لینے کا ہے اور خلافت کے معنی بغیر وہ چیزوں کے موجود ہیں ایک جسم منہری کہ عالم خلق
 سے ہے دوسرے رُوح آسانی کہ عالم امر سے ہے پس لفظ خالق اس مقام میں مناسب
 نہ تھا کہ وہ ایک ہی چیز کے اوپر دلائل کر تیسرے اور اور مقاموں میں منظور بیان خلافت
 کا نہیں بلکہ محض بیان خلقت اُس کی تیسرے اسی واسطے اُن مقاموں میں لفظ خالق کا متنا
 ہوا چونکہ فائدہ خلیفہ وہ ہے کہ سب سے اعلیٰ کسی شخص کا ہر اور حکایت قولوں اور فعلوں
 اُس کے کی کرے یہاں وہ کو کہ ہے کہ جس کا خلیفہ ہونا قرار دیا ہے جواب حقیقتیں کے نزدیک
 وہ ذات پاک حق تعالیٰ کی ہے اور انسان خلیفہ اُس کا زمین میں ہے جیسا کہ بعض آدمیوں
 کی مراحت کلام الہی سے خلافت ثابت ہوتی ہے چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام کے
 حق میں ارشاد ہوا ہے یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس

بالحق یعنی اے واقعہ بتایا ہم نے تجھ کو خلیفہ زمین میں پس حکم کرتا آدمیوں میں ساتھ ہی کے اور
 نزدیک مجھے مفسرین کے خلاف سے ملو یہ ہے کہ خلیفہ جنوں کے ہوتے کہ حضرت آدم کی پیدائش
 سے پہلے کئی ہزار برس زمین میں قابض اور متصرف تھے اور زمین کے منافع کو اپنی حاجتوں میں
 غرق کرتے تھے اور دعوتوں میں ابی عباس اور دوسرے صحابہ مفسرین سے بھی یہ فتنہ جنوں کے
 تصرف کا اور ان کے فتنہ اور فساد کا آپس میں شروع اور نزاع ہوتا ہے جیسا کہ حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔
 فائدہ پانچواں یہ کہ خلاف الہی منہر حضرت آدم علیہ السلام پر نہیں بلکہ تمام نوع انسان کے
 واسطے ثابت ہے اور اسی واسطے ایسا نہیں کہ تمام نوع بنی آدم کی فاسد ہو جائے اور طریق حق
 سے باہر نکلے جیسا کہ خلاف بغیر علیہ السلام کی مجموعہ اس امت میں من حیث المجموعہ کے واسطے
 ثابت ہے اور اسی واسطے اجماع اس امت کا خطا سے محفوظ ہے اور حضرت آدم کی خصوصیت
 اس واسطے کہ اس وقت میں انسان کا وجود منہر انھیں کی ذات شریف میں مقابلہ اس کے
 اس کمال نے کثرت اور شیوع پیدا کیا کہ خلاف منہر ایک شخص پر نہ رہی لیکن باوجود کثرت کے ضرورتاً
 نہیں کہ ہر شخص انسانی کو در تنہا خلاف کا حاصل ہو بلکہ مجموعہ من حیث المجموعہ میں پایا جاتا ہے اور
 اس قدر پر بسبب وجود کفار اور فاسق کے اور بد وضعی ان کے کہ پیچ معنی خلاف مجموعہ کے کسی طرح
 کا اشکال نہیں آتا ہے اور اگر ہر فرد کے واسطے خلاف الہی ثابت کی جائے تو صحیح نہیں اس لئے
 کہ خلاف عبارت ہے تمام منافع جہان کے حاصل کرنے سے اور استخراج حقائق منافع کے
 سے مع خواص اور آثار ان کے اور یہ معنی ہر فرد انسانی میں ثابت نہیں اور یہ ظاہر ہے پس
 ہر فرد خلیفہ اس کا نہیں ہو سکتا ہے اور لفظ خلیفہ کا مفرد واقع ہوتا ہے شعر اس بات پر ہے
 ماننا اور ثابت کرنا خلاف کا ہے کہ وہ حقیقت وحدانیہ مشترک تمام افرادوں اس نوع کی میں ہے
 اور نہیں تو لفظ جمع کا فرماتے فائدہ چھٹا یہ ہے کہ علماء کا اختلاف اور اس بات کے ہے کہ فرشتوں
 نے کہاں سے جانا کہ یہ خلیفہ فساد اور غول یزی کی کہے گا لیکن علمائے کہلے کہ فرشتوں نے
 حال آدمیوں کا اور پر حال جنوں کے قیاس کیا اور ان امور کی آدمیوں کی طرف نسبت کی جیسا
 کہ ابن عباس اور کلین سے منقول ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب حق تعالیٰ نے فرشتوں
 فرمایا کہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً اَنْھُوں نے عرض کیا کہ ربنا وہ

يكون الخليفة لعن اے رب ہمارے اور کیا ہوگا خلیفہ حق تعالیٰ نے فرمایا کیوں
 له ذرية يفسدون في الارض ويتحسدون وليقتل بعضهم بعضا
 یعنی ہوگی واسطے اُس کے اولاد کہ فساد کریں گی زمین میں اور حد کریں گی آپس میں بعد اُس کے
 فرشتوں نے عرض کی اجعل فیہا من یفسد فیہا ولیسقط الدماء
 اور یہ توجیہ ابن مسعود سے اور صحابہؓ سے منقول ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خاص فرشتوں
 کو اور پر لوح محفوظ کے اطلاع تھی اور عام فرشتوں نے اپنے سرداروں سے بعض چیزوں لوح
 محفوظ کی لکھی ہوئی کو سیکھ لیا اس سبب پیدائش خلیفہ کی یعنی انسان اور افعال شیعوں کے
 بھی معلوم ہوئے بلکہ بعض روایتوں میں آیا وارد ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آگ کو پیدا کیا،
 فرشتوں کو اُس کے دیکھنے سے بہت خوف آیا عرض کیا کہ یہ شے کس واسطے پیدا کی ہے
 حق تعالیٰ نے فرمایا واسطے گناہگاروں کے اور نافرمان برداروں کے اور اُس وقت میں سوائے
 فرشتوں کے کوئی مخلوق صاحب شعور اور صاحب امانہ موجود نہ تھی جب ارشاد ہوا کہ اتی
 جاعل فی الارض خلیفۃ اس ہے انھوں نے جان لیا کہ مصیبت اور نافرمانی اسی
 مخلوق سے سرزد ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب کہ خلیفہ نائب خدا کا ہرپانچ احکام جاری
 کرنے کے اور بات ظاہر ہے کہ احتیاج حاکم کی نہیں ہوتی مگر وقت تنازع اور نظام
 کے پس لفظ خلیفہ کے سے التزام معلوم ہوا کہ فساد اور شر موجود ہوگا اور تفسیر آیت میں وجہ ذکر
 اس کی کہ فرشتوں نے کیونکر یہ حال معلوم کیا ہے یاد کرنی چاہئے فائدہ ساقواں اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ خون ریزی اور فساد زمین میں خدا کے نزدیک بڑا گناہ ہے اور فرشتوں کے
 نزدیک بھی اور اسی واسطے اس گناہ کو خلیفہ کی برائی اور خلافت ذکر کرنے سے اللہ کی جناب
 میں عرض کیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ باوجود نقصان عقل کے وجوہات حکمت فعلوں الہی کی تفصیل
 دریافت کرنی ایک قسم کی بے ادبی ہے فائدہ آٹھواں اس مقام پر تہمت اس قسے کا حذف ہے
 اور حذف اس واسطے کیا کہ کچھ عرض اُس کے تمام کرنے میں متعلق نہ تھی بلکہ جس شے سے قیامت
 خانہ کی معلوم ہوتی تھی اس کو دخل اس امر میں تھا تمام قصہ میں سے اُس کا بیان کیا اور تمام
 قصہ یہ ہے کہ ابو لیشع اور ابو محمد شہین نے ان حضرات علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جب

حق تعالیٰ نے جہاں کہ آدم کو پیدا کرے جبرئیل کو بھیجا اور فرمایا کہ تمام روئے زمین سے خواہ سفید
 ہو خواہ سیاہ خواہ سُرخ ہو خواہ سُود خواہ شیریں خواہ نرم خواہ سخت ایک مٹھی خاک کی اٹھا
 اُس مٹھی خاک سے ایک مخلوق پیدا کر دیں گا جس وقت جبرئیل زمین کے پاس گیا اور جہاں کہ
 ایک مٹھی خاک اٹھا لے زمین نے پوچھا کہ کس واسطے مجھ سے تو اتنی مٹی کم کرتا ہے جبرئیل
 نے کہا کہ حق تعالیٰ تجھ سے ایک مخلوق پیدا کرے گا کہ خلافت زمین کی اُس کو بخشنے گا اور
 ایسا ایسا کرے گا اور ثواب اور عقاب میں وہ چلے گا زمین نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی
 عزت کے ساتھ پناہ پکڑتی ہوں اس بات سے کہ ایک مٹھی مجھ سے اٹھا لے تو کہہ پاس
 سے جہنم میں چلے۔ جبرئیل پھر کا اور عرض کی کہ بار خدا یا زمین نے ساتھ عورت تیری کے پناہ پکڑ
 میں تیرے نام اور عزت کے ادب سے مٹی نہ اٹھا سکا اور خالی پھر آیا حق تعالیٰ نے میکائیل کو
 بھیجا میکائیل بھی اسی طرح پھر آئے پھر اسرائیل کو بھیجا وہ بھی اسی طرح پھر پھر ملک الموت کو
 بھیجا ملک الموت نے زاری زمین کی سُنی اور نہ عاجزی سُنی اور کہا کہ میں تابع ارادہ اللہ کے حکم کا ہوں
 تیرے زاری کرنے سے اطاعت اللہ کے حکم کی نہیں چھوڑتا ہوں حق تعالیٰ نے رُحوں کے
 قبض کرنے کا کام اسی واسطے اُس کو سونپا اور فرمایا کہ اس مٹھی خاک کو جس جگہ کہ غار کعبہ
 فی الملل موجود ہے بھیج کر وہ بعد اُس کے فرشتوں کو سکھ ہوا کہ اس خاک کا گارا بنائیں اور
 چالیس دن اُس خاک پر مینہ برسا، اُتالیس دن قوغم اور سُخ کا مینہ برسا اور ایک دن
 زرخش کا مینہ اور اسی سبب سے ہے کہ آدمی کو غم اور الم بہت رہتے ہیں اور خوشی کم ہوتی
 بعد اُس کے ان کی پیر کو نہ شک کیا بیسے کہا کہ کچا برتن نہ بنے گا اور ہوا کے پلنے سے
 آواز نہ ملے چنچا اور جگہ اُس کو فرمایا ہے صلح سال کا انصار بعد اُس کے فرشتوں کو
 سکھ ہوا کہ اُس خشک گارے کو دریاں مکہ اور طائف کے وادی نعمان میں کہ متعلقہ علاقہ
 کے ہے لے جا کر ڈالیں اور حق تعالیٰ نے دست قدرت اپنے سے اس گارے سے تائب
 آدمی کا بنایا اور صورت اس کی تیار کی فرشتوں نے کہیں ایسی صورت نہ دیکھی تھی تعجب
 سے آس پاس اس کے پھرتے تھے اور خوبصورتی اُس کی سے سیران ہوتے تھے۔ اہلین
 بھی اسوہ قابلہ کو دیکھنے کے واسطے آیا اور گردا گرد اُس کے پھرا اور کہا کہ اس قابلہ

کیا تعجب کرتے ہو کہ ایک جسم ہے کہ اندر سے خالی ہے اور جگہ جگہ اندر اُس کے خلی ہیں،
 بغیر پُر کرنے کے اندر بند اُس کا سیر نہیں ہو سکتا اور بسبب ضعف کے زمین پر گر پڑے
 اور اگر سیر ہو جاوے تو پتھریں اُس کے گھنٹے لگیں اور چلے پھرنے میں شستہ پیدا ہو جے،
 پس اس قالب خالی سے اس حال میں کچھ کام نہ ہو گا مگر سینہ اُس کے میں بائیں طرف ایک جڑو
 ہے بغیر دروازے کا اُس کو میں نہیں جانتا ہوں اور کیا چیز اُس میں پوشیدہ ہے شاید
 کہ وہی مقام لطیف ربانی کا ہو کہ بسبب اُس کے استحقاق خلافت کا ماحصل کرے بعد اس
 کے حکم روح کو ہوا کہ اس قالب میں اُسے اور اُس کے گڑھوں میں بھر جائے جب اس
 قالب کے پاس پہنچی اور دیکھا کہ جگہ تنگ اور تنگ ایک ہے اُس کے اندر جانے سے ٹھہر گئی۔
 اُس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے جبراً قالب میں داخل کیا اب تک روح سر میں آئی تھی کہ حضرت
 آدم کو چھٹیک آئی اور ابہام سے کلمہ الحمد فہد کا زبان سے نکلا حق تعالیٰ نے جراب
 میں فرمایا یرحمک اللہ جیسا کہ روایت کیا اس کو ملک نے اور بھیج کیا اُس کو ابن عباس سے
 اور سہیل نے روایت کی کتاب الاسماء والصفات میں ابن مسعود سے اور محدثین نے
 دوسرے صحابہ سے روایت کی ہے کہ جب روح حضرت آدم کی کو تک پہنچی تھی کو ذکر
 اُٹھے جو کہ نیچے کے دھڑ میں ابھی تک نہ آئی تھی اس واسطے زمین پر گر پڑے حق تعالیٰ نے
 فرمایا کہ خلق الانسان من عجل یعنی پیدا کیا انسان شتابی سے بعد اُس کے جب روح تمام
 بدن میں پھیل گئی سکھ ہوا کہ فرشتوں کے پاس با اور اُن کے اوپر سلام علیک کر اور دیکھ
 کہ تجھ کو کیا جواب دیتے ہیں حضرت آدم علیہ السلام فرشتوں کی طرف گئے اور کہا السلام علیکم
 فرشتوں نے کہا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ علیکم ہوا کہ تینا کلمات خیمت تیری اور خیمت اولاد
 تیری کے مقرر کئے ہم نے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ خداوند امیری ذریت کیا
 ہے فرمایا کہ ذریت تیری دونوں ہاتھوں میرے میں ہے اور دونوں ہاتھوں میں سے
 آئی کو تو چاہے اُن میں سے پہلے تجھ کو دو گلاؤں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا
 کہ اذل میں نے دانا ہاتھ پروردگار اپنے کا اختیار کیا اور دونوں ہاتھ پروردگار میرے کے
 سے ہیں حق تعالیٰ نے پہلے دانا ہاتھ اپنا حضرت آدم علیہ السلام کی پشت پر پھیرا اور پشت

اُن کی سب سے جس قدر نیک بخت قیامت تک پیدا ہوں گے اُن کی صورتیں حضرت آدمؑ کو دکھائی
 پھر دوسرا تھ حضرت کی پشت پر پھرایا اور بد بختوں کو نکالا اور صورتیں اُن کی دکھائی جب حضرت
 آدمؑ علیہ السلام نے صورتیں اولاد اپنی کی دکھیں کہ بڑا فرق ان میں ہے بعضے خوبصورت ہیں اور
 بعضے بد شکل اور بعضے قزقرع اور بعضے مغلس اور بعضے لمبے قد کے اور بعضے چھوٹے اور بعضے موٹے
 اور بعضے اندھے اور بعضے لوٹے وغیرہ عرض کیا کہ بار خدایا یہ سب بندے تیرے ہیں
 سب کو یکساں کس واسطے پیدا کیا تو نے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر ان کو یکساں بناتا میں تو
 کوئی شکوہ میرا نہ کرتا اور اب کہ ان میں تفاوت واقع ہوا ہر کوئی اُس نعمت کو جو اس کے واسطے حاصل
 ہے پہچانے گا اور شکوہ میرا کرے گا بعد اُس کے نبیوں کو دیکھا کہ بسبب زیادتی نور کے کہ ان کی پیشانی
 میں چمک رہا تھا سب کے درمیان میں مسکن تھے اور نسبت اور پیغمبروں کے حضرت داؤدؑ کی پیشانی کا نور
 زیادہ چمکتا تھا۔ حضرت آدمؑ کو بہت خوش معلوم ہوا اور جب اس کی بیٹی کی حضرت داؤدؑ علیہ السلام
 سب نبیوں میں سے ایک خطا میں گرفتار ہوئے تھے اور تدارک اُس کا تو بہ اور استغفار سے اس قدر
 کیا کہ کسی بشر سے ویسا تدارک ممکن نہیں پس نور نبوت ان کی کا نورِ قرب اور ندامت کے ساتھ
 بل کہ زیادہ تر روشن ہوا اور حضرت آدمؑ علیہ السلام کو بھی ایسا ہی حال درپیش ہوا کہ وہ بھی
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں گرفتار ہوئے اور انھوں نے بھی اس کا تدارک تو بہ اور ندامت اور
 استغفار اور گریہ اور زاری سے قرار واقعی کیا اس واسطے نور داؤدی کو ساتھ نور حضرت آدمؑ
 کے کمال مناسبت زیادہ تھی اور محبت بھی کافی تھی اسی وجہ سے حضرت آدمؑ
 علیہ السلام نے حضرت داؤدؑ کا نور دیکھ کر عرض کیا کہ بار خدایا یہ بندہ تیرا کون ہے اور کیا نام
 اس کا ہے ارشاد ہوا کہ یہ بیٹا تیرا داؤد ہے عرض کی کہ عمر اس کی کتنی ہے ارشاد ہوا کہ ساٹھ برس
 کی عمر میں کیا کہ عمر میری کس قدر ہے فرمایا کہ ہزار برس کی عمر میں کیا کہ میری عمر میں سے چالیس برس
 کم کر کے اس کی عمر میں زیادہ کر دے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب حضرت آدمؑ علیہ السلام
 کی عمر میں چالیس برس باقی تھے ملک الموت اور ہر ای ان کے رو برو آکر حاضر ہوئے اور کہا
 کہ وقت مرنے تھا کہ آپ بیٹا حضرت آدمؑ علیہ السلام نے کہا کہ ابھی عمر میری میں چالیس برس
 باقی ہیں فرشتوں نے کہا کہ وہ چالیس برس تم نے اپنے بیٹے داؤد کو دیدیے ہیں حضرت آدمؑ

نے کہا کہ مجھ کو یاد نہیں کہ کسی کو میں نے اپنی عروسی ہوا اور کوئی شخص کسی کو عروسی نہیں دیا کرتا ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم نے معاملہ میں دین کا فراموش کیا اور مکر ہوتے یہی رسم اُن کی اولاد میں بھی باقی ہے اور اُسی وقت سے حکم ہوا کہ جو کوئی کسی کو کوئی چیز دیسے چاہیے کہ بہ نامہ لکھے اور شاہدی اور گواہی کرے تاکہ عند الحاجة کامی آوے اور امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو اولاد اُن کی دکھلائی فرشتوں نے عرض کیا کہ بار خدایا اس جماعت کثیر کی زمین میں گنجائش نہ ہوگی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے واسطے کم کرنے اُن کے ایک چیز خیر رکھی ہے اور نہ موت ہے فرشتوں نے عرض کیا کہ اگر موت اپنی کریدہ دیکھیں گے تو ہجر زندگانی الی کو گمراہ نہ ہوگی اور بسبب یاد کرنے موت کے بیش اللہ کا بالکل تلخ ہوگا اور رنج و غم رات دن گزرتے گا حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اُن کے غافل کرنے کے واسطے طول رات اور بامیاد بڑی بڑی اُن کے دل میں ڈال دوں گا کہ بسبب اُس کے موت سے غافل رہیں گے اور صحاح ستہ میں اور اور کتابوں معتبرہ حدیث کی میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو ہر ایک قسم کی مٹی سے پیدا کیا ہے اور اسی جہت سے آدمی تنگ مٹی مختلف ہوتے ہیں کوئی سُرخ کوئی سفید اور کوئی سیاہ اور طبیعت اور خلق میں بھی جدا جدا کوئی نرم کوئی سخت کوئی نیک کوئی بد کوئی خبیث کوئی طیب اور یہی حق تعالیٰ نے کتاب الاسماء والصفات میں ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ فرشتے اس خلیفہ کے پیدا ہونے سے نہایت ڈرتے تھے کہ جب یہ خلیفہ ہمارے اور حکم چلاوے گا ساتھ اس کے کیا معاملہ ہوگا اور کس طرح کیا جائے گا ابلیس آیا اور حضرت آدم کے چلنے کو دیکھا اور ہر ایک عضو کو غمغہ و غمغہ نظر میں لایا کہا کہ لا تو ہو امن هذا فان ربکم صمد وهذا اجوف لئن سلطت علیہ لاهلکتہ یعنی نہ ڈرو تم اس سے اس واسطے کہ بے شمار ہے پدا ہے اور یہ اندر سے خالی ہے اگر میں مسلط کیا جاؤں تو اس کے اہلک ہوا کرتا ہوں میں اس کو اور وہی نے ابھر رہا ہے مرفوعاً روایت کی ہے کہ ہوا اور بلا اور شہوت کو پائیں دن تک حضرت آدم کی مٹی میں خیر کیا ہے اور صبح مسلم اور دوسری صبح میں بدی ہے کہ آں حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بہتر سببوں میں دن جمعہ کا ہے اس لئے

اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا ہے اور اسی دن بہشت میں ان کو داخل کیا ہے اور اسی دن بہشت سے نکال کر زمین پر ڈالا ہے اور اسی دن حضرت آدمؑ نے وفات پائی ہے اور اسی دن قیامت ہوگی اور اور روایت میں امام احمد اور طبرانی اور محدثین کی آیات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشتی جس وقت کہ بہشت میں آویں گے بغیر ڈاڑھی کے ہوں گے اور بدن پر بھی بال نہ ہوں گے اور دگنائی کا سرخ اور سفید اور سر کے بال بیچ دار اور آنکھیں ان کی سرنگیں گویا کینٹیس برس کے ہیں اور سب آدمی حضرت آدمؑ کی صورت پر ہوں گے اور تدان کا ساتھ ساتھ کا اور عرض بھی مناسب اسی طول کے ہوگا اور ابن سعید اور ابن جریر اور ابی حاتم اور ابن قساکہ اپنی تاریخ میں ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو تمام دوشے زمین سے پیدا کیا ہے خواہ شرد ہو خواہ شیریں میں شیریں مجڑ کو غلب ہے اور آخر کو نیک بختی کی طرف جھکے گا اگرچہ ماں اور باپ اس کے کافر ہوں اور جس کسی میں اللہ وانگل سے شرد جو وغالب ہوگا وہ آخر میں بد بختی کی طرف جھکے گا اگرچہ ماں باپ اور جد جب منظر پیدا کرنے حضرت آدمؑ سے خلافت کے تھے تو خلافت کو دو چیزیں لازمی ہیں اول جاننا صفات اور افعال اُس کے کاجس کی طرف سے خلیفہ ہے تاکہ موافق ان صفات اور افعال کے اپنی طرف سے سرانجام کرے دوسرے جاننا اُن چیزوں کا کہ زیرِ مکمل خلافت اُس کی کے داخل ہیں تاکہ ہر چیز کے ساتھ معاملہ کرے کہ اُس کے واسطے مناسب ہے جیسا کہ کلام کو پیر میں اور کفیش کو سر پر استعمال نہیں کرتے ہیں پس حضرت آدم علیہ السلام کو تعلیم اسماء الہی اور اسماء مخلوقات کی ضروری ہوئی کہ اسماء الہی کے پہنچ حقائق کا ثبات کے تصرف کرے اور اسی واسطے حق تعالیٰ نے پیدائش حضرت آدمؑ کے وقت پر اس علم کو اُن کے دل میں ڈالا تاکہ اُس کے کلام اور صوت اور حزن و غم میں ہوں و علم آدم علیہ السلام کو اس طرح پر کہ اُن کے دل میں ڈالا کہ فلاں چیز کا فلاں نام ہے اور فلاں چیز کا فلاں نام اور بعضے علماء اس مقام میں شبہ کرتے ہیں کہ تعلیم اسماء کی معرفت اوپر جاننے بعض حکمتوں کے ہے اس واسطے کہ تعلیم علمات اس کے ہے کہ بتلاویں فلاں چیز کا فلاں نام اور فلاں نام ہے تاکہ جتنا اس کلام کا بغیر جاننے معانی مفردات اس جملہ کے ممکن نہیں پس چاہیے کہ حضرت آدمؑ کی تعلیم میں دو لازم آئے اس واسطے

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ الم

مٹی کے روئے زمین پر بھیجا اور بعد اُس کے دوسرے فرشتوں کو پس اگر فرشتوں کو علم حقیقتوں اور
اسوں ان حقیقتوں کا حاصل نہ ہوتا حکم الہی کہ مخلوقات کہ حق میں صدور پاتا کیونکر بجالا سکتے
بلکہ امتیاز آدم کا فرشتوں کے ساتھ دو وجہ کے ہے اول یہ ہے کہ پہلے پیدائش حضرت آدم کی
سے فرشتوں کو علم ہر چیزوں کے ناموں کا حاصل تھا بلکہ علم ان کا مختصر تھا بعضی چیزوں میں کہ
تعلق اُن کے خدمتوں سے رکھتی تھیں دوسری حقیقتوں اور ناموں سے کہ کار ان کا متعلق نہ تھا
اور اقلع بھی اور ان امور کی نہ تھی بخلاف حضرت آدم علیہ السلام کے کہ ان کو بسبب نخلین بنانے
کے تعلیم عام کی گئی تاکہ منفعت ہر حقیقت اور حضرت اُن کے سے انعام ہوں جیسا کہ داکم نے اور
ابن عباس نے مرفوعاً روایت کی ہے کہ اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت
آدم کو اسماء کی تعلیم میں ہزار حرفتیں ہر طرف کی حرفتوں میں سے تعلیم فرمائی اور اشارہ کیا کہ اولاد
اپنی کو کہے آدم کہ اگر تم صبر نہ کر سکو دنیا سے پس دنیا کو اور حرفتوں کے ساتھ طلب کرو اور دنیا
کو دین کے ساتھ طلب کرو اس واسطے کہ دین و ظہر میرے واسطے ہے اور دین اور اس شخص
کے کو دنیا کو ساتھ دین کے طلب کے اور دین نے ابوائے سے روایت کی ہے کہ اُن حضرت نے فرمایا
کہ مثلت لی اصبی فی السماء والظہر یعنی تسویریں امت میری، پانی اور مٹی میں بنا کر
مجھ کو دکھلائیں وعلمت الاسماء کلہا کما علم آدم الاسماء کلہا اور سکھائے
مجھ کو تمام چیزوں کے نام جیسا کہ سکھائے آدم کو نام سب چیزوں کے اور اس آیت میں
کہ لفظ کلہا کو واسطے تاکہ یہ عموم اسماء کے زیادہ کیا ہے اسی نکتہ کے واسطے ہے کہ امتیاز
آدم علیہ السلام کا فرشتوں سے بسبب تعلیم عام کے تھا بسبب فقط تعلیم اسماء کے دوسری وجہ
یہ ہے کہ یہ تعلیم عام بھی ابتداء خاص ساتھ حضرت آدم علیہ السلام کے تھی اور بعد اس کے کہ حضرت
آدم علیہ السلام نے فرشتوں کو ہر چیز کے ناموں سے خبر دی اور فرشتوں نے استقبال ہر چیز کا
حضرت آدم اور اُن کی اولاد سے شنائی فرشتوں نے جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام اور
بڑے بڑے فرشتے انھوں نے نام ہر چیز کے معلوم کرنے اس واسطے کہ قطعاً یہ بات شریعتوں
سے ثابت ہے کہ حضرت جبریل اور دوسرے فرشتے بڑے بڑے رُبوب و انبیاء کے آتے تھے
اور ہر چیز میں بحث اور تفتیش کرتے تھے اور امور مختلفہ کا ذکر آتا تھا اور کسی وقت افادہ اور احتیاج

اور کہنے مٹنے سے عاجز نہیں ہوتے اور اس بات کو نہیں پوچھا کہ فلا نامکس چیز کا نام ہے اور اس لفظ کے کیا معنی ہیں اور حقیقت فلاں چیز کی کیا ہے البتہ یہ تعلیم ابتداء خاص حضرت آدم کو ہوئی تاکہ زیادتی علم اُن کی فرشتوں کے اور خصوصاً اُس علم کی تعلق ساتھ سیاست اور خلافت کے رکھتا ہے ظاہر ہوئے اسی واسطے اور بعض تعلیم حضرت آدم علیہ السلام کے کفایت نہ ہوئی بلکہ شَمَّ عَرَضَهُمْ عَلٰی الْمَلٰٓئِكَةِ یعنی پیش کیا حتیٰ قتال نے اُن ناموں کو اور فرشتوں کے ساتھ اس طریقہ کے کہ تصویریں اُن چیزوں کی کر نام ان کے حضرت آدم علیہ السلام کو تعلیم دیا گئے فرشتوں کو رکھائیں فَقَالَ اٰتِلُوْنِيْ بِاَسْمَاءِ هٰۤؤُلَآءِ یعنی پس فرمایا کہ خبر دو تم مجھ کو اے فرشتو ساتھ ناموں ان چیزوں کے اس واسطے کہ ادنیٰ ان چیزوں کی وہ چیز ہے جو تمیز دینے والی ہے نام سے اور واسطے استحقاق خلافت کے معرفت حقائق کی اور امتیاز کرنا ان میں شرط ہے اگر تعلق تین ناموں اُن چیزوں کے سے خبر ہوگی دعویٰ استحقاق خلافت کا تم سے ممکن ہوگا اور اگر تم ان چیزوں کے ناموں سے بے خبر ہو تو خلافت کو عبارت ہے نصرت کرنے سے تمام چیزوں میں تو تم سے کسی طرح سرانجام اس کا نہ ہوگا اور ہر چند کہ تم نے ظاہر میں استحقاق خلافت کا دعویٰ نہیں کیا ہے لیکن تمہارے کلام سے دعویٰ لازم آیا پس شرطیں اس دعویٰ کی ثابت کر دیں اِنْ كُنْتُمْ حٰصِلِدِ قٰیْنِ اگر ہو تم سچے پنج کلام اپنے عَحْنُ نَسِيْجٍ یَّحْمِدُكَ وَنَقَدَاسُ لِّلْكُفْرِ واسطے کہ معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ تسبیح اور تقدیس ساری کمال کے رہ کر کہ پہنچی اور شکر چار اہمیت کے مرتبہ کو ملا اور ظاہر ہے کہ کمال تسبیح اور تقدیس کا یہ ہے کہ ساتھ تمام اسماء الہی کے ہوا اور ایسے ہی نہایت حمد اور شکر کی یہ ہے کہ مقابل ہر کمال اور ہر نعمت الہی کے ہوا اور اس امر کو علم تمام اسماء الہی کا اور تمام اسماء کوئی کالہ علم تمام کمالات اور نعمتوں الہی کا درکار ہے اور یہ علم بدون جاننے تمام حقیقتوں جہان کے تفصیلاً مستور نہیں اور درمیان حقیقتوں کے امتیاز بہت وجوہ سے ادنیٰ اُن کا یہ ہے کہ نام اُن کا جان لے اگر اس قدر بھی امتیاز تم کو حاصل نہیں ہوا پس دعویٰ تسبیح اور تقدیس بالکل الاطلاق کا اور حمد کامل کا تم سے کیونکہ درست ہوا باقی یہاں کئی بحثیں ہیں کہ مفسرین اُن بحثوں کو اس مقام میں ذکر کرتے ہیں اول قویہ کہ اکثر عالموں نے اس آیت سے دلیل پکڑی۔

اور اس کے مقرر کرنا الفاظ کا معانی کے واسطے خدا کی طرف سے ہے اس واسطے کہ اس آیت میں فرمایا ہے کہ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور اگر واضح الفاظ کے معانی کے واسطے آدم یا اولاد آدم کے ہوتے تعلیم اسماء میں اللہ کی طرف سے گنجائش نہ تھی لیکن اس آیت معلوم ہوتا ہے کہ وضع لغات کے وقت پیدائش آدم علیہ السلام کی نہ تھی بلکہ بہت پہلے اس سے تھی اور واقع میں اسی طرح سے ہے اس واسطے کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے اور نام فرشتوں کے اند اور چیزوں کے بھی کہ جن چیزوں کے سرانجام کے واسطے فرشتوں کو خطاب ہوتا تھا چودتے اور کلام کرنے فرشتوں کے آپس میں اور کچھ نامعلوم اس کام الہیہ کا واسطے الفاظ کے موجود تھا قطعاً پہلے حضرت آدم کی پیدائش سے تھا اور جو لوگ کہ وضع لغات کے ساتھ اصطلاح آدم اور آدمیوں کی جانتے ہیں فرشتوں کے کلاموں سے کہ آپس میں کرتے ہیں شاید وہ غافل ہیں اور یہ کہنا ان کا کہ معنی تعلیم اسماء کی حضرت آدم کے تیس یہ ہے کہ خدا نے تعالٰی نے ان کے دل میں خواہش ڈالی کہ توجہ طرف وضع الفاظ کے ہوں پھر طریق وضع کا ان کو سکھلادیا یہی کہ معنی وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کے معنی یہی ہیں یعنی سکھلادیا ہم نے ان کو پیش زہ بنانے کا واسطے تھا اسے یعنی پہلے دل میں زہ بنانے کا داعیہ ڈالا پھر طریق اس کے بنانے کا تعلیم کیا شاید اس کا ظاہر ہے اس واسطے کہ تکلیف دینی فرشتوں کو ساتھ اس کے کہ الفاظ اور معانی اصطلاحیہ آدمیوں کے سے اذقیل تکلیف مالا یطاق کے سے ہوگی بابت ہذا اس کے کچھ حاسل بھی نہیں اس واسطے کہ اگر کوئی کسی کی اصطلاح سے واقف نہ ہو اس کے علم میں کیا قصور اور اس دوسرے کو اس پر کیا فوقیت والا عرب کے عالموں پر بسبب جاننے اصطلاح ترکوں کے قصور لازم آوے اور ترکوں کو ان کے اوپر فوقیت ہر البتہ بسبب نہ جاننے علم لغات اور اسماء کے کہ علم الہی میں واسطے معانی مخصوصہ کے مقرر تھے علامت قصور کی ہے اور جاننا اس کا دلیل ترتیب اور فوقیت کثاس واسطے کہ جس قدر اساطیر مسلمات الہی کا زیادہ ہوگا اسی قدر مناسبت اور تشبیہ جناب باری کے ساتھ بہت ہوگی اور زیادہ تشبیہ جناب الہی کے ساتھ بسبب کمال فوقیت مخلوق کا ہے دوسرے یہ کہ ضمیر ضم عزمہم کی ظاہر اس طرح ہے کہ رجوع طرف اسماء کے کرے باعتبار مسلمات کے اور مسلمات اسماء کی ذوقی البتہ

اور غیر ذوی العقول دونوں میں اس غیر کو کون سا مذکر کریں ذوی العقول کے ساتھ ہے ۔
کس واسطے لئے جواب اس کا یہ ہے کہ عرض کرنا سمیات کا فرشتوں پر باعتبار جماعت ظاہر
کے نہ تھا کہ محل ظاہر ہونے تکیر اور تانیث اور عقل اور غیر عقل کا ہے بلکہ باعتبار وجود
اور ملکوت آ کے تھا کہ تمام مخلوقات باعتبار اُس وجود کے عاقل اور مدبر اور مبرا تذکیر اور
تانیث سے ہیں البتہ بسبب نہ ہونے تانیث کے الفاظ اور صیغے تذکیر کے اور اس واسطے کہ
جلتے ہیں یہاں اگر فرشتوں کے حق میں بھی اسی اعتبار سے الفاظ تذکیر کے استعمال کئے گئے ہیں
تیسرے یہ کہ صیغہ امر کا پانچ انہونی کے واسطے ماحول کرنے اور الزام دینے کے ہے نہ واسطے تکلیف
اور حکم کرنے کے پس جن شخصوں نے بسبب اس صیغہ کے تکلیف بلا لیا طاق جائز رکھی ہے انہوں نے
خطا کا ہے اور اس واسطے فرشتوں نے برآمد ہونے اس امر اور خطاب کے ماحولی اپنی شروع
کی اس طریق سے کہ تائیں سبک ہو یعنی کہ انہوں نے چک جلتے ہیں ہم تجھ کو اسے پروردگار
ہم اسے اس بات سے کہ تیرے علم میں کچھ قصور ہو یا تیرے فعل میں کوئی بات حجت واقع ہو۔
اور غلامانِ حکمت کے وقوع میں آئے اور سال بہ سال انقطاع واسطے طلبِ ہدایت اور ارشاد
کے تھا اس واسطے کہ لا علم لنا الا ما علمتنا یعنی کوئی علم حاصل نہیں ہوتا ہے
ہم کو جو اس قدر کہ تم نے تعلیم فرمایا ہم کو اور اسی سبب ہم نے وجہ حکمت پیدا کرنے اس
خلیفہ کی نہ بانی اور تیس اور تقدیس اور حمد اور شکر اپنے کو کامل بابا اور معرفت حقیقتوں انہوں
کی تفصیلاً اور نہ میزات اللہ کی ہم کو حاصل ہوئی اور نام نئی اور چیزوں کے کہ منجملہ میزات
کے ہیں ہم نے نہ مانا اور ہم کو نہ تیرے سے ابتدائی علوم حاصل نہ ہونے اس لیے سبک اعتراف
کی نہیں اس واسطے کہ اِنَّكَ اَنْتَ الْخَلِيْفَةُ یعنی تحقیق قرنا بابت دانایا ہے اور تو ہا: ابو
کہ حقیقتیں جاری ایسی نہیں کہ یہ علم بلا واسطہ تیرے معلوم کریں اسی واسطے اس مخلوق کو
خلیفہ اپنا کیا تو نے اور قدرت اور طرح طرح کے فطرت کے دی تو نے اور ہم کو واسطے
پورا کرنے مرادوں اور خدمتوں اُس کی کے مامور کیا تاکہ ہم بھی واسطے اس خلیفہ کے اور
خدمت اُس کی کے اور پر اُن فطرتوں اور حقیقتوں کے مطلع ہوں اس واسطے کہ تو الْخَلِيْفَةُ

یعنی صاحب حکمت کامل کا ہے ساتھ اس تدبیر کے کہ ہماری حقیقتوں کو بھی ان علموں سے بہرہ مند کر لیا جب حق تعالیٰ نے ملائکہ سے یہ عجز اندازی اور اقرار کرنا اُن کا ساتھ علم اور حکمت اپنی کے پسند کیا قَالَ يَا آدَمُ أَنْصِتْ هَٰذَا یعنی فرمایا کہ اے آدم خبر لے ان فرشتوں کو اگر پرستان ہونے ملائکہ جہان کے تھانے سے بہت کم ہے اور مقرر ہے کہ جس قدر مجرد زیادہ ہوئے اطلاق حقیقتوں کے اور پر بھی زیادہ ہو چاہتا آئیں ہَٰذَا یعنی ساتھ ناموں اُن چیزوں کے کہ فرشتوں کو بتلائے ہم نے اس واسطے کہ ان چیزوں کا علم ساتھ خواص اور لغویں اور مقررہ اُن کے کے حاصل نہیں ہو سکتا مگر ساتھ عقل کے کہ وہ ہم اور شہادت اور غیب کے ساتھ ملی ہوئی ہے اور یہ بات خاص تیسرے ہی میں پائی جاتی ہے حضرت آدم علیہ السلام نے جب یہ حکم سنا بیان ان حقیقتوں اور اسموں اور صفاتوں ان کی کا ردِ بدو فرشتوں کے شروع کیا اور نام ہر چیز کا ساتھ تمام خواص اور تاثیرات کے اُن پر ظاہر کئے فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَٰذَا یعنی جب بتلائیے حضرت آدم علیہ السلام نے فرشتوں کو نام اُن کے باوجود کہ وہ چیزیں بے شمار اور بے انتہا تھیں اور اس بیان کرنے میں کچھ غلط نہیں ہوئی فرشتے کمال علم آدم علیہ السلام کے سے حیران ہوئے اور اس وقت میں تھانے پر فرمایا میں تمہارے واسطے تاکید کرنے امر خلافت آدم علیہ السلام کے فرشتوں سے اَلْحَدُّ أَقْلُ لَكُمْ آیات کہ باتھیں نے تم کو پہلے پیدائش اس مخلوق کی سے کہ اِحْتِ اَعْلَمُ یعنی تحقیق باتا ہوں میں اُن چیزوں کو کہ تم نہیں جانتے اور غرض میری اس کلام سے یہ ہے کہ میں، باتا ہوں غَیْبِ السَّمَوَاتِ یعنی اُن چیزوں کو جو عالم علوی میں پوشیدہ ہیں جیسا کہ احوال اور چال و ڈھال ستاروں کی اور حرکتیں آسمانوں کی مع تمام آثار اور خواص اُن کے کے باوجود کہ تم فرشتے عالم علوی کے ہونے والے ہو ہرگز ان باتوں کو نہیں جانتے ہو اور یہ شخص باوجود کہ عالم سفلی کی مخلوقات میں سے ہے اُن سب کو جانتا ہے اور قرانات سفرئی اور کبریٰ اور وسطیٰ اور غلطی اور کسوف اور خسوف اور دوسرے اور انواع ستاروں کے کے ان کے پیدا ہونے سے خزاں برس پہلے بھی جانتا ہے اور ہر ایک کے نام بیان کرتا ہے اور احکام ان اور ان کے خواہ باقتدار افراد کے خواہ با اعتبار اجتماع کے نکالنا ہُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ سِدْرًا یعنی اور بھی جانتا ہوں، میں وہ چیز کہ پوشیدہ ہے عالم سفلی میں ہر چند کہ عالم سفلی جس کے نزدیک بہت ہے

اسکی ہرگز طریق پیدا ہونے نہایت کا اور بدل ڈالنا مصیبت کا اور طریق پیدا ہونے میں ہرگز
عجب شکل کا اور فائدہ فیصل اور نتیجہ کے اور بتائنا کارگیری سے شے مرکب جیسا کہ گاؤں
بیوں کی کہ ایک حقیقت مرکب ہے انسان اور کڑی اور حیران اور گویا سے معلوم نہیں
اور یہ شخص اس قسم کی چیز پر پوشیدہ بہت جانتا ہے اور ایسی چیزیں جانتا ہے کہ علم خدا
اُن کے نام کو بھی نہیں پہنچتا ہے باوجودیکہ تعلقات عقلی سے کہ عقل اور ادراک کی مانع ہیں اہل
نم پاک ہر وقت اَعْلَمُ مَا شَبَدُ ذَنْ مِیْن اور جانتا ہوں میں اس چیز کو کہ تم ظاہر کرتے تھے
میں تسبیح اور تقدیس اور معرفت اسلام الہی کی جس قدر کہ استعداد اور حوصلہ تھا رہے وَمَا كُنْتُمْ
تَكْتُمُوْنَ یعنی اور وہ چیز کہ تم اس کو پوشیدہ رکھتے تھے یعنی بہت کام اور قریں تمہاری
ایسی تھیں کہ ہرگز تم کو اطلاع نہ تھی کہ اُن قوتوں اور قوتوں کی مانند تعالیٰ نے ہمارے اندر کہ
چھوڑا ہے جیسا کہ آدمیوں کی صحبت بتائی رہم میں اور خدمت مسجدوں کی اور اُن کی کچھ نا
ساتھ ذکر الہی کے اور حاضر ہونا بیچ مکانوں میں کہ صلوات علیہ اور اعانت اللہ و کرنی لازمیوں
اور دعا قبول کی اور تماشا منظر اسم قہار اور غفار اور اسد اللہ الہی کا اور پہنچانا ثواب اور قبول
کا اندل کی طرف سے مردوں کو اور پہنچانا نیک عملوں کا اور ترقی دینی خدا کے دست چلنے والوں
کو اور خدمت کرنی تجلیات شہودی کی بہت عالم مثال کے کہ واسطے کاملوں کے اس خلیفہ کی اور
میں سے پہلے وہی اللہ آمار نادھی اور کن ہوں البتہ کا اور قائم کن شریعتوں اور دینوں اور تحریکوں
اور طریقوں اور مذہبوں کا اور اسی قسم کی چیزیں اور حال یہ ہے کہ سب چیزیں بالقوة تھا رہے
اور موجود نہیں اور ظہور ان چیزوں کا موقوف اور وجود اس خلیفہ کے ہونے پر رکھا تھا کہ واسطے
اس خلیفہ کے تم اُن چیزوں پر خبردار ہوا اور تم بسبب اس خلیفہ کے اُن کمالات بالقوة کو اپنے تئیں
میں لاؤ گے اب یہ خلیفہ پیدا ہوا اور اس نے تم کو ان کی خبر دی اور تم نے جان کر مجھے کیا کیا
چیزیں تمہارے اندر رکھیں ہیں یہ حق خلیفہ کا تمہاری گردن پر بہت بڑا ہے کہ تم کو حقیقت
اپنی سے آگاہ کیا اور باعث زیادہ نزدیکی تمہاری کا جناب الہی میں ہوا لازم یہ ہے کہ تم اس خلیفہ
کو اندازہ اور شد کے بعد کہ آداب تعظیم اس کی کہ بالا ذاب اس جگہ کنی بیش ہیں اول
یہ کہ جب ان کی بات کہ ان کی حقیقتوں کا علم یہ خلیفہ ذات آدم علیہ السلام کے ماحصل ہوا ہے کہ یہ

علم نہ فرمایا اور انہیں ہم کہا جیسا کہ انبیثونی کہا تھا جواب اس کا یہ ہے کہ کسب اور حاصل کرنا علم کا اور مشق کرنا اس کا استاد سے یہ خاصیت انسان کی ہے فرشتوں کو یہ ترقی ممکن نہیں اس واسطے کہ سب کمالات فرشتوں کے اُن کے وجود کے ساتھ پائے جاتے ہیں البتہ حضرت آدم علیہ السلام کے طفیل سے ہر قسم کے فرشتوں کو اُن کی جنس مددکات میں سے بہت چیزوں کا ادراک پہلے حاصل نہ تھا حاصل ہوا لیکن یہ کثرت معلومات کی سبب ترقی مرتبہ علم کا نہیں ہوتی ہے جیسا کہ قرآن صریح آدی میں پسب کثرت بنیائ کہ مرتبہ اُس کا تم میں زیادتی نہیں قبول کرتا ہے بلکہ باوجود کثرت بنیائ کے اُس کو ممکن نہیں کہ سوائے دیکھنے کی شے کے اور چیزوں کو قبول کرے ایسے ہی حال فرشتوں کا پنج زیادہ ہونے معلومات اپنی کے طفیل حضرت آدم سے زیادہ واسطے اس نکتہ کے انبیثہد باسمائہم فرمایا اور مفسرین باسمائہم فرمایا اور فرمایا۔ بحث یہ ہے کہ یہ آیت اور یہ قصہ دلیل ظاہر ہے اور نصیحت اور شرفِ علم کے واسطے کہ جو درجہ عالم اسکان کے اگر اور کوئی چیز سوائے علم کے اس حد کی شرافت کھتی البتہ بیچ مقام پر کرنے نصیحت حضرت آدم علیہ السلام کی اور فرشتوں کے اسی چیز کو پیش کرتے اور وہی اس قصہ سے معلوم ہوا کہ ملاکہ ابوہو اس کے کہ بننے والے مکان قدس کے ہیں اور عبادت اور اخلاص ان کا زیادہ عبادت اور اخلاص آدمیوں کی سے ہے اور طہارت اور عصمت ان کو بزرگ ذات کو لازم ہے اور ہر امر میں لا یعصون اللہ ماسا امرہم ویفعلون مایومرون یعنی نافرمانی نہیں کرتے اللہ کی اُس چیز میں حکم کیا ان کو اللہ نے وہ کہتے ہیں اُس چیز کو کہ امر کئے گئے تھان ان کو ہے اور بے رغبتی کھانے اور پینے اور نکاح اور سواری اور حوائجِ سفلی اور علاقوں جسمانی سے خاص انہیں کے ساتھ ہے اور جو قدرت کہ بڑے بڑے کاموں میں رکھتے ہیں آدمی کے واسطے عشرِ عیش اُس کا نہیں نصیب نہیں اور رنجِ باہرہ کا اور تباہی تجلیات الہی کا اور سماعت کو ناخوابگی کا واسطہ اور قرب اور تیرہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جبر، قہر، ملکہ کو حاصل ہے آدمیوں کو حاصل نہیں اور باوجود ان سب باتوں کے استحقاقِ خلافت اُن کو حاصل نہیں ہوا اس واسطے کہ علم ساتھ حقائق کو نبی کے نہیں رکھتے ہیں اور سیاست رمایا کی عام کرنا دنیا میں نہیں کرتے اس بجگے معلوم ہوا کہ عصمت اور طہارت یا کمال اور جبر و ولایت کا یا ظاہر

ہوتا غمناق اور کراہت کا یا خیرت عبادت یا نیک کی یا حاصل ہوتا غمناق اور نیک کا اور خیرت ہوتا
ساتھ تجلیات انہی کے اور نہ کہ علم غیب کا اور نہ کہ غیب کی کو عاقلانہ کیفیت کی تجلیات
نہیں خیر و خلاف کی یہی کیفیت ہے کہ علم غیب قسم کی یا مستند حاصل ہوتی منزلی حکماء
فی میں دخلیت نکال رکھے اور خوب علم و تجربہ ایسا مستند ہی کہتا ہے اور یہ سب سب ہا ہوتے

بیان فضائل و اہم کا

و جماعت کا کہ مدار استحقاق خلاف کا اس علم کی کیفیت پر ہے علماء اور حکماء نے علم کی فضیلت
پر بہت کہہ کیا ہے چنانچہ ابراہیم سرخندی نے کہ ہے کہ حاضر ہوتا ہے جس عالم کے بغیر اس
بات کے کہ اس سے لائق حاصل یا مثلاً یوں کہ موجب بات کو امتوں کا ہوتا ہے اول یہ کہ
مصلحتوں کے ذریعہ میں گنا جاتا ہے اور جس شراب کا واسطے طالب علم کے حصہ کیا گیا ہے
اس میں شریک ہوتا ہے دوسرے یہ کہ ہر ایک اس مجلس میں بیٹھا ہے گا گناہوں سے بند ہوتا
ہے تیسرے یہ کہ جس وقت اپنے گھر سے نیت طالب علم کے نکلتا ہے ہر شراب کا واسطے طالب علم
کے دودھ کیا گیا ہے اس میں یہ بھی دیکھا جاتا ہے چوتھے یہ کہ علم کے وقت نازل ہونے
دست کے شریک ہوتا ہے پانچویں یہ کہ جب تک کہ علم کا مسئلہ عبادت میں پہنچے یہ کہ جس وقت
سے مشکل کرتا ہے تب تک اس کے اپنے نہیں کہتا ہے اور اس تک ہوتا ہے اور اظہار اس کی فرم ہے

پس ہے حالت مکررہ المتفرکے شمار کیا جاتا ہے ساقی یہ کہ حوت علم کی اور ذلت کی فنن اللہ
جہل کی اس کی خاطر میں بیٹھتا ہے اور جاہل اور فاسقوں سے اس کو نفرت پیدا ہوتی ہے
یہ حال اس شخص کا ہے کہ مجلس علماء کے اس کو بہرہ نہیں پہنچتا ہے اور حال اس شخص کا کہ فائدہ
ہے شمار دیں گا اور دنیا کا صحبت ان کے لئے ٹھکانا ہے انہی نیکوں کا چاہیے حضرت امیر المؤمنین
علی رضی اللہ عنہ بہت سے مریض تھے کہ علم کو مال کے ادا ہوتے وہ سے فضیلت ہے اول :-
کہ علم میراث فقیروں کے ہے اور مال میراث فرعون اور طمان کی اور شداد اور نرود کی دوسرے
یہ کہ علم شہرہ کرنے سے کم نہیں ہوتا ہے بلکہ زیادہ ہوتا ہے اور مال بیب غیب کر لے کے کم ہوتا
نہیہ یہ کہ مال کو حاجت تمبیباؤں کے ہے اور علم خود آدمی کا نگینا ہے نہ تو تھے جب آدمی مرنا
ہے مال کو نہ ہوتا ہوتا ہے اور علم ساتھ اس کے قبر میں جاتا ہے پانچویں یہ کہ مال ایسے نعمت
کو دینا ہے کہ ان کو بھی مل جاتا ہے اور نعمت لایہ کی ایماندار کو حاصل ہوتی ہے نہ

یہ کہ کوئی فرق آدمیوں کا ایسا نہیں کہ اُن کو حاجت عالم کی نہ ہو چہ امر دین اپنے کے اور بہت فرقے ایسے ہیں کہ المادوں کی طرف ان کو حاجت نہیں۔ ساقیوں یہ کہ دن قیامت کے علم پہلے صراط پر گزرنے کی قوت دے گا اور مال موجب نفع کا ہر گنا بعض حکمائے کہلے کہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ نے سات چیزوں کو فرمایا ہے کہ آپس میں برابر نہیں بلکہ ایک دوسری سے بہتر ہے اول ھَلْ یَسْتَوِی الذِّیْ یَعْلَمُ وَالذِّیْ لَا یَعْلَمُ یعنی آیا کیا برابر ہیں وہ لوگ کہ علم رکھتے ہیں اور جو بے علم ہیں دوسرے قُلْ لَا یَسْتَوِی الْخَبِیْثُ وَالطَّیْبُ یعنی کہہ تو کہ برا نہیں ہے خبیث اور طیب تیسرے لَا یَسْتَوِی اَصْحَابُ النَّارِ وَاَصْحَابُ الْجَنَّةِ یعنی نہیں برابر ہیں صاحب دوزخ کے اور صاحب جنت کے چوتھے اور پانچویں اور چھٹے اُو ساقیوں لَا یَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَالْبَصِیْرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّوْرُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا النُّجُومُ وَلَا الْحُرُورُ وَمَا یَسْتَوِی الْاَحْیَا وَالْاَمْوَاتُ یعنی نہیں برابر اندھا اور آنکھوں والا اور نہ اندھیری اور نہ روشنی اور نہ سروی اور نہ گرمی اور نہیں برابر ہیں زندہ اور مرے اور درجہ ہونا ان ساتوں چیزوں کا عالم کی فضیلت اور جاہل کے ہے اس جگہ سے معلوم ہو کہ جو فضیلت ہے رجوع اس تفضیل عالم کا جاہل کی طرف ہے اور اسی واسطے حدیث ثلثین میں عالم کو اوپر مابد کے بار بار ساتھ عبارتوں مختلفہ کے ترجیح دی ہے اور حق تعالیٰ بھی پنج مقام تفضیل یعنی نبیوں کے اوپر دوسروں کی جیسا سی صفت اور شاخوں اس کی کے ترجیح فرماتے ہے خصوصاً سات آدمیوں کو نبیوں میں بسبب علم کے صراحۃً تفضیل دی ہے حضرت امام علیہ السلام کو بسبب علم لغت کے فرمایا وعلّمہ اُدھ الاسماء کلمہا اور حضرت خضرؑ کو ساتھ علم فراست کے کہ وعلّمہ من لدنا علماً اور حضرت یونسؑ کو ساتھ علم تعبیر کے کہ وعلّمہ من قایل الاحادیث اور حضرت داؤدؑ کو ساتھ علم صنعت کے وعلّمہ صنعة لیوس لکم اور حضرت سلیمانؑ کو بسبب جاننے زبان جانوروں کی کہ علّمنا منطق الطیر اور حضرت عیسیٰؑ کو ساتھ علم تورات اور انجیل کے کہ علّمہ الکتاب والحكمة والتوراة والانجیل اور حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ علم فراست و علم اسرار کے کہ وعلّمک ما لم تکن تعلمہ غار نے کہا ہے کہ ان

سات علم نے پنج حق ان سات پیغمبروں کے عجیب بڑے ظاہر کئے ہیں حضرت آدمؑ کو ان کے علم نے فرشتوں سے سجدہ کروایا اور حضرت خضرؑ کو ان کی علم سے اُسادی حضرت موسیٰؑ جیسے پیغمبر کی عنایت ہوئی اور حضرت یوسفؑ کو ان کے علم نے بادشاہی زمین مصر کی دلوانی اور حضرت سلیمانؑ کو ان کے علم نے بلقیس جیسی عورت مال دار اور صاحب مرتبہ اور ملک اور لشکر کی بخشش اور حضرت داؤدؑ کو ان کے علم نے طرف دیاست اور بادشاہت کے پہنچایا اور حضرت عیسیٰؑ کو ان کے علم نے تمہمت ان کی ماں سے دُور کرانی اور حضرت محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے علم نے ساتھ خلافت اور شفاعت عظمیٰ کے سرفراز کیا اہل نکلت نے کہل ہے کہ حضرت آدمؑ کو تمام مخلوقات کے جاننے سے سجدہ فرشتوں کا کیا پروردگار کے ناموں اور صفات کا جاننا کس حد کو پہنچا دے گا اور حضرت خضرؑ کو فراست نے ساتھ صحبت موسیٰؑ کے مشورہ کیا امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علم حقیقت اور علم خیریت اور طریقت کا اگر پنج صحبت انبیاء کے پہنچا دے کیا بعید؟ اُولَئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اٰلٰهَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ مِّنَ النَّبِيِّيْنَ یعنی وہ لوگ ساتھ ان مخلصوں کے ہیں جن کے اوپر انعام کیا اللہ نے کہ وہ انبیاء ہیں حضرت یوسفؑ کو جاننے کا دلیل خواب کی نے دنیا کی قید سے نجات بخش اگر خدوں اس امت کو تاویل کتاب اللہ کی بند پیمانہ قبول اور بند پیمانہ آخرت کے سے نجات بخشے کیا بعید ہے حکایت کہتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی بڑے ذریعہ سے ملازمت بادشاہ کی حاصل کی اور بادشاہ سے چالو کو موافق دستور اور خواہشوں کے مجھ کو بھی خدمت حضور کی عنایت ہو بادشاہ نے فرمایا کہ اول علم حاصل کر تا کہ قابل ہو حضرت کے جو ہے تو وہ شخص حضرت امام محمدؑ غزالیؒ کے پاس آیا اور تحصیل علم کی شریعت کے بعد اس کے کہ لذت علم کی اس کو حاصل ہوئی اور آفتیں بادشاہوں کی صحبت کی جانیں بادشاہ نے اس کو پایا اور امتحان کیا اور بعد امتحان کے کہا کہ اب قابل خدمت میری کے ہوا تو طلب میرے پاس اور میری خدمت میں مشغول ہوا اس شخص نے عرض کیا کہ جس وقت لائق تمہاری خدمت کے تھا تمہنے قبول کیا اور اب میں لائق خدمت خدا کے ہوا تم کو نہیں قبول کرتا ہوں کہ ہاں ہے کہ فضیلت علم کے واسطے یہی پس ہے کہ کتنے تعلیم یافتہ کا شکار حلال ہے محض برکت تعلیم سے یہ بات حاصل ہوئی باریہ واسطے کہ کتنا اصل میں ہے چوبیس ضمیمہ کو حق تعالیٰ نے دیا ہے

بڑے مرتبہ والا ہے ساتھ بרכת ایک نکتہ علم کے اُس قدر پسند کیا کہ اُس نکتہ کو زبان اُس کی سے بیچ کام اپنے کے نقل فرمایا اور تمام سورۃ کی نسبت طرف اسی چیز نئی کے کی اور سورۃ انہی نام رکھا اور وہ نکتہ یہ ہے کہ لشکر انبیاءوں کے دیدہ و دانستہ اور چیز نئی ضعیف کے بھی ظلم نہیں کرتے ہیں جیسا کہ زبان اس کی سے نقل فرمایا لا یحط بکمہ سلیمان و جنودہ و ہجلا لیشحرون یعنی نہ پس ڈلے پاؤں میں تم کو سلیمان اور لشکر اُس کا اور اُن کو خبر نہ ہو یعنی بے خبری میں اُن کے پیروں کے نیچے آ جاؤ والا جان کر یہ اثر نہیں کریں گے۔ پس قدر صحبت انبیاءوں کی جانی چاہیے کہ صحبت سرسری اُن کی کہ لشکر میں کو میسر ہوتا ہے اس قدر دشمن کرنے باطن اُن کے میں تاثیر کرتی ہے اور ظلم ذکر کرنے میں موثر ہے کہ دیدہ و دانستہ

بیان ان فرقوں کا کہ اصحابِ منہم کو ظالم جانتے ہیں
چیز نئی ضعیف پر بھی ظلم نہیں کرتے ہیں پس دانستہ اور پر حال اُن لوگوں کے کہ مصاحبوں قدر
ذکر کا ظالم اور نہ اصحابِ حقوق خاندانِ پیغمبر اپنے کا بیان کرتے ہیں عقل اُن بے وقوفوں کی اُس
چیز نئی کی عقل سے بھی کم ہے اور اعتقاد ان نفاق پیشوں کا بیچ حق پیغمبر اپنے کے ہزاروں درجہ
سست اعتقاد و شل اس چیز نئی سے بھی کہ بیچ سلیمان کے کہتی تھی ہے اور جو آیتیں قرآن کی کہ
علم اور عالموں کی فضیلت میں آئی ہیں بہت ہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اپنے مقام میں بیان
کیا جائے گا اور جو کچھ لائق اس مقام کے ہے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے خوف اور ڈر اپنا خاص
نفسبِ عالموں کے کیا ہے اور فرمایا ہے کہ استنایحشۃ اللہ من عبادہ العلماء یعنی
سو اُس کے نہیں ڈرتے ہیں النفس بندوں اُس کے سے علماء اور دوسری جگہ بہشت کو
حسد ڈرنے والوں کا کیل ہے اور فرمایا ہے کہ ذلک لمن خشی وبتہ لکن جنت واسطے اُن

بیان تعلیقاتِ عالموں کا
لوگوں نے کہ ڈرتے ہیں رب اپنے سے پس تمام ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ بہشت
خاص حسدِ عالموں کا ہے اور سبب اس کا یہ ہے کہ علماء کو حق تعالیٰ نے اپنے خوف کے ساتھ
خاص کیا ہے اور جو شخص کسی چیز کو نہ جانے محال ہے کہ وہ شخص اس سے ڈرے مگر واقفیت
اُس شے کی سبب خوف اُس چیز کا نہیں ہوتا ہے بلکہ تین چیزیں اور بھی ہر اہل جاننے ذات اُنک
کے فرادہ ہیں تاکہ خوف اور ڈر حاصل ہو۔ اول یہ کہ اس کو قادر اور توانا جانے اس واسطے
کہ ہر ایک بادشاہ جانتا ہے کہ رعیت بری اور افعالِ قبیحہ میرے کے مطلع ہے اور اُن فعلوں

کو مکروہ اور معیوب جانتی ہے لیکن بادشاہ اپنی رعیت سے ڈرتا نہیں اس واسطے کہ جانتا ہے اُن کو قدرت مقابلہ اور باز رکھنے میرے کی نہیں دوسرے یہ بھی جانتے کہ میرے حال سے اٹکا ہے اس واسطے کہ اگر کوئی پھر بادشاہ کے خزانہ میں سے کچھ چراتے اس کو یقیناً معلوم ہے کہ بادشاہ مجھ کو سزا دے سکتا ہے لیکن جانتا ہے کہ بادشاہ کو میرے حال سے خبر نہیں اچھت سے نہیں ڈرتا ہے۔ میرے یہ کہ اُس کو یہ بھی سمجھے کہ حکمت اور دانائی سے کام کرتا ہے اور اپنی قدر اور منزلت کا اُس کو پاس ہے اس واسطے کہ سوزے آدی بادشاہوں کے سامنے بُری بُری باتیں کرتے ہیں اور خود بادشاہ اور امیروں کو گالیاں دیتے ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ بادشاہ اور امیر ہماری باتوں کو جانتے ہیں اور منع اور تنبیہ کرنے پر بھی ان کو قدرت ہے لیکن سبب ہکلا پن اور کم ظرفی کے بُری باتوں اور گالیوں سے راضی اور خوش ہوتے ہیں اس واسطے ہرگز نہیں ڈرتے ہیں پس ثابت ہوا کہ ڈرنا بندہ کا خدا سے نہیں ہوتا ہے جب تک کہ یہ نہ جانتے کہ خدا ہر چیز کو دیکھ رہا ہے اور ہر چیز پر اُس کو قدرت ہے اور حکمت والا ہے اور سفیہ نہیں کہ ہمارے بُرے کاموں کو پسند کرے حاصل یہ ہے کہ پہلے پہلے جہان میں علم کی فضیلت ظاہر ہوئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو منصب اُستادی فرشتوں کا سبب اُسی فضیلت کے حاصل ہوا اور حق تعالیٰ نے حق اُستادی کا فرشتوں سے ادا کر دیا اور نہایت درجہ کی تعظیم ان فرشتوں سے کر دئی جیسا کہ واسطے بیان اس بات کے فرمایا ہے **وَإِذْ قُلْنَا لِيَعْنِي أَوْ يَادُودَ لِيَاكُلْ** ان کا فرمان کو کہ باوجود عاجز ہونے کے قبیح اس کلام سے فرماں بردار نہیں ہوتے ہیں اور خشوع اور خضوع سے رجوع نہیں لاتے اور شیریں راہ چلتے ہیں یا کو اس وقت کو کہ کہا ہم نے بعد اس کے کہ فرشتے بیان کرنے ناموں اشیاء کے سے عاجز ہوئے اور آدمؑ نے سب کے نام رُو بردار کے بتلائیے اور خلافت اُس کی بلا واسطہ جلب الہی کی طرف سے ثابت ہوئی جیسا کہ سبب عاجز ہونے ان کافروں کے قبیح اس قرآن کی سے نبوت تیری اور تعلیم قرآن کی بلاشبہ ثابت ہوئی **لِلنَّبِيِّينَ** یعنی فرشتوں علوی اور سفلی کو اس واسطے کہ خلافت اور فضیلت آدمؑ کی ثابت ہوئی پس ملائکہ سے خاص سفلی مراد یعنی بلا وجہ خلافت روایتوں کے ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ نے ضحوی سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا سمعت من یذکر ان اول

الْمَلٰئِكَةُ خَرُّوا سَاجِدًا لِلّٰهِ حِيْنَ اَمَرَ الْمَلٰئِكَةُ بِالسُّجُوْدِ لَا اِمْرًا فَاِذَا قُلْتُ لِلّٰهِ مِثْلَ خِيَارٍ فَاتَّخِذْهُ لَكَ مِثْلَ خِيَارٍ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ

بیان کرتا تھا تحقیق پہلا فرشتوں سے کہ سجدہ میں گرا واسطے اللہ کے جس وقت حکم ہوا فرشتوں کو سجدہ کرنے کے واسطے وہ اسرائیل تھا پس اجروا اللہ تعالیٰ نے اُس کو بسبب جلدی کے یہ لکھا گیا قرآن میں پیشانی اُس کی کے اور ابن عساکر نے عمر بن عبدالعزیز سے روایت کی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کے بچہ کا حکم فرمایا پہلے جس نے کہ سجدہ کیا اسرائیل تھا حق تعالیٰ نے اُس کو بدلے اس عبادت کے یہ ترہ بخشا کہ تمام قرآن کو اُس کی پیشانی پر لکھ دیا باوجودیکہ دوسری آیت قرآن میں ہے کہ فَسَجِدْ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ اٰجَعُونَ اس قدر عموم اور استغراق میں مرتب ہے کہ تخصیص اسکی حد تعریف کو پہنچتی ہے اور امر واقعی ہے جیسا کہ فرشتوں سفلی کو وجود اس خلیفہ کے سے وسعت کمالات کی حاصل ہوئی فرشتوں علوی کو بھی کمالات عالیہ نصیب ہوئے کارخانہ بعثت نبوی کا اور آثار نادجی کا اور قائم کرنا شریعتوں کا اور عذاب اور انقام دنیوی و دینیوں اور سرکشوں سے لینا اور کارخانہ مجاہدات اخروی کا قبر سے لے کر بہشت اور دوزخ تک اور کارخانہ سلوک الی اللہ کا توبہ اور انابت سے لے کر فنا تک اور کارخانہ تجلیات اور تدلیات کا اور قائم کرنا شعائر اللہ کا یہ تمام امور تحت خدمت علویوں کے ہیں جیسا کہ سفلی خادم اس خلیفہ کے ہیں اسی طرح علویوں نے بھی خدمت اس خلیفہ کی سے حظ کامل اٹھایا ہے اور یہ خلیفہ نسبت اُن کے بھی قبلہ تقرب الی اللہ کا ہوا اُن حکم کعبہ کا اُس نے پیدا کیا اور اسی واسطے تمام فرشتے خواہ علوی ہوں خواہ سفلی مخاطب ساتھ اس خطاب کے ہوئے کہ اَسْجُدْ وَارْكَعْ لِرَبِّكَ الْعَلِيِّ سَجْدَةً اَوْ رُكْعَةً اَوْ مِثْلَ خِيَارٍ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ اُس کو قبلہ سجدہ اپنے کا مقرر کر دنا کہ دلیل ہو اوپر اطاعت کرنے تعہداری کے احکام ہمارے کی کہ بیچ حق اس خلیفہ کے فرمادیں گے گویا اول سے بسبب اُس سجدہ کے تم کو استعداد تاجگذاری امر الہی کی کو واسطے خدمتوں اس خلیفہ کی ہر وقت علیحدہ علیحدہ اترے گی حاصل ہوئے جیسا کہ بادشاہ جب کسی کو اپنی جگہ پر ولی عہد یا خلیفہ کرتا ہے ملک کے سرداروں کو حکم کرتا ہے کہ نذریں اس کو دیویں اور تعظیم بجا لادیں تاکہ دلیل ہو اوپر اس کے کہ فرمانبرداری اُن کی اور

امور میں ہو لیکن اس طرح کا قبلہ بنانا مخلوقات کا واسطے بعض مخلوقات کے حکمت الہی میں شرط
ساتھ دو چیزوں کے ہے اول یہ کہ ہم جنس اپنا نہ ہو بلکہ غیر جنس اپنا ہو اس واسطے جس صورت
میں کہ قبلہ ہم جنس اپنا ہو گا شیخی تعظیم اس کی نہ ہوگی اور توہم شرکت اور اعتقاد استقلال
کا پیدا ہو جاوے گا مانند سجدہ کے واسطے تصویروں کا خاکے، کہ آدمیوں اور جنوں کی جنس
سے گزریں ہیں اور آدمی اور جن اس امر میں ایک جنس ہیں اس واسطے کہ احکام تکلیفی میں
دونوں شریک ہیں دوسرے یہ کہ قبلہ بنانا ساتھ امر الہی کے ہونہ ساتھ استحسان عقلی کے یعنی
عقل جس کو پسند کرے اُس کو قبلہ بنائے اس واسطے کہ کسی چیز کو وسیلہ تقرب الی اللہ کا طریقہ بنا
موقوف اور پُر ظاہر ہونے شان الہی کے ہے کہ اس وقت میں شان خدا کی غلانے طور پر ہے
اور یہ ایسی شے نہیں کہ عقل کسی مخلوق کی خود بخود اس کو دریافت کرے پس جس جگہ یہ دونوں
شرطیں متحقق ہوں اُس کو قبلہ توجہ کا کرنا شرع میں جائز بلکہ واجب ہے جیسا کہ کعبہ معظمہ اور
معجزہ بیت المقدس کا جنوں اور انسانوں کے حق میں اور دخل حضرت آدم علیہ السلام کے بیچ
حق فرشتوں کے کہ فرشتے جنس آدمی کی سے نہیں ہیں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ قبلہ
افضل ہو اس شخص سے کہ جو قبلہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس واسطے کہ قطعاً معلوم ہے کہ کعبہ
مظمہ جناب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل نہ تھا باوجود اس کے قبلہ ان کا تھا پس جو
لوگ کہ محض قبلہ بنانے حضرت آدم علیہ السلام کے سے واسطے فرشتوں کے دلیل اور افضلیت
حضرت آدم کے اور پرست فرشتوں کے پکڑتے ہیں راہ صواب کی نہیں چلے اور جبکہ فرشتوں علویوں
اور سفیریوں کو واسطے اطاعت اور فرمانبرداری اور اعزاز اور اکرام اس خلیفہ کے حکم ہوا کہ جن
اس وقت میں فرشتوں کے گروہ میں داخل تھے خصوصاً انبیس کہ بسبب کمال مخالفت فرشتوں کے
ہوا تھا بالادلی اس حکم میں داخل ہوا **هَسَجَدُوْا لَیْسَ یْسِ سَجْدَہِ** کیا سب فرشتوں نے
اور جنوں نے کہ شعور اور ادراک اور فہم اور خطاب میں فرشتوں کی مانند تھے **اِلَّا اِنْبِیْسَ لَیْسَ**
نمرا انبیس کا اصل میں جنوں کے فرق میں تھا اور بسبب کمال اختلاط کے اُن میں داخل تھا اور بسبب
باز رہنے اُس کے کہ حضرت آدم کے سجدہ سے وہ تھا کہ کئی ہزار برس پہلے پیدائش حضرت آدم
کی سے اولاد باطن کی زمین میں قابض اور متصرف تھی اور حیوانات اور نباتات زمین کی سے

بقدر استعداد اپنی کے نفع اٹھاتے تھے اور آسمان پر بھی چلتے پھرتے تھے جبکہ جنوں کے گرد
 میں فتنہ اور فساد اور غریزی بہت ہوئی آسمان سے دُنیا کے فرشتوں کو حکم فرمایا کہ جنوں
 کو زمین کے اوپر سے دُور کرو تاکہ زمین اُن کے آگے نہ دیکھے اور آسمان سے پاک ہو آسمان سے دُنیا کے فرشتوں
 نے زمین پر آکر بہت سے جن مارد لائے اور بہت سے بالیہ دلاور سپاہیوں میں چھپ گئے اُنہیں بھی
 انھیں میں سے تھا اور اس کا نام عزراہیل تھا اور باعث کثرت علم اور عبادت کے سبب جنوں
 سے ممتاز تھا۔ ہر ایک فرشتوں کے آسمان پر گیا اور عزراہیل اپنا بیان کیا کہ میں اس غریزی میں
 جان کی اولاد کے ساتھ شریک نہیں ہوا حق تعالیٰ نے اُس کو لبیب شفاعت آسمان کے فرشتوں
 کے نکالنے اور ماننے سے محفوظ رکھا اُس نے لبیب اس طمع کے کہ جب تمام جنوں کو نکال لایا
 پس فقط میں اُن کی جگہ کل زمین پر قابض اور متصرف رہوں گا زیادہ کوشش عبادت میں
 شروع کی اور جس وقت آسمان سے دُنیا کے فرشتوں کو کوئی حکم جناب الہی کی طرف سے پہنچا
 تھا کہ فلاں مہم میں ایسا اور ایسا کام کرو یہ یسین سب آگے اور زیادہ اُس مہم میں دوڑنا تھا
 اور سرانجام کرتا تھا یہاں تک کہ آسمان دُنیا کے فرشتوں میں اُس کو قدر اور منزلت حاصل ہوئی
 اور اپنے دل میں اسید وار منصب خلافت کا رہتا تھا کہ حکم الہی فرشتوں کو پہنچا کر اِنْفِ جَاعِلُ
 فِي الْاٰدَمِ خَلِيفَةُ اس وقت سے اُس نے جانا کہ یہ منصب مجھ کو دیوں گے اور وہ ب
 بندگی اور عبادت کے ریلے کرتا تھا برباد ہو گئی اس واسطے رگ حسد اور دشمنی اُس کے لئے
 جوش کیا کہ وہ توڑنے قدر اس خلیفہ کی رہتا تھا جب حکم سجدہ کا اُنہیں پہنچا تو وہ مخالفت کی
 یہاں تک کہ اُنہیں یعنی ہٹ رہا سجدہ کرنے سے واسطے حضرت آدم علیہ السلام کے اور یہ اُنکا
 اس راہ سے نہ تھا کہ حکمت طلب کرے یا شاگرد بنے بلکہ اپنے تئیں حضرت آدم سے بہتر جانتا تھا
 وَاسْتَكْبَرُ یعنی تکبر کا اظہار کیا اور آپ کو بڑا سمجھا اس بات سے کہ مجھ کو برباد جو اس کے کہ
 آگ روشن سے پیدا ہوا ہوں اور سالہا سال عبادت اور بندگی میں مشغول رہا اور بیچ
 سرانجام کرنے احکام کے بہت کوششیں بجالایا حکم کریں کہ ایسی مخلوق کو کہ میل مٹی سے قاب
 اُس کا سیکر سامنے قید کیا اور ابھی تک کوئی کام بڑا اور مہم شائستہ اس سے وقوع میں نہیں
 آئی اور کھوٹا کھرا ہونا اس کا بندگی میں امتحان نہ ہوا میں سجدہ کروں اور نالبداری اُس کی

میں اختیار کروں مریخ خلافت حکمت اور قادر دانی اور صلاح مکرنا حق خدمت میری کا اس سے
 وقوع میں نہیں آئی اور کھوٹا کھرا ہوا اُس کا حکم الہی کو خلافت حکمت کے کہنا پڑا اور انکار بہتر ہوا
 اس امر کا کیا دَکّانِ موتِ الکُفْرِین اور ہوا انکار کرنے والوں سے خدا کے ساتھ
 اس واسطے کہ انکار حقیقت امتثال امر قطعی الہی کے کا کیا اور جو کوئی انکار امر الہی کا کرے اس
 وجہ سے کہ ماننا اور بجالانا اس کا واجب نہیں وہ شخص کافر ہے جیسا کہ انکار وجوب نماز اور زکوٰۃ
 وغیرہ کا بس مکروں اس قرآن کے کہ تو سمجھا کہ جب ایک حکم قطعی کے انکار سے اہلس کافراں اور
 ملعون ہوا تم کہ انکار تمام قرآن کا کہتے ہو باوجودیکہ اس معارض میں عاجز بھی ہو گئے اور یقیناً
 جان بچے کہ کلام الہی ہے کس حد کے کفر اور ملعونیت کو پہنچے گا باقی رہیں اس جگہ بخشش کتنی کہ
 اس مقام کی تفسیر سے ملا کہ کتنی ہیں اول یہ کہ ان آیتوں سے ایسا سمجھا جاتا ہے کہ حکم سجدہ
 کا بعد پیدائش حضرت آدم اور تعلیم اسماء کے اور بعد ظہور عجز بیانِ کُتُبِ شَرِیْفہ کی گئی اُن اُن کے ہوا اور
 دوسری آیتوں سے کہ حضرت آدم کے قصہ میں اور سورتوں میں آئی ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے سے فرشتوں کو فرمایا اتخاذا مساویۃ ولفحنت
 فیہ من روحی ففعلوا لہ ساجدین یعنی پس جس وقت درست کر لوں میں اُس کو
 اور چھوڑ کر اُس میں روح اپنی پس گر پڑا اس کے واسطے سجدہ میں اور بھی ان آیتوں کا سا
 آیتوں دوسری کے سجدہ کے وقت میں تعارض ہے اس واسطے کہ ان آیتوں سے معلوم ہوتا
 کہ بجز وہ نہ کہنے شروع کے فرشتوں کو حکم کیا تھا کہ سجدہ کرو اور اس جگہ سے ثابت ہوتا ہے
 کہ سجدہ کا حکم بہت نیچے اس سے ہوا تھا جاب پہلے تعارض کا ہے کہ پیدائش حضرت آدم کی
 سے بھی حکم ہوا تھا کہ حضرت آدم کو بعد پیدائش کے سجدہ کریں لیکن وجوب اُس سجدہ کا دوسرے
 امر سے ثابت ہوا جیسا کہ لاکھ نوآں میں کہ پہلے آفتاب کے پھر سے کہتے ہیں کہ جب آفتاب
 پھر سے وضو کر اور نماز ادا کر اور بعد پھر سے آفتاب کے پھر اس کو تعید کریں کہ اب وقت
 نماز کا پہنچا وضو کر اور نماز پڑھ نیز وقت تعارض دوسرے کا یہ ہے کہ مراد نفعِ رُوح سے تھا
 ہونا آثار اس نفع کا ہے پنج عقول فرشتوں کے اور اثر نفعِ خاص رُوح الہی کا کہ گویا اپنے
 دال شالوں الہی کی بوجی اور اُس رُوح کے جب قابلیت خلافت کی آدم کو حاصل ہوئی

اُن کے نزدیک اُس وقت میں پایا گیا کہ تعلیم اس امر کی جو حضرت آدم کے واسطے حاصل ہوئی تھی۔
 ملاحظہ کی اور اپنے اندر رجحیت اور استیعاب پایا اور باوجود اس کے پچ اس مقام کے تصریح
 اس امر کی نہیں کہ قصہ سجدہ کا بعد قصہ تعلیم اسما اور عاجز ہونے فرشتوں کے ہوا ہو البتہ ترتیب
 بیان قصوں کی کہ ساتھ پیدائش آدم کے تعلق رکھتی ہے اس امر کو تقاضا کرتی ہے اور احتمال ہے
 کہ قصہ پہلے کو ترتیب بیانی میں متاخر لائے ہوں بحث دوسری یہ ہے کہ حقیقت سجدہ کی پہچانا
 پیشانی کا اور زمین کے ہے اور یہ معنی شرع میں واسطے غیر خدا کے جائز نہیں اور اس جگہ میں
 فرشتوں کو ساتھ ادا کرنے اس فعل کے واسطے حضرت آدم کے امر فرمایا ہے وجہ اس امر کی کیا ہے
 جو اب اس کا یہ ہے کہ پیشانی کو زمین پر پہنچانا دو طرح سے ہوتا ہے ایک یہ کہ واسطے ادا کرنے
 حق عبودیت کے ہو اور یہ قسم سب دینوں میں اور سب ملتوں میں واسطے غیر خدا کے حرام اور
 ممنوع ہے اور کبھی۔۔۔ میں ہوں اس واسطے کہ محرمات عقل سے ہے اور محرمات عقل ساتھ
 ہونے دینوں اور ملتوں کے نہیں جیسے ہیں اور دلیل اُس کی یہ ہے کہ اس قسم کی تعظیم نہایت
 تذلل کے اوپر دلالت کرتی ہے اور نہایت تذلل عرضی کے واسطے لائق ہے کہ نہایت بڑائی میں
 ہو اور نہایت بڑائی یہ ہے کہ ذاتی ہو اور عظمت ذاتی خاص خدا کے واسطے ہے اور کسی مخلوق
 میں پائی نہیں جاتی ہے دوسرے یہ کہ واسطے مکرم اور تحیت کے ہو مانند سلام کے اور سر جھکانے
 کے اور یہ سجدہ بسبب اختلاف رسول اور عادتوں اور تبدل فرقوں کے مختلف ہے کبھی جائے
 ہے اور کبھی حرام پہلے اُستوں میں جائز تھا جیسا کہ پچ قصہ حضرت یوسف اور بھائیوں اُن کے
 کے وقوع میں آیا کہ۔۔۔ خدو والد مسجد ایٹھے گرے واسطے اُس کے سجدہ کرنے والے اور
 ہماری شریعت میں یہ طریق درمیان مخلوقات کے کہ آپس میں کیا جائے حرام اور ممنوع ہے ساتھ
 دلیل حدیثوں متواترہ کے کہ اس امر میں وارد ہوئی ہیں اور سجدہ فرشتوں کا واسطے حضرت آدم
 علیہ السلام کے، اسی طریق کا تھا اس واسطے کہ بسبب تعلیم اسما کے حضرت آدم کا احسان اور نوقت
 اُن کی اور فرشتوں کے حاصل ہوئی تھی اور فرشتوں کی طرف سے پہلے اُن کی پیدائش سے بے ادنی
 ہوئی تھی واسطے مکافات اس احسان اور کفائے اُس بے ادنی کے ملائکہ کو حکم اس نوع کی
 تعظیم اور مکرم کا کیا بحث تیسری یہ ہے کہ بعض مفسروں ظاہر ہیں نے ابلیس کو فرشتوں میں گنہ

ساتھ اس دلیل کے کردہ اگر فرشتوں سے نہ ہوتا حکم سجدہ کا اس کو شامل نہ ہوتا اور بیچ ترک کرنے سجدہ کے ملائت اور عقاب بھی اُس کی طرف متوجہ نہ ہوتا اس واسطے کہ حکم سجدہ کا خاص ساتھ فرشتوں کے تھا اور یہ کہ استثنا اس کا ملائکہ سے کہ بیچ فسجدہ والا ابلیس کے وارد ہے متصل نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ استثنا غیر جنس کا متصل نہیں ہوتا ہے اور اصل استثنا میں اتصال ہے لیکن صیح یہ ہے کہ ابلیس فرشتہ نہ تھا جیسا کہ تفسیر میں گزرا اور بیچ سورۃ کہف کے اُس کے حق میں مرتب فرمایا ہے کان من الجن اور سورۃ سبأ میں بھی قریب مرتب کے ہے کہ ویوم نحشرهم جمیعاً ثم نقول للملئکۃ اهلوا ایتاکم کالوا ليعبدون قالوا سبحانک انت ولینا من دونہم بل کالوا ليعبدون الجن اور یہ کہ قرآن مجید میں ابلیس کے واسطے ذریت ثابت فرمائی ہے کہ افتخذونه وذریئہ اولیاء من دونی اور فرشتوں کے واسطے ذریت نہیں اس واسطے کہ ذریت بمعنی اولاد کے ہے اور اولاد نر اور مادہ کے ملنے سے پیدا ہوتی ہے اور فرشتوں میں مادہ یعنی مونث موجود نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے بیچ مقام انکار کے فرمایا ہے کہ وجعلوا الملئکۃ الذین ہم عباد الرحمن اناثا یعنی اور مقرر کیا انھوں نے فرشتوں کو کہ وہ بندہ رحمن کے ہیں عورتیں اور علاوہ اس کے فرشتوں کو جا بجا ساتھ صفت اور طہارت کے وصف فرمایا ہے اور حال ابلیس کا اس امر مخالفت ان دونوں صفتوں کے ہے اور یہ بات اُن کی کہ حکم سجدہ کا خاص واسطے فرشتوں کے تھا پس یہ صیح ہے لیکن اصناف حکم یہ فرشتوں کو تھا اور جن خصوصاً ابلیس بطریق تبعیت کے اُس حکم میں داخل ہوئے تھے جیسا کہ بادشاہ سپاہیوں کے اور کون حکم فرماتا ہے اُن کے شمول میں حکم سائیموں اور فرشتوں اور دربانوں پر بھی ہوتا ہے اور واسطے تبعیت کے استثنا ابلیس کا فرشتوں سے بطریق اتصال کے صیح ہوتا ہے بحث چوتھی یہ ہے کہ ایک جماعت مفسرین نے اس قصہ سے دلیل پکڑی ہے اور اس بات کے کہ حضرت آدم تمام فرشتوں سے خواہ علوی ہوں خواہ سفلی افضل تھے اس واسطے کہ حکم کرنا فرشتوں کو واسطے سجدہ حضرت آدم کے بغیر اس کے کہ حضرت آدم کو اُوپر ان کے فضیلت ہو کہ خلاف حکمت کے ہے لیکن یہ استدلال اُس وقت صیح ہوتا ہے کہ سجدہ حقیقہً طرف حضرت آدم

کے ہوتے اور غرض سجدہ حضرت آدم کے سے قبل بنانا اُن کا تھا پس یہ استدلال صحیح نہیں اس واسطے کہ قبلہ کو یہ بات لازم نہیں کہ مستقبل سے افضل ہو والا لازم آتا ہے کہ کعبہ پیغمبر سے افضل ہو وھو خلاف الاجماع یعنی یہ خلاف اجماع کے ہے بحث پانچویں ہے کہ اس قصہ میں دلیل واضح ہے اور فضیلت سجدہ کے اور جتنے کام تعظیم کے واسطے مقرر ہیں اُن میں سے سجدہ کی شان اور تہرہ بڑا ہے اس واسطے کہ ترک ایک سجدہ کے سے کہ بندہ کے واسطے اُس کا حکم کیا تھا ابلیس کو اس حد کو پہنچایا کہ سخت لعنت ہمیشگی کا ہوا پس ترک کرنا بہت سے سجدوں کا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے واسطے مقرر کئے ہیں کس حد کو پہنچا دے گا پنج روایتوں کے آیا ہے کہ جس وقت دوزخ کو عرصات قیامت میں حاضر کریں گے اور آگ اُس کی بھر سکے اُس وقت پُر ہوں میں واسطے فرق کے درمیان مسلمان اور کافر اور مخلص اور منافق کے حکم ہوگا کا ہوگا خاص مسلمانوں کو سجدہ میسر ہوگا اور کافر اور منافق جب چاہیں کہ سجدہ میں گریں پشت اُن کی مانند تختہ لوہے کے ہو جاوے گی یعنی نیچے کو نہ جھکے گی اور حکم پہنچے گا کہ وانا للہ والیوم ایتھا المجد موت پس معلوم ہوا کہ یہی سجدہ ہے کہ واسطے امتحان درست اور دشمن اور کافر اور منافق کے مقرر ہوا بتدلیس ہی اسی کیساتھ امتحان فرمایا آخر میں بھی اسی کے ساتھ امتحان فرمادیں گے اور حدیث شریف میں وارد ہے جب مرد مسلمان خدا کے واسطے سجدہ میں جاتا ہے شیطان خاک اپنے سر پر ڈالتا ہے اور واویلا کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اس آدمی کو خدا نے سجدہ کا حکم کیا اور بجالایا پس اُس کو بہشت نصیب ہوا اور مجھ کو سجدہ کے واسطے فرمایا اور میں نے انکار کیا پس مجھ کو دوزخ ملا اور اسی جگہ سے معلوم ہوا کہ غیر کے واسطے سجدہ کرنا علامات کفر کی ہے اس واسطے کہ آدمی زاد کی شرافت یہی ہے کہ فرزند آدم کا ہے اور آدم کو یہ شرافت حاصل ہوئی کہ اُس کے سجدہ نہ کرنے سے ابلیس ملعون ہوا اگر یہ فرزند ناخلف اس فعل کو واسطے دوسرے کے بجالائے شرافت چوری اپنے کو برباد کرے ابن ابی انا ابلیس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس الدنیا مکان الشیطان میں ابن عربی سے روایت لائے ہیں کہ ابلیس نے حضرت موسیٰ سے التبا کی اور کہا کہ اے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو اپنی رسالت کے واسطے پسند کیا اور ساتھ تیرے ہمکلام ہوا اور میں چاہتا ہوں کہ توبہ کروں میں شفاعت میری کرنا کہ حق تعالیٰ توبہ میری

قبول کرے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ جناب الہی میں دُعا کرتا ہوں کہ قوبہ تیری قبول کرے
 حضرت موسیٰ دعا میں مشغول ہوتے جناب الہی سے حکم ہوا کہ حق تعالیٰ نے قوبہ اُس کی بسبب
 شفاعت تیری کے قبول کی مگر یہ کہہ کر کہ حضرت آدم کی قبر کی طرف سجدہ کرے تاکہ عفو و تغیر
 تیری کا ہو حضرت موسیٰ نے یہ بات ابلیس سے کہی اُس نے جواب میں کہا کہ جب آدم زندہ
 تھا سجدہ اس کو نہیں کیا اب مردہ کو کیونکر سجدہ کروں پھر ابلیس نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ
 مسیکر اور پتھارا حق ثابت ہو گیا کہ تم نے میری شفاعت کی میں بھی تم کو ایک نادمے کی بات بتا
 ہوں امت اپنی کو سمجھا دو کہ میری شراکت سے تین حالتوں میں بہت خبردار ہو کہ انھیں تینوں میں
 آدمی کو خراب کرتا ہوں اول پہنچے حالت غصے کے کہ اُس وقت آدمی کے اندر بجائے خون کے
 دودھ پاتا ہوں اور آٹکھ اور کان اور زبان اور ناک پادوں آدمی کو اُس کے اختیار سے باہر
 نکالتا ہوں اور جو چاہتا ہوں اس سے کرتا ہوں دوسرے پہنچے حالت جہاد اور لڑائی کے
 کافروں کے ساتھ میں کہ اس وقت خیال گھربار اور عداوت اور فرزند کا دل میں ڈالتا ہوں
 اور اُس کو ایسے ایسے خیال دلا کر لڑائی کے میدان سے بھگاتا ہوں تیسرے وقت خلوت کے
 نامحرم عداوت کے ساتھ اس وقت کٹنا پھینکنا بنگ کا ظاہر کرتا ہوں اور دونوں کے دلوں
 میں طرح طرح کے فریب ڈالتا ہوں کہ ارادہ گناہ کا یہ دونوں کریں اور ابن المنذر نے عبادہ
 بن امیہ سے روایت کی ہے کہ سب سے پہلا گناہ جو جہان میں ہوا ہے حد ہے ابلیس کو حد تکم
 علیہ السلام نے ایسا تباہ کیا کہ نافرمانی اللہ کے حکم کی اور ملعون ہوا خلاصہ یہ ہے کہ بعد
 اس قعدہ کے حضرت آدم علیہ السلام تنہا زمین میں پھرتے تھے اور ہر جانور کو غیر جنس اپنا دیکھ کر
 اُس سے گھبراتے تھے اور یہ آرزو اپنے دل میں کرتے تھے کہ کاش کوئی شخص ہم جنس میرا
 پیدا ہو کہ اُس کی صحبت سے انس کچھ دلوں میں حق تعالیٰ نے یہ خواہش دیکھ کر رحمت فرمائی اور
 دوسرے جمعہ کو کہ حضرت آدم اُس وقت سوئے تھے فرشتوں کو فرمایا کہ بائیں پسلی ان کی چاک
 کر دو اور اس جگہ سے ایک عورت خوبصورت نکالو کہ ایک لحظہ میں قداور قامت اس کا درست
 ہوا پھر اُس پسلی چیری ہوئی کو ملا دیا اور اس چیرنے سے کچھ درد اور تکلیف حضرت آدم کو معلوم
 نہیں ہوئی جب حضرت آدم جاگے دیکھا کہ ہم جنس میرا اور سراسر شخص برابر میرے بیٹھا ہے پوچھا

کہ تو کون ہے حکم الہی پہنچا کر یہ لوٹڑی ہماری ہے نام اسکا حق ہے تیرے اُس اور دل لگی کو ہم نے پیدا کیا ہے حضرت آدم علیہ السلام نے چاہا کہ اپنا ماتھہ ان پر ڈالیں حکم ہوا کہ ماتھہ اُس کے اوپر نہ پہنچا جب تک کہ مہر اُس کا اواز نہ کرے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ مہر اس کا کیا ہے حکم ہوا کہ مہر اس کا یہ ہے کہ اوپر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اوپر آل اس کے کہ دس مرتبہ درود بھیجے تو حضرت آدمؑ نے عرض کیا کہ محمدؐ کون ہے حکم ہوا کہ خاتم النبیین اولاد میری میں سے ہے اور اگر اس کی پیدائش منظور نہ ہوتی تجھ کو پیدا نہ کرتا میں حضرت آدم علیہ السلام نے دس بار اوپر محمدؐ اور آل اُن کی کے درود بھیجا اور فرشتے گواہ ہوئے اور عقد نکاح ان کے درمیان میں منعقد ہوا بعد اس کے پچھلے پہر اسی جمعہ کے حق تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا کہ حضرت آدمؑ کو اور حضرت خوا کو ساتھ زیور دوں گوناگوں کے کہ بازو بند اور گردن باند اور غلغل سنہری اور دستارے یاقوت کے اور درواریہ کے جڑے ہوتے ہیں اور طرح طرح کے لباسوں کے ساتھ آراش اور سنوار کر ایک سنہری تخت پر بٹھا کر بادشاہوں کی مانند اُسٹاکر بہشت میں داخل کریں وَقُلْنَا يَا آدَمُ ابْدِئْ فِي هَٰذِهِ مَدِينًا اَدَمُ ہر چند کہ ہم نے اُسے آدم ہر چند کہ ہم نے تجھ کو واسطے خلافت زمین اور عمارت اُن کی کے پیدا کیا لیکن تجھ کو وضع خلافت کی اور طریق عمارت کا معلوم نہیں ہو سکتا ہے مگر جب کافی مدت بہشت میں رہے اور وہاں کی چیزوں کو ملاحظہ کرے مرنے ان چیزوں کے زمین میں تیار کئے اور آبادی زمین کی یعنی تھنوں اور بعض آلات کے اور بھی موقوف ہے اور یہ چیزیں بہشت میں موجود ہیں اور دوسری جگہ نہیں پائی جاتی ہیں پس تجھ کو چاہیے کہ مانند باغبان کے کہ اُس کو واسطے کشت کار زمین افتادہ کے یا باغ لگانے کے قرار دیا جائے اور باغبان جب تک سیر باغوں اور چمنوں کی نہ کرے اور وضع درخت لگانے اور تخسم بونے اور جاری کرنے نہ کرے اور نالیوں کے اور طریق پیوند وغیرہ کے نہ دیکھے کہیں اس سے سرانجام اس مہم کا کھن نہیں یا مانند میر عمارت کے مقرر کیا جائے کہ اُس کو مالک واسطے تعمیر قلعہ اور حویل کے کسی جگہ میں حکم فرما اور جب تک وہ میر عمارت نقش قلعوں اور مکانات خاندان اپنے کا ملاحظہ نہ کرے ہونا قلعہ کا اور درکنار حویل وغیرہ کا اُس میں ممکن نہ ہو جب تک قصد بہشت کے جانے کا نہ کرے تو اور فقط چلنے پھرنے پر کفایت نہیں بلکہ چند مدت بطریق وطن بنانے کے اَسْكُنْ اَنْتَ لِعَيْنِ سكونت اختیار

کر اُس جگہ کی تاک کہ کیفیت تعمیر کی اور سرانجام کام باغ کا اور جاری کرنا پانی کا اور نہروں اور چشموں کا دیکھے تو اور یہ کام محض تجھ سے سرانجام نہ ہوگا بلکہ ذو وجہ الجنتۃ یعنی اور عورت تیری بھی سکونت کرے بہشت میں واسطے دو سبب کے ایک یہ کہ جو چیز رہائش زمین میں عورتوں کے ذمہ پر ہے مثل آرائش مکان اور زیبہ زینت اور طریق استعمال زیور اور پوشاک وغیرہ کے بہشت کی چیزیں دیکھ کر سیکھ لے اور موافق اُس کے زمین پر عمل کرے اور آبادی دونوں طرح کی خواہ مردوں کی وضع کی یا عورتوں کی ہو تحقیق ہوئے اور اگر عورت تیری ان چیزوں کو نہ جانے گی تمام زمین ایسی ہو جائے گی جیسا کہ عورتیں گھر میں نہ ہوں یا اگر ہوں تو بھوپڑ ہوں اس واسطے کہ مردوں سے عورتوں کے کام سرانجام نہیں ہو سکتے دوسرے یہ کہ اگر عورت تیری ہمراہ تیرے بہشت میں نہ ہو خاطر تیری اُس کی طرف لگی ہے گی اور دل جمعی سے رہنا تیرا بہشت میں نہ ہوگا اس لئے کہ تو بہشت میں نہ ہوگا علاوہ اس کے کہ آدمی وطن اپنا اُسی جگہ کو جاتا ہے جس جگہ عورت اور فرزند اس کے ہوں اور بغیر دل جمعی کے نہ ہوتے ہیں معلوم کرنا حقیقی اس جگہ کا ممکن نہ ہوگا اور تم دونوں کو چاہیے کہ بہشت کے نہ ہونے میں فقط میروں کے دیکھنے پر گفت نہ کرو اس واسطے کہ حقیقت ماکولات اور مشروبات کی سوائے کھانے اور پینے اور دریافت کرنے نہ اور خوشبوؤں کے اور خواص اور نفع اور ضرر بغیر تجربہ کے حاصل نہیں ہوتے ہیں بلکہ چاہیے کہ تم اس جگہ کے میروں میں تعریف کرو تاکہ کیفیتیں اُن میروں کی یاد رکھو تم وَكَلَّعْنَاهَا زَعْدًا یعنی اور کھاؤ تم اس بہشت سے کھانا بہت فراغت سے اس واسطے کہ فقط چکھنے ماکولات اور مشروبات کے ساتھ جب تک کہ سیری اُن سے نہ ہو اچھی طرح خواص اور نفع اور ضرر اُن کے دریافت نہیں ہوتے اور جبکہ ہر طبقہ بہشت کا آب ہوا دوسری طرح کی رکھے اور مکانات اور حویلیاں اور محل ہر طبقہ کے رنگ رنگ اور جدا جدا ہوں تو تم دونوں کو چاہیے کہ فقط اور پرستو ایک طبقہ اور کھانے میروں ایک قطعہ کے اُس میں سے کفایت نہ کرو بلکہ حَتَّيْثُ شَيْئًا یعنی جس جگہ چاہو تم سکونت کرو اور اس کے میروں میں تعریف کرو تاکہ تمام طبقہ بہشت کے مع تمام چیزوں کے ان کے اندر ہیں تمھارے خیال میں یاد رہیں اور جس وقت زمین پہلاؤ تم اُس کا کہ تمھارے خیال میں جیٹا ہوا ہے ظاہر کرو اور معنی خلافت داخل اور خارجی اور منزلی کے

بسب اجتماع اور مشورہ مرد عدوت کے پلے جاویں لیکن تم کو باوجود اس اجازت عام اور مدت تام کے واسطے آزمائش تکلیف قبول کرنے اور بچنے منہیات کے کہ جو ہر حیات تمہاری کا ہے اور ظہور اس کا وقت ظاہر ہونے خلاف تمہاری کے زمین میں پایا جائے گا منع کرنا بعض چیزوں بہشت کا بھی فردی ہوتا کہ اباحت عامہ کے ساتھ محرک نہ ہو جاؤ اور پرہیز کرنا لذتوں نفسانی اور مرغبات طبعی تھامے اور پشاق نہ ہو اور وہ چیز منع کی ہوئی ایسی نہ ہو کہ قبح عقلی اور طبعی اس میں ہو بلکہ اُس جنس سے ہو کہ قبح عقلی اور طبعی اس میں نہ پایا جاوے الا اجتنب قباح عقلی اور طبعی سے جبلت انسانی کا تعاضب احکام شرعی کی فرمانبرداری اس میں نہیں معلوم ہوتی ہے اس واسطے تم کو کہتا ہوں کہ اس درخت کو بہشت کے بے انتہا درختوں میں سے لینے اور پر حرام جانو اور بے تحقیق کرنے وجہ فر اُس درخت کی بجائے اُس سے لازم سمجھو وَلَا تَقْرَبُوا یعنی اور نزدیک نہ ہو تم اس مکہ جائیداد اُس سے کچھ توڑ کر کھا لو ۱۱ الشجرۃ یعنی اس درخت کی طرف اور کسی درخت کی طرف بہشت کے درختوں میں اشارہ نہ فرمایا اور تعین کرنی اُس درخت کی کہ گیسپوں کا درخت یا انگور کا درخت یا سو اُس کے ہے جیسا کہ روایتیں ان سب کی آتی ہیں فردی نہیں اکثر روایتوں میں یہ ہے کہ وہ درخت گیسپوں کا تھا اور ابن عباس اور دوسرے صحابہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور وجہ بن غبہ نے ایسا کہا ہے کہ ہر پردان اُس گیسپوں کا بیل کے گردہ کے برابر تھا اور مکہ سے نرم اور شہد سے سیٹھا تھا اور ابن مسعود اور جعد بن جبر سے منقول ہے کہ وہ درخت انگور کا تھا اور کہا ہے انھوں نے کہ اُس درخت کے پھل سے بڑی بڑی نشہ کی چیزیں بنتے ہیں اور دنیا میں باعث فتنہ اور فساد کا ہوتا ہے اور وجہ بن غبہ نے بڑی اور بے حیائی اور ظاہر ہونے سے عورت کا ہوتا ہے اور قنادہ سے روایت ہے کہ وہ درخت انجیر کا تھا اور ابوالشیح نے یزید بن عبداللہ بن قیس سے روایت کی ہے کہ وہ درخت ترنج کا تھا اور ابن ابی حاتم نے اور ابوالشیح نے ابی العالیہ سے روایت کی ہے کہ ۱۱ ایسا درخت تھا کہ جو کوئی اُس سے کھاوے حاجت پاخانہ کی اس کو ہووے اور یہ بھی فردی نہیں کہ وجہ حکمت حرام کرنے اُس کی دریافت کی جائے اور کچھ فائدہ کا نہیں بلکہ حصول غرض کے واسطے مضر ہے اس واسطے کہ منظور اس تحریم سے عادت کر دانی حضرت آدم علیہ السلام اور بنی آدم کی تھی۔

تاکہ زمین میں وقت تکلیف اور حرام کرنے میں شبہات اور مخرجات کے کہ ضرر عقلی اور طبعی اُن کا معلوم نہ ہو اُن چیزوں کے چھوڑنے میں حیلہ اور توقف نہ کریں اور فرمانبرداری حکم الہی کی کریں اور اگر وجہ حکمت حرام کرنے کی معلوم کریں اور نزدیک اُن کے اور اولاد اُنکی کے مت عقلی اور طبعی محرمات کی ظاہر ہو پس یہ ترک کرنا اُن کا فقط واسطے فرمانبرداری حکم شرعی کے نہ ہوا بلکہ حسن اور قبح عقلی اور طبعی بھی اُس کے ساتھ مل گیا کہ عقل اور طبع بھی اُن کی مانع آئی اور اسی واسطے سزا اُس میوے کھانے کی کوئی وجہ ضرر عقلی یا طبعی بیان نہیں فرمائی بلکہ یوں ارشاد ہوا کہ تم اس درخت کے پاس جاؤ گے یا اس میں سے کھاؤ گے بر خلافِ مسیہ حکم کی تم سے سرزد ہوگی فَتَكُونُ مِنَ الْمَذْمُومِينَ پس ہر جاؤ گے ظلم کرنے والوں میں سے اس واسطے کہ ظلم نام حق تلفی کا ہے اور حق مالک کا یہ ہے کہ ملوک اس کے کہنے سے سر مو نہ باز نہ کرے اور ایسا مالک کہ پروردہ فیضی کے سے تم کو وجود میں لایا اور پھر تم کو نام ہر چیزوں کے سکھاتے اور جو سب سے بہتر مخلوق کہ فرشتے ہیں اُن کے اوپر تم کو فوقیت دی کہ قبلہ عبادت اُن کی کا تم کو بنایا پھر واسطے سکھانے آئینِ خلافتِ زمین کے حرم خاص اپنے میں کہ وہ بہشت ہے تم کو سکونت دی اور وہاں کی چیزوں سے نفی لینے میں اجازت عام دی اور فقط ایک قسم کے درخت سے منع فرمایا اور اگر تم اس سے اجتناب نہ کرو گے اور بغیر رضی ہماری کے اُس کو کھاؤ گے کس قدر اُس کے حقوق تلف کر دے گے اور جب شیطان نے معلوم کیا کہ اس وقت تک اُن کو کسی طرح کی تکلیف شاق نہ دی تھی اور ہر طرف سے ہر چیز کی اجازت تھی مگر اور فریب میرا پیش نہیں جاتا تھا اس واسطے کہ صد در گناہ کا اور ذلت کا اُس وقت ہوتا ہے کہ شرع کی طرف سے کچھ قید ہو اور ان کو کوئی چیز منع نہیں اب اُن کو تنہا ہی سی جگہ آگے آئی ہے کہ ایک چیز بہشت کی سے اُنکو منع کیا ہے سو میرا قابو اُن پر ہو گیا پس فکر بہکھلنے اُن کے کا اب شروع کیا حضرت آدم اترتا کے رو برو گیا اور کہا کہ کچھ تم جانتے ہو انجام کار تمہارا کیا ہو گا اور بسبب اس تعظیم اور تکریم کے فریفتہ مت ہو آخر کار واسطے تمہارے موت ہے حضرت آدم نے پوچھا کہ موت کیا ہے شیطان نے اپنے تئیں مردہ جانور کی صورت بنا کر اُن کے رو برو ڈال دیا اور جس طور سے کہ جانکنی کے وقت حالت غرغره کی اور ہاتھ پاؤں مارنے کی اور رنج بھگنے کی ہوتی ہے ان کو دکھلا دی

بجود دیکھئے اس حالت کے ہول اور خوف حضرت آدم پر غالب ہوا چونکہ اس حالت سے محفوظ رہنے کی تدبیر کیا ہے شیطان نے کہا کہ هَلْ اَدْرَاكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلُ یعنی میں نشان دیتا ہوں تم کو ایک درخت کا کہ جو کوئی اس سے کچھ کھائے ہرگز مردہ نہ ہوگا اور بادشاہت اُس کی فائدہ ہوگی انھوں نے کہا کہ وہ درخت کو نسا ہے شیطان نے اُس درخت کو بتایا جس سے اللہ تعالیٰ نے اُن کو منع کیا تھا کہ وہ یہی درخت ہے انھوں نے کہا کہ یہ درخت تو فنا کا ہے، بیشک کا نہیں ہے اور یہ درخت سبب زوالِ ملک کا ہے سبب دامن کا نہیں بلکہ سبب رُسوائی اور باعث دور کرنے کا خدا کی جناب ہے اور موجب قرب اور وجاہت کا نہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس درخت کے نزدیک جانے سے منع فرمایا ہے اگر اس درخت میں یہ فائدہ ہوتے ہم کو اُس کے پاس جانے سے کیوں منع فرماتا کہ وہ ارحم الراحمین ہے شیطان نے کہا کہ مَا كُنَّا نَرٰكُمْ عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْنَ اَمْ تَكُوْنُوْنَ مِنْ الْخٰلِدِيْنَ یعنی حق تعالیٰ نے تم کو اس درخت سے اس واسطے منع نہیں فرمایا، کہ اس کے میوہ کھانے سے کچھ تم کو ضرر پہنچے گا بلکہ اس واسطے منع فرمایا ہے کہ تم اس درخت کے میوہ کھانے سے فرشتوں کی مانند ہو جاؤ گے کہ ہرگز خدا کی یاد سے غافل نہیں ہوتے ہیں اور کھانے پینے اور عورت اور بچوں کی فکر میں نہیں رہتے ہیں اور اگر تم کو یہ حالت حاصل ہو زمین کی خلافت کا تم سے انجام نہ ہو سکے گا اسی واسطے اللہ چاہتا ہے کہ تم کو کھانے پینے اور زن و فرزند کی فکر میں مشغول رکھے اور ایک قسمت یاد اپنی سے تم کو غافل کرے تاکہ تم سے کام خلافت کا یوں پس حقیقت میں ارادہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ تم اُس سے دُور جاؤ اور کھانا اس درخت کے میوے کا سبب قرب اور اتصال الہی کا ہے پس اس منع کرنے کی مثال ایسی ہے کہ بادشاہ کسی شخص کو اگر کہیں بھیجتا ہے تو وہ شخص خدمتِ حضور سے دُور رہتا ہے یا اس واسطے منع فرمایا ہے کہ سبب کھانے میوہ اس درخت کے بہشت سے نکلنا تمہارا نہ ہو سکے اور بہشت میں موت نہیں ہے اور ارادہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ تم کو وضع اور آئین خلافت بہشت کے رہنے سے یاد دلا کر دُنیا کی طرف بھیجے اور اُس جگہ موت اور فرت نہ کو لاحق ہو سکے تاکہ ہر طرح کے گروہ تمہاری نسل سے زمین پر ظاہر ہو دیں اور یہ قرب کہ اب جناب باری

کے ساتھ تم کو میسر ہے جاتا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ یہ بھی منزہ اور ارشاد ہی ہے مخالفت اس نبی کی واسطے حاصل کرنے مرتبہ کے کہ جو اعلیٰ احوال ہم کے مرتبہ سے ہر مخالفہ نہیں حضرت آدم اور حوا کو بسبب باتوں فریاد میر کے دل میں تردد پیدا ہوا اور اُس وقت شیطان نے قسمیں بہت سی کھائیں کہ میں محض ارادہ خیر خواہی تمہاری کار کرتا ہوں اس واسطے کہ ایک بے اہل مجھ سے تمہاری جناب میں ہر ٹی ہے کہ میں نے سجدہ نہیں کیا اور بسبب اُس کے طعن ہوا۔ اب چاہتا ہوں کہ آلودگی اس بے ادبی کی اپنے سے دھوؤں میں آدم کو ایسے مرتبہ کی طرف پہنچاؤں کہ تمام غم شکر گزاری میری کرتے رہو حضرت آدم کے دل میں آیا کہ مخلوق کو جرأت نہیں کہ جبرئیل قسم اللہ تعالیٰ کی تاکید سے کھائے البتہ اس شخص نے پچ کہا ہر قَدْ لَقِیْنَاهُ الشَّیْطَانَ عَنَّا یعنی بس بھلا دیا اُن دونوں کو شیطان نے اُس وقت کے پچھنے سے اس طرح پر کہ پہلے مور کے آگے گیا اور اس کو کہا کہ بہشت میں جا کر اپنے تئیں رُو بہر آدم اور حوا کے آمانت کے رض کسے جب وہ دونوں تماشے میں فریفتہ ہوئے آہستہ آہستہ اُن کے پاس سے بٹ کر اپنے تئیں بہشت کی دیوار تک پہنچا جس وقت دونوں بہشت کی دیوار کے پاس پہنچے مائپ کے پاس جا کر اُس کے منہ میں بیٹھا اور کہا کہ مجھ کو بہشت کی دیوار پر پہنچا دے دیوار پر چڑھ کر حضرت آدم اور حوا سے ملاقات کی اور جس درخت سے منع فرمایا تھا اس کے کھانے کی رغبت دلائی اور دوسرے شروع کیا اور یہ جیل شیطان نے ان دونوں کی ملاقات کے لئے اس واسطے کیا تھا کہ بعد انکار سجدہ کے حق تعالیٰ نے اس کو بہشت سے نکال دیا تھا اور بہشت کے دربانوں کو حکم تھا کہ اللہ بہشت کے نہ آنے دیں اس تدبیر سے چاہا کہ آدم اور حوا کو بھی اس مکان سے باہر کالے۔

فَاَخْرَجْنَاهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ پس نکالا اس نے ان دونوں کو اس چیز سے کہ وہ اس میں میسے نفیس کھاتے تھے اور لذتیں مرغوب اور خوش برائیں اور سایہ باغوں کا اور نہریا جاری اور نفیس طرح طرح کی میسر تھیں اور کیفیت نکالنے حضرت آدم اور حوا کی بہشت سے اور کھانا اس درخت سے اور برہنہ برہنہ اُن کا لباس بہشت سے اور حیران اور سرگرداں ہونا ان کا لباس بنانے سے اور ڈھونڈنا درختوں کے پتوں کا واسطے پوشش شرمگاہ کے کلام اللہ کی اور شرم توں میں مذکور ہے اس حدیث میں واسطے ظاہر کرنے بیان مگناہ کے اس تعدد فرمایا کہ

وَقُلْنَا اهْبِطُوا یعنی اور کہا ہم نے آدم اور حوا کا کُفْر اور اِلادان کی کوکرا اللہ تعالیٰ نے اُن کی نسل میں مقدر کر دیا تھا اور شیطان کو کہ اترو تم بہشت سے اس واسطے کہ بہشت گناہ کی جگہ نہیں لائق تم سے گنہگاروں کے دارا تکلیف ہے یعنی دنیا کو سراسر جگہ رنج اور مشقت کی اور ادا فی رنج اور مشقت کے مرتبوں میں عداوت آپس کی ہے کہ دُنیا میں بھی حضرت اُس کی ہے اور دین میں بھی حضرت اُس کی ہے اور یہاں تم گھپٹی آئے ہو اس واسطے کہ بعضکم بعضی عداوت یعنی بعضا تمہارا بعض کا دشمن ہے جیسا کہ شیطان ہمیشہ بسبب عداوت کے درپے گمراہ کرنے آدمی کے ہے اور آدمی ہمیشہ درپے ذلیل کرنے شیطان کے پس درمیان ان دونوں کے دشمنی دینی اور شرعی ہے جیسا کہ آدمی اور سانپ اور طاؤس میں دشمنی طبعی ہے اور اولاد آدم کو ہر چند کہ آپس میں یگانگت اور اتحاد جنسی ہے لیکن بعضے ان میں سے بسبب تعلیم شیطان کے راہ شیطنت کی اختیار کرتے ہیں اور اُن کی طبیعت میں ایثار سانی ہم جنس پسند کی ہوتی ہے اور اُس کی عادت کرتے ہیں اور دشمن بنتے ہیں اور بعضے اُن میں سے سانپ کی طبیعت قبول کرتے ہیں اور قوت حیا اور غضب اُن کی ہیجان کرتی ہے اور عادت بیش زنی خلقی خدا کی اُن کے اندر ہوجاتی ہے اور بعضے ان میں سے طاؤس کی طبیعت کرتے ہیں کہ شہرت پرستی اور آرائش اپنی اور خود پسندی اور پندار ان کے اندر سالک ہے اور اپنی ہم چٹوں کا حسد اور کینہ اور بغض کا شہو اختیار کرتے ہیں اور اس واسطے ان کو بعد نکلنے کے بہشت سے جلدی رجوع اس کی طرف ممکن نہیں اس واسطے کہ بہشت جگہ بغض اور عداوت اور دشمنوں کے جمع ہونے کی نہیں بلکہ بود و باش تمہاری زمین میں ہے وَلَكِنَّ فِي الْآٰخِرِ مَخْفٰتٌ یعنی اور تمہارے واسطے ہے زمین میں مخفیانا ایک مدت دراز اور بسبب اس استقرار کے امید تمہاری بڑھ جائے گی اور دروازہ عرص کا کھل جائے گا ہر ایک اپنی زندگی بڑی خیال کر کے دوسرے سے لڑے گا اور اسباب دشمنی کے آپس میں موجود ہوں گے وَمَتَاعٌ یعنی اور نفع لینا ہے زمین کی چیزوں سے اور وہ نفع بکثرت طرح طرح کی خواہشوں نفسانی میں تم کو پیشوا دیکھا اور فکر بہشت میں جلنے کا بالکل تمہارے دل سے بھٹانے کا لیکن یہ قرار کچھ نا اور نفع اٹھانا ہمیشہ نہیں ہے گا بلکہ منقطع ہو جائے گا۔ اِلٰی حَبِیْبٍ یعنی ایک وقت معین تک کہ وہ وقت موت کا ہے ہر شخص کے حق میں اور وقت

قیامت کا ہے نسبت تمام شرع کے اور جب حضرت آدمؑ نے یہ خطاب حاکم کا سنا اور بہشت سے نکلنے کی مذمت اور دوزخ میں داخل ہونے کی ہدایت فرمائی کہ اے آدمؑ کہ جس سے کہیںے قتلے آدمؑ میں پس یکھا آدمؑ نے جن ذریعہ یعنی الہام پر وہ کلام اپنے سے کلمات میں کئے لڑکے سب قبولیت توبہ اُن کی کہ جسے اور وہ لکھ یہ ہیں کہ رَبَّنَا ظَلَمْنَا لِنَفْسِنَا وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ اور طبرانی نے معجم صغیر میں اور حاکم اور ابونعیم احمدی نے حضرت امیر المؤمنین عرابی علیؑ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت آدمؑ سے یہ گناہ سرزد ہوا ہے اور ان پر عتاب الہی نازل ہوا توبہ قبول کرنے میں حیران تھے کہتے ہیں اُن کو یاد آیا کہ کبھی کہ جس وقت خدا نے تعالیٰ نے پیدا کیا تھا اور روح خاص میں جسے آدمؑ رجب کی تھی اُس وقت میں نے اپنے سر کو حشر کی طرت اٹھایا تھا اُس جگہ تھا دیکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ قدر کسی شخص کی اللہ کے نزدیک برابر قدر اُس شخص کے نہیں کہ نام اُس کا اپنے نام کے ساتھ برابر تھا ہے نہ میرے ہے کہ بہت اُن شخص کے سال مغفرت کا کروں میں پس دعا میں کہا اسئلک بحق محمد ان تغفروا۔۔۔ حق تعالیٰ نے اُن کی بخشش کی اور وحی بھیجی کہ محمدؐ کو کہا ہے جانا تو نے اُنھوں نے تمہارا برا عرض کیا حکم پہنچا کہ اے آدمؑ محمدؐ سب مغفروں سے بچو یہ غیر ہے اولاد تیری میں سے

بَارَانَ لَفْظِ كَقِ نَسْلًا كَا

برائے لفظ کتب و رسائل کا

اور اگر وہ نہ ہوتا تو کچھ کو پیدا نہ کرتیں اس جگہ سے جانا چاہیے کہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ نیکو کار نے میں لفظ حق نفلوں کا لانا مکروہ ہے اس واسطے کہ کسی کا اور خدا کے حق نہیں ہوتا ہے اور تفصیل تمام کی یہ ہے کہ حق اللہ کے نزدیک کہ بندوں کو ان کے فعلوں میں مافوق مجتہد ہیں جدا اُن فعلوں کی حقیقت حق بندوں کا چاہا اور پندہب اہل سنت و جماعت کے انفعال بندوں کے مخلوق خدا کے جیسے بندوں کو بسبب ان فعلوں کے کوئی حق حقیقت ثابت نہیں بلکہ باعتبار مکروہ اور رحمت کہ اپنی حرمت سے مفر کیا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ مَنْ أَمِنَ

بِقَابِلِهِ دَعَا رَزَقَتْهُ كَمَا أَهْنَتْهُ مِنْ مَقَرٍّ كَيْفَ مَدَّ يَدَيْهِ فِي آيَاتِهِ كَمَنْ أَمَّنَ
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَوَدَّعَا رِضْوَانًا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ
أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ هَاجِرًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلَدَفِيهَا

یعنی جو شخص ایمان لایا ساتھ اللہ کے اور رسول اُس کے اور ادا کیا اُس نے نماز کو اور روزہ رمضان کے ہو گیا حتیٰ اُس کا اللہ کے اوپر یہ کہ داخل کرے اُس کو بہشت میں خواہ وہ چوتھوں کے اللہ کے راستے میں یا بیٹھ چھ زمین اپنی کے جس پر کہ پیدا ہوا ہے اور بھی حدیث صحیح میں معاذ بن جبل سے آیا ہے ہل تدری ماحق العباد علی اللہ الی اخرہ۔۔۔ پس جو روایت حضرت آدمؑ کی توبہ میں لفظ حق کا آیا ہے محمول اُپر اُسی حق جلی اور تفصیل کے ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے تقرر کر دیا نہ یہ کہ حقیقہً حق ہے اور وہ کہ فقہ کی کتابوں میں جس سے منع کیا ہے حق حقیقی ہے اور زمانہ سابق میں مذہب معزول کی کثرت تھی اور استعمال اس لفظ کے سے وہم اُن کے مذہب کا جانا تھا فقہانے مطلقاً استعمال اس لفظ کے سے منع فرمایا ہے تاکہ خیال کسی کا اُس مذہب کی طرف نہ جائے یہ تقریر موافق قرارداد علماء ظاہر کے ہے اور اہل تحقیق نے ایسا کہا ہے کہ ہر ایک کے واسطے کا ملین بنی آدم سے ایک اسم ہے اسما الہی سے کہ تربیت اُس کی فرماتا ہے پس سوال کرنا ساتھ حق کامل کے اشارہ اُسی اسم کی طرف ہے اگر کوئی شخص وقت استعمال اس لفظ کے اس معنی

یاں دعاؤں حضرت آدمؑ کا
کا لحاظ کرے لائق ملامت اور عقاب کے نہیں اور بخیرانی نے مجموعہ اوسط میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ جب وقت توبہ حضرت آدمؑ کا پہنچا حضرت آدمؑ سامنے کعبہ کے کھڑے ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی اور ساتھ انعام الہی

کے یہ دُعا ان کی زبان سے جاری ہوئی اللّٰهُمَّ اَنْتَ تَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَانِيَتِي
فَاَقْبَلْ مَعْذِرَتِي وَتَعْلَمْ حَاجَتِي فَاَعْطِنِي سَوْلِي وَتَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِي
فَاَغْفِرْ لِي ذَنْبِي اللّٰهُمَّ اِنِّي اَسْأَلُكَ اِيْمَانًا يَأْشُرُ قَلْبِي وَيَقِينًا صَادِقًا
حَتَّى اَعْلَمَ اِنَّهُ لَا يَصِيبُنِي اِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي وَارْضَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي
حق تعالیٰ نے طرف ان کے وحی بھیجی کہ توبہ تیری قبول ہوئی اور دُعا تیری مستجاب ہوئی اور
جو کوئی تیری اولاد میں سے ساتھ اس دُعا کے توسل پکڑے گا مدعا اس کا حاصل ہوگا اور
اس حدیث کو ارزقی نے بیچ تاریخ کتہ اور جندی نے بیچ فضائل مکہ کے اور سیہقی نے بیچ کتہ
الدعوات اپنی کے بریدہ اسلمی نے ساتھ اسنادوں متعددہ کے روایت کی ہے اور عبد بن حمید

ساتھ روایت منہاکی بن عباس کے قایم ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام دو سو برس تک قہر اپنی
 کی فکر میں گریہ و زاری کرتے رہے ایک روز کائنات پانچ چنانی پر مکہ کی اور سر زانو پڑا کر
 مشغول رہنے میں تھے کہ ناگاہ جبریل علیہ السلام آئے اور اس قدر گریہ نہادی حضرت آدم علیہ السلام
 نے اُن میں تاثیر کی کہ اُن کو بھی رونا آگیا اور پوچھا کہ اس قدر گریہ انداز ہی تمہاری کس دنگ
 ہے حضرت آدمؑ نے کہا کہ میں تضرع انداز ہی کس طرح نہ کروں کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو بسبت
 شام اس گناہ کے جندی آسمان سے زمیں کی پستی میں لٹال دیا اور دارالافتار سے دارالاند
 میں گرایا اور نعمتوں کے گھر سے باہر کر کے رنک اند بلا کے گھوٹیں پہنچایا اور مقام جاوید اور
 ہمیشگی سے پنج محل فنا کے لایا اے جبرئیل اگر شائد اس صحبت کے شاکر نہ ناچا ہوں پس یہ
 بات میرے اسکان سے باہر ہے حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں یقینیت عرض کی
 حکم ہوا کہ آگے آدم کے جاوید کہہ کہ میری نعمتوں کو کہ کس قدر تجھ کو عطا کیں یا ذکر کر اذیت
 قدرت اپنے سے تجھ کو پیدا کیا پھر تیرے غالب میں رُوح خاص اپنی کو چھوڑ نکا پھر اپنے فرشتوں
 سے تجھ کو عبادہ کر دیا اور تم نے ان فرشتوں میری کہ قدرت جانی اور حکم میرے کی نطامانی کی۔
 حضرت آدم علیہ السلام نے ہنسنے کی ابتداء میرے پروردگار مجھ سے یہ تفسیر سزندہ بنی حکم پہنچا
 کہ رحمت میری تفسیر ہے پر غالب ہے آواز تیری کشنی میں نے اور تضرع انداز ہی تیری پیغم
 کیا میں نے اور تفسیر تیری سے درگزر کی ان کلموں کو کہ لا الہ الا انت سبحانک
 و بحمدک عملت سوء و ظلمت نفسی فاغفر لی ذنوبی انت انت خیر
 الغافرین لا الہ الا انت سبحانک و بحمدک عملت سوء و ظلمت
 نفسی فارحمتنی انت انت خیر الراحمین لا الہ الا انت سبحانک
 و بحمدک عملت سوء و ظلمت نفسی و تب علی انت انت التواب
 الرحیم اور ساتھ روایت ابن المنذر کے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے یہ الفاظ
 میں اس زبانی کہ اللهم اصلک بجاہ من عبدک و کرامتہ علیک انت
 تغفر لی خطیئتی وار د ہو گیا اور ابتدا میں لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک
 لہ ہو علی کلمتی قدیر کہ بھی وارد ہوا ساتھ روایت ابن مسعود کے خطیب اور

ابن عساکر مرفوعاً ایسا لاتے ہیں جب حضرت آدم علیہ السلام شامت اس گناہ سے نکل کر زمین

بیان روزوں ایام بقیہ کا

پر پڑے رنگ ان کا سیاہ ہو گیا تھا جبے قوتِ توبہ اگلی کا پہنچا حکم ہوا کہ تیرھویں تاریخ چاند کی روزہ رکھ انھوں نے اُس دن روزہ رکھا اور تیسرا حصان کے بدن کا حالت اصلی پر آیا پھر فرمایا کہ تاریخ جو دھویں کو بھی روزہ رکھ اس دن بھی روزہ رکھا اور ایک ہفتی تک روزہ رکھ کر دست ہوا پھر تاریخ پندرھویں کو بھی حکم ہوا کہ روزہ رکھ اس دن بھی روزہ رکھا اور تمام بدن تک اصلی پر آیا بعد اس کے یہ تینوں روزے اور پرانے کے اور اولاد ان کی کے فرض ہوئے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے

تک لیکن ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تینوں روزے واسطے کابل کرنے توبہ کے ہوں گے ہی واسطے کہ صحیح روایتوں میں آیا ہے کہ قبول ہونے توبہ ان کی کا اتوار کا دن ہے اور ابن عساکر نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے بعد اس کے کہ بہشت سے نکلے اور زمین پر گرے اس قدر گریہ اور زاری کی کہ اگر گریہ اور زاری تمام بنی آدم کی اور گریہ کرنا حضرت داؤد علیہ السلام کا ساتھ اس کے برابر کریں گریہ اور زاری حضرت آدم علیہ السلام کی زیادہ ہوگا اور بہشتی نے شعب الایران میں بریدہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ روزِ ذی الحجہ آدم ججمع دموع وذلہ تجوع دموعہ علی جمیع دموع وذلہ یعنی اگر برابر کئے جاویں ایک

آدم کے ساتھ تمام ایک اولاد اُس کی کے البتہ ہر دین زیادہ اُنکے دم کے اور تمام ایک اولاد اُس کی کے اور امام احمد کتاب الزہد میں حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے لائے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کے پہلے اس گناہ ہونے سے یہ حالت تھی کہ موت اُن کی رُوبرو اُسکھوں کے رہتی تھی اور اُمید اُن کی پس پشت جبکہ یہ گناہ صادر ہوا اُمید اُن کی اُسکھ کے رُوبرو ہوتی اور اجل کو پس پشت ڈالا اور ابن عساکر مجاہد سے روایت لایا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو حکم نکلنے کا ہوا حضرت جبریل اور حضرت میکائیل علیہ السلام آئے اور تاج کو سران کے سے اٹھایا اور عمر بند یعنی چکر اُن کی کمر سے کھولا اور اُن کو برہنہ کیا اور عربی زبان اُن سے مورت کرانی

اور بجائے اُس کے زبان سریانی جاری کی بعد قبولیت توبہ سے پھر حکم ہوا کہ عربی زبان میں باتیں کرتے رہیں حاصل لایمکہ بعد کہ رکاوٹ بہت کے دعا حضرت آدم علیہ السلام کی جناب الہی میں مستجاب ہوئی فَتَابَ عَلَیْہِ یعنی بس رجوع رحمت کے ساتھ حق تعالیٰ نے طرف اُسکے کی

[illegible]

علا متوں اور نشانوں بھی ہوئے ہاں کہ کہ بسبب اُن نشانوں کے صدق یقین ہوتا ہے پس وہ مومن
 ہوتے اس بات کے پھر بہشت کو دیکھیں اور مقام نزول اپنے سے کہ وہ زمین ہے ترقی کریں
 بلکہ اس مقام سے بھی اُن کو نیچے ڈالا جائے اس واسطے کہ اُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ یعنی وہ
 گروہ یار دوزخ کے ہیں کہ ہرگز محبت اُس کی سے جدا نہ ہوں گے اور اُس جگہ سے انتقال نہ کریں
 گے بلکہ هُذِقَتْهَا خَلْدٌ ذَنْت یعنی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے اس واسطے کہ استعان تہم نہیں
 ہوتا ہے مگر ساتھ وعدہ عذاب بھی لگی کے اس واسطے کہ عذاب موقوف ہو جانے کو دہم خاطر میں
 نہیں لاتا ہے اور اس سے نہیں ڈرتا ہے اور جبکہ وعدہ عذاب بھی لگی کا وقوع میں آیا پھر پورا
 کرنا اس وعدہ کا لازم ہوا کہ عذاب وعدہ کا کرنا نقصان اور عیب اور خرابی الہی نقصان اور
 عیب پاک اور مبرا ہے باقی رہیں اور اس حصہ میں چند بخشش کی بیان کرنا ان کا فائدہ ہے اقول یہ کہ
 حق تعالیٰ نے سکونت بہشت کی اصالت حضرت آدم کے حق میں فرمائی اور زوجہ اُن کی کہ حضرت
 حوا تھیں تابع اُن کے کیا کہ اسکن انت وزوجک اور بیچ کھانے میوؤں کے در فود
 کہ بالاصالة خطاب فرمایا کہ کلامہا رعداً حیث شدتاً اور ایسے ہی منع کرنے میں
 نزدیکی درخت ممنوع کے سے دونوں کو شریک کیا لکن اس بیان میں یہ ہے کہ مقرر کرنا مکان سکونت
 بہشت کا اختیار میں ہوتا ہے عورت کو اُس میں دخل نہیں جس جگہ چاہے اس کے لیے جائے اور کھا
 اور پیئے اور نہیات کے بچنے میں دونوں برابر ہیں کوئی تابع دوسرے کا نہیں دوسرے یہ کہ زوجہ
 معطوف اور پر ضمیر اسکن کے ہے پس چاہیے کہ اسکن طرف زوجہ کے بھی منہ ہوا ہو حال ہے کہ
 صیغہ امر حاضر کی اسناد طرف اسم ظاہر کے جائز نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ عطف سبب شارکت کا
 اصل نسبت میں ہوتا ہے کیفیت نسبت میں نہیں ہوتا ہے دلیل اس کی یہ ہے کہ جاء فی ذیہد لا
 عمرو درست ہے باوجودیکہ معطوف علیہ میں نسبت ثنوی ہے اور معطوف میں نفی ہے اور
 ایسے ہی قامت ہندو ذیہد معطوف علیہ کا عام صیغہ مونث کا ہے اور معطوف ہے مذکر عامل اُس
 کا صیغہ مونث کا نہیں ہو سکتا ہے اس طرح جائز نہیں کہ قامت ذیہد کہا جائے اس جگہ بھی
 اسکن انت ولتسکن زوجک کے سمجھنا چاہیے تیسرے یہ کہ جو بہشت کہ حضرت آدم
 کو اُس میں داخل کیا تھا وہی بہشت ہے کہ دن قیامت کے بہشتیوں کو اُس میں داخل کیا جاوگا

یا کوئی اور جگہ ہے زمین میں کہ مانند بہشت کے اُس میں درخت میوہ دار اور چشمے اور نہریں تھیں
صحیح یہ ہے کہ وہی بہشت ہے کہ قیامت کے دن ہوگی اور بہت احادیث اور آثار اس کے ادھر
دلائل کرتے ہیں اور وہ کہ بعضوں نے کہا ہے کہ پیدائش حضرت آدم کی زمین میں تھی اگر اُس بہشت
میں لے جاتے البتہ اس قصبہ میں یہ بھی ذکر ہوتا کہ آسمان کی طرف ان کو درجہ بدرجہ لے گئے اور یہ
کہیں ذکر نہیں پس جواب اس کا یہ ہے کہ اس بگڑھوت منازل اس سفر کے ذکر کرنے کی نہیں
مُعا اور مطلب ذکر مقصد کلمہ ہے کہ وہ بہشت ہے اسی واسطے ادھر ذکر مقصد کے کفایت کی
بنحلاف سفر معراج محمدی کے علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کہ اُس سفر میں ہر منزل میں وقائع عجیب
اور ملاقات نبیوں کی و رحلے سے اور چہر آسمان کے فرشتوں سے تھی اس جہت سے معراج کی
حدیثوں میں تفصیل اُن منزلوں کی مذکور ہوئی چوتھی یہ کہ اس سورۃ میں دو کلام منہار غدا
حرف داؤ کے ساتھ مذکور ہے اور سورۃ اعراف میں اسی قصہ میں فکلا حرف ف کے ساتھ
وجہ اس فرق کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ پہلے نبیوں کے قصے جا بجا کلام اللہ میں مناسب
ہر جگہ کے کمرہ ہوئے ہیں اور بیان کرنے اس قصہ میں مقتضا اس مقام کے رعایت فرمائی ہے
اس سورۃ میں قصہ حضرت آدم کا باعتبار خلافت ان کے زمین میں مذکور ہوا اور خلافت لیب
سکونت زمین کے ہے اور واسطے تعلیم کرنے طریق سکونت زمین کے اور نفع لینے اُس کی چیزوں کے
سکونت بہشت کی جا بجا مذکور ہوئی پس سکونت مقصود اولیٰ ہے رسید اکل اور شرب کا نہیں اگر
اس جگہ میں فکلا فرماتے معلوم ہوتا کہ سکونت واسطے کھانے میوہ کے تھی اور یہی مقصود بالذات تھا
اور سورۃ اعراف میں سابق اور لاحق سے ذکر تیار کر دینے اسباب معیشت کا آدمیوں کے واسطے ہے
اور اکثر یہ امر کھانے اور پینے سے تعلق رکھتا ہے چنانچہ پیشتر اس قصہ سے بھی وجعلنا لکم
فیہا ما یحیون ذما یابے اور بعد اس کے بھی کلاوا و شربوا ولا تسرفوا ارشاد ہوا اور
محلل کرنا طبیعت رزق کا بیان کیا پس اُس جگہ قصہ حضرت آدم کا باعتبار جہوت معاش اور
غریبی کھانے اور پینے کے مذکور ہوا اور اس واسطے آنا لینا لباس بہشتی کا حضرت آدم سے
اور عرض اس کے ابہام کرنا طریق لباس دنیاوی کا تفصیل وار د فرمایا پس مقصود بالذات کھانا اور
پینا ہے واضحی کھانے کی اس جگہ میں ذکر نہیں فرمائی اور اوپر اس قدر کے کفایت کی کہ فکلا

من حیث مشتتاً اور اس جگہ میں کہ کھانا مقصود تھا فراخی کھانے کے ساتھ ذکر رخصت کا منظور ہوا اس واسطے کہ جو چیز مقصود ہوتی ہے خود بخود فراخی اور کثرت اس کی لازم آتی ہے حاجت تاکید کی نہیں ہوتی پانچویں یہ کہ لا تقربوا صیغہ نہی کا ہے اور نہی اللہ کی طرف سے دو طرح سے وارد ہوتی ہے اول بطریق تحریم شرعی کے کہ اُس کے کہنے میں ضرر دینی ہوتا ہے اور اس کا کرنا خدا سے ڈر ڈالتا ہے دوسرے اس طرح پر کہ اُس کے کہنے میں مضرت دنیوی ہوتی ہے اُس سے بچانے کے واسطے نہی کی ہر میا کر بیچ ولا تسبوا ان تکتبوا ضحیراً او کبیراً الی اجلہ یعنی کاہلی ذکر و اُس کے کھنے سے بھڑکا ہو یا بڑا اُس کے وعدہ ہمت مثالیں اس کی اور بھی ہیں پس پہلے طریق میں خلاص اُس نہی کا کرنا باعث گناہ کا ہوتا ہے اور کرنے والے کو حاجت توبہ اور استغفار کی ہوتی ہے اور نہی دوسری میں ان چیزوں کے کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا ہے بلکہ ترک اونے اور خلاص مصلحت کا لازم ہوتا ہے اور علمائے اس میں اختلاف کیا ہے کہ یہ نہی کون سے قسم سے تھی اس کی طرف گیا ہے کہ دوسرے قبیل سے تھی لیکن صحیح یہ ہے کہ پہلی قسم سے تھی اس واسطے کہ لا تقربوا دلائل کرتا ہے اور پر منع نزدیک ہونے اس درخت کے سے اور کھانا تو بڑی چیز ہے اور اس قدر تاکید اُس کے بچنے میں نہیں ہوتی ہے جو کہ واسطے احتیاط مضرت دنیوی کے ہو اور اس واسطے یہ صیغہ محو شدیدہ میں مستقل ہوتا ہے جیسا کہ لا تقربوا الزنا اور لا تقربوا مال الیتیم اور لا تقربوا من شی لیطہرن اور لفظ فتکونامن الظلمین کا بھی مؤید اس کا، اور نکالنا بہشت سے اس گناہ کے سبب اور گریہ اور زاری حضرت آدم علیہ السلام کی غون گونے سے اور تعین توبہ کی اور لفظ فتاب علیہ اور ربنا ظلمنا انفسنا وان لم لغفر لنا وتوحمنا لتکون من الخاسرین کا سبب لیلیں ترجیح اس قول کی ہیں چھٹے یہ کہ جب کھانا درخت ممنوع کا موافق قول صحیح کے معصیت ہوا پس حضرت آدم علیہ السلام سے گناہ کا ہونا لازم آیا اور یہ خلاص قاعدہ عصمت انبیاء کے ہے بعضے مغفروں نے جواب اس نہی کا ایسا کہل ہے کہ یہ گناہ ان سے نبوت سے پہلے ہوا تھا اس واسطے کہ مرتبہ نبوت کا بعد اترنے کے زمین میں حاصل ہوا لیکن یہ جواب قوی نہیں اس واسطے کہ مرتبہ نبوت کا ان کو

بجز پیدائش کے حاصل تھا اور دلیل اُس کی تعلیم کرنا اس کا بلا واسطہ اور حکم کرنا فرشتوں کو واسطے سجدہ اُن کے کے علاوہ سجدہ کرنا تمام فرشتوں کا واسطے غیر نبی کے بہت بعید ہے اور طبرانی اور ابوالشیخ اور ابن ابی شیبہ نے ابوذر سے روایت کی ہے قلت یا رسول اللہ ارایت آدم کان نبیاً قال نعم کان نبیاً و رسولاً و کلمۃ اللہ قبل ان قال لہ یا آدم امسکن انت و زوجک الحیثۃ معی کہا میں نے یا رسول اللہ کیا آدم تجھے نبی فرمایا میں تجھے نبی اور رسول اور کلمۃ اللہ میں سمجھتا تھا اللہ نے واسطے اس کے لئے آدم رہ تو اور بنی تیری بہشت میں اور بہشتی نے شعب الیسان میں حضرت حسن بصری سے روایت کی کہ قال موسیٰ رب کیف یستطیع آدم ان یودی شکر ما صنعہ خلقہ بیدک و نفخت فیہ من روحک و اسکنہ جنتک و امت اللکۃ فنعبد و الہ فقال یا موسیٰ علم ان ذلک معنی نجد فی علیہ فكان ذلک شکوالمّا صنعت الیہ یعنی کہا مومنے نے اے رب میرے کس طرح طاقت رکھے آدم کو ادا کرنے شکر اُس چیز کا کیا تو نے ماکھاس کے پیدا کیا تو نے اُس کے ساتھ ہاتھ اپنے کے اور پھونکی تھامنے اس میں رُوح اپنی اور رکھا تو نے اُس کو اپنی بہشت میں اور حکم کیا تو نے فرشتوں کو پس سجدہ کیا انھوں نے اس کو پس فرمایا اللہ نے اے موسیٰ جانا آدم نے کہ یہ سب باتیں میری طرف سے ہیں پس کی ان سے تم میری پس ہیں ہے شکر اس چیز کا کہ میں نے ساتھ اُس کے کی اسی واسطے اکثر تحقیق اس طرح کہہ گئے ہیں کہ صادر ہونا اس گناہ کا حضرت آدم سے بطریق زلت کے تھا اور معنی زلت کے یہ ہیں کہ کوئی شخص امر مباح کا یا بندگی کا ارادہ کرے اور بسبب غفلت اور بے احتیاطی کے اُس امر مباح یا مستحب میں اس سے خلاف شرع کوئی امر ظہور میں آئے پس صورت اس عمل کی صورت گناہ کی ہے اور حقیقت میں طاعت یا مباح ہے حضرت آدم علیہ السلام کو بسبب قسم کھانے اے ابلیس کے اور تقریر اور قول اُس کے سے ایسا معلوم ہوا کہ جبکہ اس وقت کے کھانے سے واسطے خلافت زمین کے منع فرمایا ہے اور اگر اس درخت سے کچھ کھا لوں گا تو اجر مرتبہ خلافت زمین کی سے زیادہ مجھ کو حاصل ہوگا اس واسطے جرأت اُس کے کھانے پر کی اور جس وقت لباس اور زیور بہشت کا اُن سے

چھن گیا تب جا کر یہ سمجھا کہ میری فہم نہ چلا سکی اور کھانا درخت ممنوع سے سبب ناراضہ مندی خدا تعالیٰ کا ہوا اس واسطے توبہ اور استغفار میں کوشش کی اور یہی ہے شان کابل لوگوں کی کہ تھوڑے گناہ کو بہت جانتے ہیں اور اوپر ترک اولیٰ یا بے احتیاطی کے جزع اور فزع کرتے ہیں ساتویں یک سورہ اعراف میں مذکور ہے کہ شیطان نے جس وقت حضرت آدم کے سجدہ سے انکار کیا بہشت سے اُس کو فوراً نکال دیا تھا اور حضرت آدم بہشت میں رہتے تھے پس شیطان نے کیونکہ حضرت آدم کے دل میں دوسرے ڈال دیا اور درخت ممنوع کے کھانے پر دغیر کیا جو اب اس کا یہ ہے کہ پیشتر تفسیر آیت میں گزرا کہ یہ سبب طاؤس اور سانپ کے اُس ایلیں نے سر انجام اس کام کا کیا اور اہل اسرار نے بیچ تھمیس ان دو جانوروں کے کہ شیطان نے انھیں دونوں کے واسطے کس واسطے یہ کام کیا اس کی یہ وجہ بھی لکھی ہے کہ شیطان ہر چند سعی اور کوشش کرے کہ آدمی کو نیکی کے راستے سے دُور ڈالے اور گمراہی کے راستے میں چلا دے مگر یہ مطلب ایسا ہرگز حاصل نہیں ہوتا ہے جب ہم کہ قوت شہویہ اور قوت غضبیہ اُس کی اپنے قابو میں نہیں کر لیتا ہے اس واسطے کہ یہ دونوں قوت آدمی کے نفس پر غالب ہیں اور طاؤس مظہر قوت شہویہ کا ہے اور سانپ مظہر قوت غضبیہ کا کہ جیسا کہ شیطان مظہر قوت دغیر کا ہے اور اکثر تسلط اور اکثر تغلف شہو قوت کا خارج بدن سے ہے اور تسلط غضب کا داخل بدن سے پس صورت دوسرے شیطان نے اس طرح سے ظہور کیا کہ طاؤس کو اس نے بھیجا اور سانپ کو وسیلہ بہشت کی دیوار پر آنے کا کیا تاکہ اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ قوت غضبیہ ساتھ مکان روح اور دل کے زیادہ تر نزدیک ہے بہشت قوت شہویہ کے آٹھویں یہ کہ اھبطوا صیغہ جمع کا ہے اور بہشت میں سولے حضرت آدم اور حوا کے دوسرا قابل نکلنے کے نہ تھا پس چاہیے تھا کہ اھبطوا فرماتے جو اب اس کا یہ ہے کہ اس جگہ خطاب تمام نوع آدمیوں کے واسطے تھا اور یہ دونوں اصل اس نوع کے تھے پس بیچ خطاب ان دونوں سے صیغہ جمع کا لاتے تاکہ دلالت کرے اور اس بات کے کہ منظور رکھنا تمام نوع تمھاری کا ہے اور یعنی مفسرین نے کہا ہے کہ ایلیں اور سانپ اور طاؤس بھی اس خطاب میں شریک ہیں نویں یہ کہ اس فقرہ میں عجیب عبرت ہے اور بڑی نصیحت ہے بنی آدم کے واسطے بیچ پر ہیز کرنے لگنا ہوں کے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے۔ دیت

یا ناظر اید نوالعین راقد
خل الذنوب الی الذلّوب وترقی
ومشاهد الامر علی مشاهد
دک الجنان ونیل اجرا العابد
انبت ان الله اخرج آدم
منها الی الدنیا بذنب واحد
غلام ان شعرون کا یہ ہے کہ اے شخص آنکھیں تیری غفلت کی نیند میں بھری ہوئی ہیں اور
جوشے لائق دیکھنے کے نہیں اس کو دیکھتا ہے تو اور گناہوں کو گناہوں کے ساتھ ملا جلا جاتا
ہے اور پھر امید رکھتا ہے کہ درجے بہت سے عجب کو ملیں اور ثواب عبادت کرنے والوں
کا حاصل ہو آیا مہول کیا تو کہ اللہ تعالیٰ نے نکال دیا آدم کو بہشت سے طرف دنیا کے
بسیب ایک گناہ کے دوسری یہ کہ ایک بار قلنا اھبطوا فرمایا اور مطلب اس سے خارج کرنا بہشت
سے تھا اور وہ معلوم ہوا دوسری بار ذکر کرنے کی کیا حاجت تھی کہ قلنا اھبطوا منها حیثاً
ارشاد ہوا جواب اس کا یہ ہے کہ پہلی بار یہ حکم واسطے نکلنے کے بہشت سے تھا اور دوسری بار
واسطے مقیم ہونے کے زمین میں اور منع کرنے تو قلع مشابہ رجوع کر چکی طرف بہشت کے تاکہ
بسیب قبول ہونے تو بہ کے یہ آرزو نہ کریں کہ پھر بہشت میں آجاویں اور اس جگہ کی نعمتوں سے
لذت اٹھاویں گیارہویں یہ کہ اما حرف شک کا ہے اور فون تاکید تعلیل کہ یا حکم میں موجود ہے
دلالت اور یقین کے کرتا ہے جمع کرنا درمیان شک اور یقین کے ہے کس طرح ہو یقین جواب
اس کا یہ ہے کہ آنا ہدایت کا اللہ کی طرف سے کہ یقین ہے نسبت سنے والوں کے شک کو کہ تھا اس
واسطے حرف شک کا لائے پس گویا اور پائیان یقین کے داخل ہوا یعنی اگر نزدیک تھا ہے متحقق ہو
آنا ہدایت کا میری طرف سے اور اس صورت میں کوئی اشکال لازم نہیں آتا ہے اس واسطے کہ
تعلق شک کا ایتان متحقق ہے اور متعلق یقین کا ایتان محض پس تاکید فعل کے ساتھ فون تعلیل کی
اس لئے جسے مضر بن نے کہل ہے کہ آنا ہدایت کا اللہ کے نزدیک یقین ہے اور سنے والوں کے
نزدیک شک کو تھا اور قاعدہ علم معافی کا ہے کہ اس بات میں جزم اور عدم جزم سامع کا بھی حشر
ہے پس تاکید فعل کے ساتھ فون تعلیل کی اس جہت سے ہے کہ وقوع فعل کا نزدیک سامع کے شک کو
ہے پس شک باعتبار سامع کے ہوا اور یقین باعتبار مکمل کے اور جمع ہونا شک اور یقین کا ایک
شخص کی نسبت سے خالی ہے نسبت دو شخصوں کے ہاں ہوں یہ کہ حقیقت تو بہ کی تکیہ نہیں ہے مرکب

اول علم اور دوسرے الم اور تیسرے علی اُن پر علم پس جاننا ضرر گناہ کا ہے اور اس بات کا کہ گناہ درمیان بندہ اور درمیان رحمت الہی کے حجاب واقع ہوا اور جبکہ یہ بات ذہن نشین ہوئی پس اُس کے دل میں طیش اور بے قراری بسبب فوت ہونے محبوب کے پہنچی ہے اور تاسف اور پر اس کام کے آنا ہے جس کے باعث یہ چیز اُس کو حاصل نہ ہوئی اور یہ تاسف ایک حال ہے۔ اَل کے احوالات

بیان ترکِ حقیقتِ توبہ کا

سے کہ اُس کو راحت کہتے ہیں اور اس حالت کا تعلق ساتھ تینوں زمانوں کے ہے تعلق اُس کا ساتھ زمانہ ماضی کے اس طرح ہے کہ تلافیِ مافات کی جائے اور کفار و عاصیوں کو اسے اگر قابل کفارہ اور قضا کے ہو اور تعلق اُس کا زمانہ حال کے ساتھ اس طرح ہے کہ ترک کیا جائے اس فعل کو فی الفور اور تعلق اس کا ساتھ زمانہ آئندہ کے اس طرح ہے کہ پختہ ارادہ کر لے اس بات کا کہ یہ کام ہرگز پھر نہ کروں پس مجموعہ ان امور کا آدمی کو حاصل نہیں ہوتا ہے مگر ساتھ توفیقِ خدا تعالیٰ کے اور مہربانی اُس کی کے اور اسی واسطے لفظ صحر کا فرمایا اللہ ھو التواب للرحیم یعنی تحقیق وہی ہے بہت قبول کرنے والا توبہ کا مہربان اور معنی تاکید کے تواب میں یہ ہیں کہ آدمی کی طبیعت بار بار قبول کرنے مکرر کے سے رکتی ہے بخلاف خدا نے تعالیٰ کے کہ ہر وقت دروازہ توبہ کا اُس کی جناب میں کھلا ہوا ہے اور یہ کہ آدمی کثرت گناہگاروں کی سے عاجز ہو جاتا ہے اور جواب دیتا ہے بخلاف جناب باری کے کہ جس قدر گناہگار زیادہ ہوں جو بخش رحمت اُس کی کا زیادہ تر ہوتا ہے حضرت ذوالنون مصری سے پوچھا کہ حقیقتِ توبہ کی کیا ہے کہا توبہ چھ چیزوں سے مرکب ہے اول نہ امت اور پگنا ہوں گز سے ہوتے کے دوسرے ارادہ محکم کرنا کہ زمانہ آئندہ میں اس گناہ کو نہیں کرنے کا تیرے ادا کرنا ہر فرض کا جو فوت ہوا ہو۔ چوتھے ادا کرنے حقوق مخلوقات کے خواہ حقوق مالی ہوں یا جانی یا حقوق ناموسی یا نجویں گلا دینا گدشت اور خون کا جو مال حرام سے پیدا ہوا چھٹے کھانا پینے میں تلخی بندگیوں کی جیسا کہ حلال گناہ مان سرق الم اور حزن کا

کی چٹکی تھی ساتویں یہ کہ معنی خوف کی ایک الم ہے کہ نفس کو ہی کہ وہ بات کی توقع سے حاصل ہوئی ہے یعنی آدمی کے ذہن میں بیٹھ جاتا ہے کہ فلاں سختی مجھ کو پہنچے گی اور معنی حزن کے ایک الم ہے کہ نفس آدمی کو بسبب گم کرنے مرغوب کے یا فوت ہونے کسی مطالب کے ناحق ہوتا ہے اور اس آیت میں نفی خوف کی مقدم اور نفی حزن کے فرمائی اس واسطے کہ معنی نفی خوف کی سلامت نہ بنا

تمام آفتوں سے ہے اور معنی نفی حزن کا پہنچنا تھا مولودوں کے ساتھ دُعا پڑھنا آفتوں کا مبراہ کے حاصل ہونے سے پہلے چاہیے اور اوپر ہر تقدیر کے یکساں بدل میں آگاہ ہے کہ جو رواتبع ہدایت کے خوف اور عون بالکل کیونکر جاتا ہے اس واسطے کہ باوجود اتباع ہدایت کے بھی کب خوف باقی ہے کہ شاید تقدیر کی تحریر غلاب آئے اور سعادت اس کی ساتھ شہادت کے بدل جائے جب تک غلابی جادے گھاٹوں سے کہ موت اور قبر اور اٹھنا بعد مرنے کے اور کھڑا رہنا عورت کا اور ظہر ہونا اطفال نملوں کا اور قیام مزین و رفیع کا جب تک پہلی صراط پر سے گزرنے والے ہیں اور اس حاصل ہونا حاصل ہے اور اس واسطے ہر روز قیامت کا کافروں اور فاسقوں اور سلاطین بلکہ انبیاء اور سرسلیس کو بھی ہوگا اور دلیل اس کی قول اللہ تعالیٰ کہ ہے کہ تَذَرُوهَ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَهَهُمْ بِسُكْرَانِيٍّ يَعْنِي جَنِّ دَن اُس کو دیکھو گے مجھول جائے گی پر دودھ پلانے والی اپنی پلائی ہوئی اود ڈال دے گی ہر پیٹ والی اپنا پیٹ اور دیکھے کہ ان پر نشہ اور نہیں ہیں وہ نشہ میں پر مذہب اللہ کا سنت فکیت تنقون ان کفرتمہ یوما یجعل الولدان شیباً یعنی پھر کچھ کچھ کہہ گے اگر منکر ہو گئے اس لئے کہ جو کر ڈالے لاکھوں کو بوڑھا یعنی اتنا بڑا دل ہو گا کہ لڑکے بوڑھے ہو جائیں گے اگرچہ وہاں جیسے ہیں دیئے ہی رہیں گے یوم یجمع اللہ الرسل فبقول ماذا آتینم یعنی جس دن اللہ جمع کرے گا رسولوں کو پھر کہے گا تم کو کیا جواب دیا فتنشنت الذین ائسل فیہم و تنشنت المرسلین یعنی پس البتہ پوچھیں گے ہم ان سے جن کے پاس رسول بھیجے تھے اور البتہ پوچھیں گے رسولوں سے بلکہ اگر علماء نے لکھا ہے کہ اللہ بہشت کا وجود داخل ہونے بہشت کے بھی خوف جلال الہی اور عظمت اُس کی کا باقی رہے گا جواب اس کا یہ ہے کہ خوف اور جہان آخرت میں نہ ہو گا اور اتباع ہدایت کا دم واپس نہ کہ موجب بشارت اہمال کا ہوتا ہے اس طرح ہرگز نہ معاملہ میں آسانی ان کے ساتھ کی جائے گی اور اپنے طلبوں اور راہروں کو بھیجیں جیسا کہ دوسری آیت میں مذکور ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقموا ثم نزل علیہم الملائکۃ ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة الیٰ کنتم توعدون یعنی تحقیق جنہوں نے کہا رب ہمارا اللہ ہے پھر اُسی

مٹھہرے ہے ان پر اترتے ہیں فرشتے کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سنو اس بہشت کی جس کا تم کو وعدہ تھا اور لاحق ہونا خوفِ آلام کا آخرت میں واسطے وہ بہشتِ مختبروں قیامت کے ہوگا اور قیامت کی بہشت ایسی ہوگی کہ سبب اس کے جو کہ لذات اجمالی حاصل ہوئی تھی وہ بھی فراموش ہو جائے گی لیکن ہر گاہ کہ وہ خوفِ سریع الاوال ہے گویا کہ خوف نہیں ہے لایحز نہم الفرع الا کبد وتلقاھم الملائکۃ هذا الیوم کما اللہ یکنتم تو عدون یعنی نہ غم ہوگا ان کو اُس بڑی گھبراہٹ میں اور کہنے آویں گے ان کو فرشتے آج دن تمہارا ہے جس کا تم سے وعدہ تھا اور وہ بہشتِ جلال الہی کے تین خوف نہ رکنا چاہیے اور نہ وہ موجب غم اور اندوہ کا ہے ان باقی رہنا وہ بہشتِ جلال الہی کا بہشت کے اندر مٹانی خوف کے نہیں اور کیا اچھا ہے وہ کہہ گیا نظم

بلے مرگ علیٰ خوشترنگ و منقار داشت ز دندراں برگ و نوا و خوش نالہا نگار داشت
گفتش ہدیہ دل میں نالہ و فریادیت ز گفت مارا حلوہ معشوق بر این کار داشت

اور اسی واسطے اہل ترقی نے کہل ہے کہ خوف کو جس وقت ساتھ لفظ علی کے استعمال کرتے ہیں معنی الم اور ضرر کے اس میں رعایت کئے جلتے ہیں اور جو لوگ کہ اتباعِ ہدایت کا کرتے ہیں ان کو اس قسم کا خوف نہ ہوگا اگر ان کو خوف ہے وہ بھی ان کے نفع کے واسطے ہے کہ اس خوف سے ترقی درجوں کی اور زیادہ ہوتا ثواب ان کے کا ہے لہٰذا خائف مقامِ ربہ جنتان اور اس واسطے لا خوف لہم ارشاد کیا بلکہ لا خوف علیہم فرمایا اور ایسے ہی خوفِ خدا بحال الہی کا بھی اس خوف میں داخل نہ کرنا چاہیے کہ خوفِ جلال الہی کا باعث ضرر اور تعجب نہیں جیسا کہ خوفِ باپ اور استاد اور پیر کا کہ بالطبع برا نگینہ کرنے والا اور پر ادب کے ہے اور نیام اُس کی اور توقع یافتہ ہونے کسی منفعت کے نہیں اور مناسب اس مقام کے ہے جو کہ شیخ ابوالحسن اشعری علیہ الرحمۃ نے ایک قاعدہ کلیہ مقرر کیا ہے اور وہ یہ کہ تمام چیزوں میں خواہ سعادت خواہ شقاوت خواہ ایمان خواہ کفر خواہ ہدایت خواہ ضلالت اعتمادِ خدا پر کیا ہے پس کافر اللہ کے نزدیک وہ ہے کہ موت اس کی کفر پر ہو اور مومن وہ ہے کہ جو بائیکاٹ لگاس جہان سے سبک پس تابعِ ہدایت کا اس آیت میں وہی ہے کہ ختم اُس کا اور پر ہدایت کے ہر اند وہ شخص کہ بالفعل اُس

نے راہ نیک اختیار کی اور فائدہ اس کا مستور ہے چودھویں یک متعلق اس قصہ کے موافق مدنیہ کے کئی چیزیں ہیں مگر ان کے یہ ہے کہ اقول حضرت حوائی فریب شیطان کا کھایا اور بعد اُن کے اُن کے مشورے حضرت آدم نے اس خطا کو اختیار کیا جیسا کہ مالک اندیکوچ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ قال اللہ عز وجل اكلت من الشجرة التي نصبك عنها قال يارب زينة في حواء قال فرئت حواء عند ذلك فعيل لها عليك الوفة وعلى بناتك یعنی کہا اللہ نے آدم سے کیا شے باعث ہوئی اور اس بات کے کہ کھایا تو نے اس درخت سے کہ منع کیا تھا میں نے تجھ کو اس کے کھانے سے کہا ہے تب رخت دلائی اس کی کھجور کو خراب کیا پس حجج ماری اس وقت حوائی کہا پس کہا گیا واسطے اُس کے اوپر تیرے چہرہ اور اوپر لڑکھیل تیری کے اور دار قطن نے کتاب الانذار میں حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب سے روایت کی ہے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الله بعث جبریل الى حواء حين دعت فنادت رجعا جاء مني دمه لا اعرفه فنادها لادميتك وذريتك ولا جعلته كفارة ولم يور ا یعنی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کہا انھوں نے تمہیں اللہ تعالیٰ نے بھیجا جبریل کو طرف حق کے جس وقت خون آیا اُس کو پس پکڑا اُس نے سب اپنے کو کہ آیا مجھ کو خون نہیں پہچانتی ہوں میں اُس کو پس پکارا اللہ نے اُس کو البتہ خون جاری کر دیا تیرا اور اولاد تیری کا اور البتہ مقرر کر دیا واسطے تیرے کفارہ اس کو کہ ناکنا ہوں سے اور صحاح ستہ میں ساتھ روایت ابو ہریرہؓ کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ نوح بنو اسرائیل لم یغفر لهم ولولا حواء لكانوا الصالحين ان شئ ذو جها الدھر یعنی اگر نہ ہوتے بنی اسرائیل نہ سڑا گوشت اور اگر نہ ہوتی حواء نہ خیانت کرتی کوئی عورت غلام اپنے کی تمام وقت اور یہی نے دلائل البتہ میں اور غیبی پچ تائید کے ساتھ روایت ابن عمرؓ کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے کہ ذایا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فہمست علی آدم بحصلتان کان شیطانی مسلما وشیطانہ کافرا وادوا جی عنوانی علی دینی وزوجتہ عوفالہ علی خطیئہ یعنی فضیلت دیا گیا میں اور آدم کے ساتھ

دو فضیلتوں کے ہو گیا شیطان میرا مسلمان اور شیطان اُس کا کافر رہا اور عورتیں میری مددگار بنی ہیں اور پُر دین مسکے کے اور عورت اس کی مددگار ہوئی اور خطا اُس کی کے اور مَخلد اُن کے یہ بھی ہے کہ جبکہ اُنہوں نے حضرت آدم کی موافق اکثر روایتوں کے زمین ہے ملک ہند میں سے کہ اُس کو جنگل کہتے ہیں اور حاکم اور بیہقی ساتھ روایت ابن عباس کے لائے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کچھ جانتے ہو تم کہ زمین ہند کی خوشبویات کی زمینوں سے کس واسطے حاصل ہے اور قسم قسم کی خوشبوئیں جیسا کہ عود اور جوز اور قرفل خاص اسی زمین کے ساتھ کیوں ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ جب حضرت آدم اس زمین میں اُنہوں سے بہشت کے درختوں کے پتے اُن کے بدن پر تھے ہوانے اُن پتوں کو منتشر کر دیا جس درخت پر کہ کوئی پتا اُن پتوں میں سے پہنچا اور اس درخت سے چٹ گیا خوشبو اُس میں پیدا ہو گئی اور حضرت خرموافق اکثر روایتوں کے جہدہ میں گریں اور ابلیس پتہ جنگل طیسان کے کہ کئی کوس بصرہ سے ہے اور سانپ اُس جگہ کہ اصغیان بالفعل ۲۰ بار ہے جب حضرت آدم نے واسطے توبہ کے حج خانہ کعبہ کا فرمایا اور وہ حج سے فارغ ہوئے حضرت خرموافق ملاقات ہوئی اور توالد و تناسل جاری ہوا اور انھیں میں سے یہ ہے جب حضرت آدم کو بہشت سے زمین پر بھیجا تیس قسم کے میوے جنت کے ہمراہ ان کے کر دیئے کہ وہ زمین میں نہتے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اُھبط آدم بثلثین صنفاً من فاكهة الجنة منها ما يוכל داخله وخارجه ومنها ما يוכל داخله ويطرح خارجه ومنها ما يוכל داخله ويطرح خارجه ۱۱ اخله یعنی اُنہوں سے گئے آدم ساتھ تیس قسموں کے میووں جنت کے سے بعضے اُن میں سے وہ تھے کہ کھایا جاتا ہے اندر اُن کا اور باہر اُن کا بھی اور بعضے اُن میں سے وہ ہیں کہ کھایا جاتا ہے اندر اُن کا اور بیچنکا جاتا ہے باہر اُن کا اور بعضے اُن میں سے وہ ہیں کہ کھایا جاتا ہے باہر اُس کا اور پھینکا جاتا ہے اندر اُس کا اور بعضی روایتوں میں تعین ان میووں کی بھی آئی ہے کہ عجمہ اور ترنج اور وزان میں سے تھا اور یہ کہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے اور ابن عساکر نے تاریخ اپنی میں ساتھ منہج کے مسلمان فارسی سے روایت کی ہے کہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آدم اُھبط بالهند ومعد السند ان والكلبتان والمطرقة واهبط

بیان اترنے حضرت آدم اور حوا اور ابلیس اور سات اور طافس کا زمین میں
 حواء بجد کا یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدم انا سے گئے ہند میں اور ہوا
 ان کے تین اوزار لوہار کے تھے یعنی آہرن اور جس سے لوہے کو کپٹتے ہیں اور ہتھوڑا اور آہری
 حمی حوا بیچ جدہ کے اور ساتھ روایت میں ہے کہ حج کے ولید ہوا ہے کہ حجر اسود بھی ہمراہ حضرت
 آدم کے بہشت سے آیا ہے اور عصا موسیٰ علیہ السلام کا ہمراہ ان کے بہشت سے آیا اور وہ عصا
 اس کے درخت کا تھا کہ یہ بھی بہشت کے درختوں میں سے تھا طول اس کا دس گز تھا موافق قد
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حج خانہ کعبہ کا ادا کیا حجر اسود کو
 اور پرہیزا ابو قیس کے رکھا اور وہ پتھر اندھیری راتوں میں چاند کی مانند چمکتا تھا جہاں تک
 شعاع اس کی پڑی حد حرم کی مقرر ہو گئی اور طبرانی اور ابونعیم اور ابن عساکر ساتھ روایت ابوبکر
 کے لاتے ہیں کہ جب حضرت آدم بہشت سے نکل کر زمین پر پڑے کمال دہشت ان کو تھی حضرت
 جبریل نے اگر آواز بلند سے اذان کہی جبکہ اس کلمہ پر پہنچے کہ اللہ ھد انا ھتھدا رسول اللہ
 حضرت آدم کو بسبب سنیے اس نام کے انس اور اطمینان حاصل ہوا اور دہشت دور ہوئی اور انھیں
 میں سے یہ کہ ان اہل عالم نے روایت کی ہے کہ حضرت آدم نے وقت اترنے کے دُنیا میں بہشت سے
 دونوں ہاتھ اوپر دو نفل زانو اپنے کے رکھے تھے اور سر اُٹھادیاں دونوں نالوں کے رکھ کر شرمندہ
 کی مانند گردن نیچی ڈالی تھی اور ابلیس نے اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو بوجھ بنا کر ان دونوں
 اپنی کوکھ پر رکھا تھا اور سر اُٹھادیاں اس کی طرف بلند کر کے شکل حیرت زدگی کے کہ منکر ہوتے ہیں
 نیچے اُترا تھا اور ابن ابی شیبہ نے بیچ تصنیف اپنی کے حمید بن بلال سے روایت کی ہے کہ ہاتھ
 اپنا تہ گاہ پر رکھنا نماز میں اسی سبب سے کہ ابلیس بیچ وقت زمین کے آنے کے اسی شکل
 پر آیا تھا اور ابن ابی حاتم نے حدیث سے روایت کی ہے کہ جب حضرت آدم بہشت سے نکلے ہوا
 ان کے تخم طرح طرح کے دیے لگیں حضرت آدم بعد اترنے کے ان تخموں کو بسبب نسیم اور الم گناہ کے
 اور توہم کی نگاہیں بھول گئے کہ کون کون سے دہشت کے تھے ابلیس نے اُس وقت میں دست
 پا کر ہاتھ اپنا ان تخموں پر پہنچایا جس تخم کو ہاتھ اُس کا لکابے منفعت ہو گیا اور سمیت پیدا ہو گئی
 اور جو اس کے ہاتھ سے محفوظ نہ منفعت اُس کی برقرار رہی اور انھیں میں سے یہ ہے کہ حضرت
 آدم کہ بہشت میں کبھی حاجت باز کی نہ ہوئی تھی جب زمین پر آئے اول اول میرہ بھی کا کھایا

اور ان کو حاجت پانچانہ کی شکم میں ہوئی نہایت حیران ہوئے وائیں بائیں دوڑتے تھے اور نہیں جانتے تھے کہ کیونکر یہ حاجت رفع ہوئے جبریل آئے اور ان کو طریق تقاضا حاجت کا تعلیم کیا۔ جب آپ نے براہیں بدبو سونگھیں گریہ اور زاری اُن پر غالب ہوئی ستر دن اسی غم میں رہتے کذا رواہ ابن ابی الدنیا فی کتاب البکاء عن امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و اخرج ابن عساکر من طریق جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لما خلق الدنیا لم یخلق الدنیا ذہبا ولا فضة فلما اھبط آدم وحواء انزل معہما ذہبا و فضة فسلکھ ینابیع فی الارض منفعة لا ولادھما من یوزعھا یعنی بیکہ روایت کیا ہے اس کو ابن ابی الدنیا نے بیچ کتاب بکا کے امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اور نکالا ہے ابن عساکر نے طریق جعفر بن محمد سے کہ روایت کی اُس نے باپ اپنے سے اور باپ اُس کے نے دادا اُس کے سے کہ کہا اُس نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یحییٰ اللہ تعالیٰ نے جب پیدا کیا دنیا کو نہ پیدا کیا تھا اُس میں سونا اور نہ چاندی پس جب کہ اُس نے گئے آدم اور حوا آنا اور ساتھ اُن کے سونا اور چاندی پس جاری کئے اُس کے چشے زمین میں اُس نے بیان پیشہ مقبول کا

فائدہ اولاد ان دونوں کے کہ بعد اُن کے ہوئے تھے اور وہی نے منفردوں میں ساتھ روایت انس بن مالک کے اُن حضرت سے نقل کی ہے کہ اقل من حال آدم یعنی پہلے پہلے کا ہونے کا حضرت آدم نے شروع کیا اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور ابن عساکر نے بھی کہ کان آدم مرا ثا یعنی حضرت آدم کا ششکانی کرتے تھے اور معاش اپنی اسی پیشہ سے حاصل کرتے تھے اور حضرت نوح علی نبینا بڑھی تھے اور حضرت ادریس علیہ السلام رکن تھے اور حضرت ہود اور حضرت صالح دونوں تجارت کرتے تھے اور حضرت ابراہیم بھی زراعت کرتے تھے اور حضرت شعیب صاحب مویشی تھے اور اولاد مویشی کی سے اور دودھ سے اور شہم اُن کی سے معاش اپنی کرتے تھے اور حضرت لوط بھی زراعت کرتے تھے اور حضرت موسیٰ نے کچھ مدت تک بکریاں چرائیں اور حضرت داؤد زہر بنایا کرتے تھے اور حضرت سلیمان علیہ السلام خواص اور خواص وہ ہے کہ درخت کے پتوں سے کوئی چیز مئے مثل زنبیل اور بوریا اور پٹکے کے اور

باد جو داس کے کر اُن کو بادشاہت تمام زمین کی تھی مگر سوائے کسبِ طاقت لینے کے نہیں کھاتے تھے اور ہر مہینے میں نو دن روزہ رکھتے تھے تین روزہ اول چاند کے اور تین روزہ درمیان سے اور تین اخیر چاند کے اور باد جو اس زہر کے اُن کے تین قوت بشری اس مرتبہ کی تھی کہ سات سو کنیزیں اور تین سو عورتیں منگو صوان کے گھر میں تھیں اور حضرت عیسیٰؑ سیاحی کرتے تھے اور کئی طرح کا پیشہ نہیں کرتے اور کہتے تھے کہ جس نے کھانا چاشت کا بھوکہ کھلایا ہے وہی کھانا شام کو بھی کھلائے گا اور جو کھانا شام کو کھلائے گا کھانا چاشت کا بھی کھلائے گا اور باد جو اس تمام سیر اور سفر کے تمام رات جاگتے اور دن کو روزہ رکھتے اور حضرت عیسیٰؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشہ باد کا تھا۔ حق تعالیٰ نے آخر عمر میں رزق اُن کا نیچے سایہ نیزہ اُن کے کے کیا تھا اور اُن سب میں سے یہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام مقبول التوبہ ہوئے حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور پکارا کہ اے جانور وزین کے حق تعالیٰ نے تمہارے اوپر خلیفہ کو بھیجا ہے پس اطاعت اور فرمانبرداری اس کی کرو جانوروں دیکھ کے نے سراپا اٹھایا اور اطاعت اور فرمانبرداری ظاہر کی اور جانور جنگل کے تمام گردا گرد حضرت آدم کے آگے کھڑے ہوئے حضرت آدم علیہ السلام ہر ہر جانور کو آگے اپنے بٹلاتے تھے اور اوپر سر ادا بیٹھا اُس کی کے ہاتھ پھیرتے تھے جو جانور جنگل کا پاس حضرت آدم علیہ السلام کے آیا اور ہاتھ اُن کا اُس جانور پر پہنچا اہلی اور خالگی ہوا کہ معاش اس کی آدمیوں میں ہے جیسا کہ گھوڑا اور اونٹ اور بیل اور بکری اور کتا اور بلی اور حیر کسی نے اپنے تئیں کھپا ہوا رکھا اور پاس حضرت آدم علیہ السلام کے نہ آیا اور برکت ہاتھ اُن کے کی نہ پانی وحشی رہا کہ جنی آدم سے نفرت کرتا ہے جیسا کہ نیل گاؤں اور گورخ اور دعا حضرت آدم علیہ السلام کے واسطے اولاد اپنی کے

ہر ن اور سوائے اُس کے اور کان میں سے یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے بعد توبہ کے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدایا یہ بندہ تیرا کہ ابلیس ہے درمیان میرے اور اُس کے عداوت مستحکم ہوئی اگر تو امانت میری اور اولاد میری کی نہ کرے تو ہم کو قدرت متبادلہ اُس کے کی نہ ہوگی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص اولاد تیری میں سے پیدا ہوگا اُس کے ساتھ ایک فرشتہ اپنے فرشتوں میں سے مقرر کریں گے تا اُس کو وسوسہ اس دشمن کے سے منع کرے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ بار خدایا اس سے بھی زیادہ امانت چاہتا ہوں میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ دروازہ توبہ کا

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اول

واسطے اولاد تیری کے کھلا ہوا رکھیں گے جب تک کہ مروج بدل میں ہے تو یہ مقبول ہے حضرت
 آدم علیہ السلام نے کہا کہ اب مجھ کو کفایت ہوگی جیسا ابلیس کے یہ معاملہ دیکھا ساتھ کمال تفریع
 اور زاری کے جناب انہی میں عرض کی کہ بار خدا یا اس بندہ اپنے کی کوشش میرا ہے اس قدر اعانت
 کی اب کس طرح مجھ کو قدرت اس کے بہکانے پر ہوگی میری بھی مدد فرما حق تعالیٰ نے فرمایا تجھ کو
 قدرت دی اور تیری اولاد کو ہمراہ ہر ایک شخص کے اُس کی اولاد میں سے تیرا بھی ایک فرزند پیدا
 ہوگا کہ تمام عمر اس کے گراہ کرنے میں مصروف رہے گا۔ ابلیس نے عرض کی کہ بار خدا یا اس سے بھی
 زیادہ مدد اپنی چاہتا ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا پورست بنی آدم میں پھلیں اور سینہ اور دلوں اُن کے
 میں اپنا گھر بنا لیں ابلیس نے عرض کی کہ اس سے بھنی بارہ نشت چاہتا ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھ
 کو قدرت دی اور ہر شخص کے میں نے آدمیوں کی تمام فرج اور لشکر اپنا خواہ سوار خواہ پیادہ
 جمع کرے تو ہر طرف سے دورا پر اس کے جرم کرے اور بیچ مالوں اور اولاد اُن کی کے شریک ہو
 کذا اس رواہ ابن ابی الدنیا فی مکائد الشیطان وابن المنذر عن جابر
 بن عبد اللہ مرضی اللہ عنہ یعنی میسا کہ روایت کیا اس کو ابن ابی النبی نے بیچ
 مکائد الشیطان کے اور ابن المنذر سے روایت کیا جابر بن عبد اللہ سے اور انھیں سے یہ ہے
 کہ امام احمد اور بیہقی نے سلمان فارسی سے اور ابن عساکر نے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی ہے کہ حضرت آدم کو بعد توبہ کے وحی ہوئی کہ چار باتوں کو یاد رکھ اور ہر ایک کو اپنی اولاد
 میں سے پہنچا ایک اُن چار میں سے ایک حق میرا ذمہ تیرے ہے اور دوسرا حق تیرا جو میرے ذمہ ہے
 اور تیسرا معاملہ کہ درمیان میرے اور درمیان تیرے ہے اور چوتھا معاملہ کہ درمیان تیرے اور
 درمیان خلق کے ہے حق میرا ذمہ تیرے پس یہ ہے کہ تو عبادت کرے اور ساتھ میرے کسی کو نہ کیج
 نہ کرے اور جو کہ حق تیرا میرے ذمہ ہے پس وہ یہ ہے کہ جو مخلوق تیرے کی تمام اور کمال تیرے
 تیں پہنچاؤں میں اور کسی طرح کا ظلم اور نقصان اس جزا میں نہ کروں اور وہ معاملہ کہ درمیان
 میرے اور تیرے جاری ہے پس وہ یہ ہے کہ تیری طرف سے سوال اور دُعا اور میری طرف سے
 قبولیت اور عطا اور وہ معاملہ کہ درمیان تیرے اور درمیان خلق کے ہے پس وہ یہ ہے
 کہ جو چیز اپنے اوپر نہ پسند کرے تو دوسروں کے اوپر بھی مت پسند نہ کر اور جو چیز کہ چاہے تو کہ

آدمی میرے ساتھ کریں تو بھی ویسا ہی آدمیوں کے ساتھ کرو اور انہیں میں سے یہ ہے کہ خطیب اور ابن عساکر نے انس بن مالک سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ آخر عمر میں جبکہ اولاد اور اولاد کی اولاد اُن کی چالیس ہزار لکھو نبی پہنچی خاموشی اختیار کی اور قَلْبِ کلام کا التزام کیا اس واسطے تمام اولاد ان کے پاس جمع ہوئی اور عرض کی کہ اے باپ ہمارے تھائے میں کیا ہے کہ ہمارے ساتھ کلام نہیں کرتے ہو اگر ہم سے بہ نسبت تھائے کچھ تفسیر اور گناہ صادر ہوا ہو اُس کی اطلاع کرو تاکہ ہم توبہ اُس سے کریں حضرت آدمؑ نے اُس وقت میں کلام کیا اور کہا کہ اے بیٹو میرے حق تعالیٰ نے مجھ کو بسبب شامت گناہ میرے کے بہشت سے نکال کر زمین پر ڈال دیا اور تمام عمر میری اس تپے تاب میں گزری کہ ساتھ کسی حیل کے اپنے تئیں پھر اسی مکان میں پہنچاؤں اُس وقت مجھ کو وحی آئی کہ اقل الکلام حتیٰ ترجع الی اجزادی یعنی باتیں کم کر تاکہ پھر ظن ہمایگی میری کے پہنچے تو اور ابن صلاح نے بیچ امالی اپنی کے محمد بن نصیر سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا میں چاہتا ہوں کہ تمام دم عمر میری کے تیری حمد اور تسبیح میں گزریں لیکن تو نے کھیتی اور حرفت میں ایسا مشغول کیا کہ اُس سے فرصت نہیں پس مجھ کو ایسی چیز تعلیم کر کہ تسبیح اور حمد تمام خلق کی اس میں جمع ہو حتیٰ تعلق نے وحی بھیجی کہ وقت صبح اور شام کے ان کلموں کو تین بار کہہ الحمد للہ رب العالمین حمد الیوا فی نعمہ ویکافی مزید کو مہ اس واسطے کہ یہ کلمات شامل سب قسم کی حمد اور تسبیح کو ہیں البتہ ایشین نے قنادہ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے تمام عمر مینہ کا بیان ابتدا بنانے اشرنی اور روپیہ کا

پانی پیا زمین کا پانی ہرگز نہ پیا اور ابن ابی شیبہ نے کعبہ جبار سے روایت کی ہے کہ اول روپیہ اور اشرنی حضرت آدمؑ نے بنایا تھا اور سونے اور چاندی کو چیزوں کی قیمت میں رواج دیا اور ابن سعد اور ہاکم اور دو سکے محمد بن نے ابن ابی کعب سے اور انھوں نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب وقت حضرت آدمؑ کی نزدیک پہنچی اُس وقت خواہش بہشت کے میوے کھانے کی غالب ہوئی خود بسبب ضعف اور نہ ہونے قوت کے حرکت نہیں کر سکتے تھے۔ بیٹوں اپنوں کو کہا کہ جاؤ تم اور میرے واسطے خدا سے میوے بہشت کے مانگو اور اس وقت میں آدمیوں کی عادت یہ تھی کہ جو مطلب خدا سے مانگتے تھے کعبہ معظمہ کی زمین پر آتے تھے اور دعا

سورۃ البقرۃ پارہ ائم

مبارک دعا کرتے تھے حاجت روا ہو جاتی تھی حضرت آدم کے بیٹے اس قصہ پر نکلے حضرت جبریل اور
اور فرشتے ان سے ملے اور مطلب دریافت کیا انھوں نے حضرت آدم کی فرمائش کا حال بیان
ذکر دیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کا

کیا فرشتوں نے کہا کہ ہمراہ ہلے پھراؤ کہ ہم خود بخود مطلب تمہارا لائے ہیں جب پاس حضرت
آدم علیہ السلام کے پہنچے حضرت حوا سمیت کے فرشتوں کو دیکھ کر ڈریں اور حضرت آدم کے پاس کہ
ہوسنے لگیں حضرت آدم نے اُن کو ترش روئی سے کہا کہ اس وقت میں مجھ سے دُور ہو کہ جو کچھ پہنچا
تیرے سبب سے پہنچا میرے درمیان میں اور درمیان بھیجے ہوں پروردگار میرے کے عامل مت ہو

فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کی رنجِ بغض کی اور کہا اے میٹھا آدم کے دیکھو تم کہ ہم ساتھ باپ
تمہارے کے کیا کرتے ہیں دیے ہی تم بھی اپنے مُردوں کے ساتھ کتے رہو حضرت جبریل غوثِ ربوبی
کی بہشت کی خوشبوؤں سے مانند ارگجہ کے اور کفنِ بہشت کے کپڑوں سے اور میرے پتوں بہشت کی
بیروں میں سے لائے اور حضرت آدم علیہ السلام کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور حنوط ملا اور بعد اُس کے
اُن کو اٹھا کر کعبہ میں لے گئے اور اوپر ان کے نماز پڑھیں اور متصل معبدِ خیف کے دفن کیا اور دارِ

نئے پنج سنن اپنی کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ صالحی جبریل علی آدم
وکبر علیہ اربعاً صلے جبریل بالمدنۃ یومئذ فی مسجد الخیف و
اخذہ من قبل القبلة و لحد لہ دسہ قبر، یعنی حضرت جبریل نے اوپر جنازہ
حضرت آدم علیہ السلام کے امام ہو کر نماز پڑھی اور چار تکبیر کی کہیں اُس دن پنج مسجد خیف کے
اور بدن ان کا قبلہ کی طرف سے قبر میں لائے اور قبر ان کی بغلی کی اور بعد دفن کرنے کے قبر انکی
کو ڈھلوان کو بان اونٹ کی شکل پر بنایا اور ابن عباس نے ابی بن کعب سے مرفوعاً روایت کی
ہے کہ واسطے حضرت آدم علیہ السلام کے قبر بغلی بنائی اور باعتبار عدد و طاق کے ان کو غسل دیا اور
ابن عباس کہ عطاء فرمائی سے لایا ہے کہ حضرت حوا علیہا السلام نے سات روز تک اوپر حضرت آدم
علیہ السلام کے ماتم کیا اور گریہ اور زاری کرتی تھیں اور ابو الشیخ اور ابن عدی نے عیسیٰ بن
ابن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ کوئی آدمی اہل بہشت سے نہ ہو گا کہ کوئی اُس کو اُس جگہ اُس کے نام
کے ساتھ بلاویں گے مگر حضرت آدم علیہ السلام کو کہ اُن کو اُن کی کنیت سے اُس جگہ بلاویں گے اور کہیں
کہ ابا محسنہ اور کسی بہشتی کے منہ پر داڑھی اور مونچھیں نہ ہوں گی مگر حضرت آدم علیہ السلام کو انکی

داڑھی لمبی ناف تک ہوگی اور پہنچنے والے النبوۃ میں حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل الجنة ليست كخی الاطوم فانه يكنى ابا محمد تعظيما وتوقيرا يعني كبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جنت کے واسطے کنیتیں نہ ہوں گی مگر آدم ہیں تحقیق ان کی کنیت ابو محمد ہوگی واسطے تعظیم اور توقیر کے اور ابو الشیخ نے اسی مضمون کو یکر بن عبد اللہ النوفی سے روایت کی ہے اور ابن عساکر غالب بن عبد اللہ عقیلی سے لائے ہیں کہ کنیت آدم کی ابو البشر ہے دنیا میں اور ابو محمد ہے جنت میں اور ابو الشیخ نے خالد بن معدان سے روایت کی ہے کہ اُترنا حضرت آدم علیہ السلام کا ہند میں تھا اور بعد مرنے کے اُن کو اُٹھا کر خازن کعبہ کے پاس لائے تھے اور ڈیڑھ سو آدمی اُن کی اولاد میں سے نوبت نوبت اٹھانے کی خدمت میں مقرر تھے اور ابو الشیخ نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ قبر حضرت آدم علیہ السلام کی خنایں ہیں پچ مقام مسجد خیف کے اور قبر حضرت عا علیہا السلام کی بدہ میں ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو فرمایا کہ فامتا یا نبتکم متی هدائے فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ابلیس نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا آدم کو وعدہ کرامت کا فرمایا تو نے اور واسطے اولاد بیان کتاب در قرآن اور رسول اور مسجد ابلیس کا اُس کی کہ کتاب اور رسول اور علم اور جگہ پہنچنے اُنکے کی اور کھانا اور پینا اور ظربت اور آواز خوش عنایت فرمائی تو نے مجھ کو زما کہ ان چیزوں میں سے کیا دیا تو نے مجھ کو خدا نے فرمایا کہ کتاب تیری دسم ہے یعنی نیلا کر نابہن کا ساتھ ٹوٹی کے اور قرآن تیرا شعر ہے اور رسول تیرا کاہن اور برہمن اور کشیش اور بزم خوان تیرا علم تیرا سحر ہے اور کھانا تیرا ہر مردار کا اس کے ذبح کرنے کے وقت نام خدا کا نہ یا گیا ہو اور پینے تیرے کی چیز جو چیز مست کرنے والی ہے جیسا کہ مہلک کا پانی اور پرت کا پانی اور شراب اور مانند اس کے اور جگہ پہنچنے تیرے کی حمام ہے اور باتیں تیری جھوٹے قسے اور مؤذن تیرا مزامبر اور بربط اور مسجد تیری بازاس ہے اور آواز تیری آواز گھنٹے کی اور ہمال شکار تیرے کا عورتیں ہیں ابلیس نے کہا کہ اے رب میرے یہ سب باتیں کافی شافی ہیں اپنی معاش میں مجھ کو اور منجملہ ان چیزوں کے یہ بھی ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام قرب الہی سے دُور ہوئے اُن کو بسبب اس کے کمال وحشت حاصل ہوئی حق سبحانہ نے اُن کو حکم فرمایا کہ جس جگہ اب کعبہ ہے ایک گھر

تیار کروا مندی بیت المعمور کے کہ آسمان میں کعبہ فرشتوں کا ہے اور گرد اس کے طواف کرو جیسا کہ فرشتے مگر دیت المعمور کے طواف کرتے ہیں حضرت آدم جیسا کہ فرشتوں کو انھوں نے طواف کرتے ہوئے دیکھا تھا اس طرح طواف خانہ کعبہ کا کرتے تھے اور نماز اُس کی طرف پڑھتے تھے جیسا کہ فرشتے بیت المعمور کی طرف پڑھتے تھے روایت کیا اس کو طبرانی نے عبد اللہ بن عمر سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم نے ہندوستان کی زمین سے چالیس حج پایادہ کئے ہیں اور منجملہ اُن چیزوں کے یہ بھی ہے کہ صبح بخاری و مسلم اور باقی صحاح شریف میں اصل اس قصہ کا مذکور ہے اور بیہقی کتاب السماء صفات میں اور واحدی نے کتاب الشریعۃ اور ابو داؤد نے ایسا ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

اعتراض کرنا حضرت موسیٰ کا حضرت آدمؑ میر
ارشاد کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدایا حضرت آدم سے میری ملاقات کروائے تاکہ ان سے دریافت کروں کہ انھوں نے ہم کو اور اپنے تئیں بہشت سے کس درجہ نکلوایا اور محنت اور بلاؤں میں دُنیا کے اندر بھنسا یا حق تعالیٰ نے اُن کو اُن سے ملوایا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطور اعتراض کے حضرت آدمؑ سے کہا کہ تم وہی آدم ہو کہ حق تعالیٰ نے رُوح خاص اپنی تمھارے اندر ڈالی اور ہر چیز کے نام تم کو سکھلا دیئے اور فرشتوں سے تم کو سجدہ کروایا اور بہشت اپنی میں تمھاری سکونت مقرر کی حضرت آدمؑ نے کہا کہ ہاں میں وہی آدم ہوں حضرت موسیٰ نے کہا پس کیا سبب ہوا کہ بہشت سے تم نکلے اور ہم کو بھی نکالا اور زمین پر پڑے حضرت آدمؑ نے جب یہ اعتراض سنا اُن سے فرمایا کہ تو کون ہے اُنھوں نے کہا میں موسیٰ ہوں حضرت آدمؑ نے کہا وہی موسیٰ ہے کہ خدا کے ساتھ قصہ نے باتیں کیں اور تجھ کو جو خبر بزرگ زیدہ اپنا کیا ہے اُد رتبہ درجات کا تجھ کو عطا کیا اور تورات عنایت کی حضرت موسیٰ نے کہا کہ ہاں میں وہی موسیٰ ہوں حضرت آدم علیہ السلام نے کہا پس سچ کہہ کہ تورات میری پیدائش سے کتنی مدت پہلے لکھی گئی تھی حضرت موسیٰ نے کہا کہ دو ہزار برس پہلے تم سے لکھی گئی تھی پھر حضرت آدمؑ نے کہا کہ آیا تورات میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ وعصیٰ آدم و بنہ یعنی نافرمانی کی آدمؑ نے رب اپنے کی حضرت موسیٰ نے کہا کہ البتہ موجود ہے حضرت آدمؑ نے کہا پس کس واسطے مجھ کو ملامت کر لے اور اس امر کے کہ میری پیدائش سے دو ہزار برس پہلے اُس کو لکھ دیا اور مقدر کروایا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے بعد نقل کرنے اس وقت کے فرمایا کہ حضرت آدم حضرت موسیٰ پر غالب ہوئے اور حضرت موسیٰ غاکوش ہوئے اور اس قصہ میں عوالم و گوی کی ایک بڑا اعتراض ہوا تھا لگا کر اگر ایسی گفتگو کیجے ہو لازم آئے کہ ہر شخص بدلاجس کو نصیحت کیلئے ایسی ہی باتیں کرنے لگے اور اپنے نصیحت کرنے والے کو خاموش کر دے اور باپ اور بالعمروں اور بیویوں کو بالکل سرد و سرد ہو جائے۔ اس واسطے کہ بدکار کہنے لگے کہ نیک آدمی پہلے سے ہی ہماری تقدیر میں کھس گئی اور جو تقدیر میں ہو چکا اس کا نام کو خواہ مخواہ پٹے گا بعد تقدیر میں وہی چیز کھس گئی ہے جو ہم کو رہے گا خواہ اختیار سے خواہ بغیر اختیار کے اور جواب اس اعتراض کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی غرض یہ تھی کہ بسبب اس قصہ کے حضرت آدم کے اوپر نکار کیا جہاں واسطے کہ انکار گناہ کا وقت تکلیف کے ہوتا ہے اور حضرت آدم اس وقت تکلف نہ تھے اس واسطے کہ بعد مرنے کے آدمی تکلف نہیں رہتا ہے اور گناہ اس وقت واثق سرزنش کے ہوتا ہے کہ قصہ جرات گناہ کا آدمی کے بار میں گناہ پر ہوا اور حضرت آدم سے یہ گناہ اپنے امادہ اور رضاندی سے صادر نہ ہوا تھا بلکہ انفاٹا سرزد ہو گیا بلکہ غرض حضرت موسیٰ کی سوال کرنے سے یہ حق کو کم سے یہ گناہ کس سبب سے صادر ہوا تھا پس حضرت آدم نے تقدیر کے حملے کو دیا اور طریقہ شریعت کا یہی ہے کہ جو شخص اپنے گناہ سے توبہ کر چکے سرزنش اور طعن اُس کو نہ کرنا چاہیے اس واسطے کہ وہ خود نادم اپنے گناہ پر ہے لائق سرزنش اور طعن کے وہی گناہ ہے کہ اپنے گناہ پر نادم نہ ہو پھر امادہ گناہ کہنے کا رکھے اگر قدرت پائے اور ایک عارف کی زبانی سنا گیا کہ لغزش انبیاء کی اگرچہ گناہ کی شکل میں ہوتی ہے لیکن اُس کے اندر بھی یاد رکھتیں یہ کہ جس میں طعن کرنا اُس شخص کا کام ہے جو بے خبر ہوا اور اسرار اور حکمتوں سے واقف نہ ہوا اور حضرت موسیٰ ایسے شخص نہ تھے کہ ناراض ہوں اسی واسطے حضرت آدم نے حضرت موسیٰ کی بہت سی تعریف کر کے انہیں دیا کہ اَنْدُوسُونَ عَلٰی اَمْرِ قَدْ قَدْ رَعٰی قَبْلَ اَنْ اَخْلُقَ اَی = پس مامست کرتا ہے ترجمہ کو اوپر ایسی لفظ کے کہ مقدم ہو چکے پہلے پیدائش یہی سے پس مامست علامت آدم علی السلام کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم سے باوجود اس کے کہ عارف کامل ہو یہ آپ بعینہ کہ اس لغزش میں کو اس حرکت ہے یہی طرف نسبت کرو اور حکیم کی حکمتوں

کہ اُس کے اندر اُس نے رکھ دی تھیں غافل ہو جاؤ اور اس بات کو جانو تم کہ اس واسطے اس نے مجھ کو پیدا کیا کہ خلافت زمین کی مجھ کو عنایت کرے اور احکام تکلیف میری اولاد میں جاری ہوں اگر وہ گناہ مجھ سے سرزد نہ ہوتا یہ کارخانہ کس طرح سے ہوتا اور کیا اچھا کہنے والے نے کہا ہے بیست

کار پاکان ماقیاس از خود گیر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر
اور حضرت موسیٰ کے اس قسم کے اعتراف بہت ہیں کہ اپنے کمال کی راہ سے کہنے تھے اور کچھ نقصان کی بات اُن کے حق میں نہ تھی بخدا اُن کے حضرت خضر کے قصہ میں تین باتوں کا اتفاق پڑا تھا۔ چنانچہ وہ حکایتیں سورہ کہف کے آخر میں مذکور ہیں واللہ اعلم اور جبکہ ان باتوں سے فرأت ہوئی یعنی اثبات نبوت کا بسبب عاجز ہونے کفار کے بننے مثل قرآن کے سے پھر یاد دلانا اہل اہلسن کا کہ باوجود ثبات ہونے خلافت حضرت آدم کی نفس مرتکب سے اور عاجز ہونے تمام فرشتوں کے رو بہ حضرت اکرم کے بیان کرنے عام چیزوں کے سے فرمانبردار ہی اس نے قبول نہ کی اور انکار اور تکبر کیا پھر یاد دلانا اُس عہد کا کہ حضرت آدم اور اولاد ان کی سے بعد قبل

ہاں عہد بنی اسرائیل کا

ہونے تو یہ اُن کی کے زمین میں لیا تھا بعد اس کے یہ بھی خودی سوا کہ بنی اسرائیل کو وہ عہد بھی یاد دلانے چاہئیں کہ اُن کے باپ دادوں نے خدا سے کہنے تھے اور اس کی کمی وجہ سے مذمت چاہتے تھے اور بنی اسرائیل تمام آدمیوں سے ممتاز تھے نبیوں کے پہچاننے میں کہ یہ لوگ نبیوں کی علامتیں خوب جانتے تھے بسبب اس کے کہ حضرت یعقوب سے حضرت یوسف تک چار ہزار پیغمبران میں جوئے تھے اور بعض پیغمبر بادشاہوں کی صورت میں گئے ہیں جیسے کہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام اور بعض عاملوں اور مشائخ کی صورت میں جیسے کہ حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور بعض وزراء اور شہزادوں کی صورت میں جیسے کہ حضرت شمس اور بعض زاہدوں اور راہبوں کی صورت میں جیسے کہ حضرت یونس پس ان باتوں سے ان کو چاہیے کہ نبوت کو مغلطہ وضع اور ایک شکل میں نہ بھیجیں بلکہ یہ بات مانیں کہ انبیاء کسی وضع پر ہوتے ہیں اور پیغمبر آخر الزماں پر بھی نبی برحق سمجھ کر ایمان لاویں اور فرمانبردار ہوں تاکہ اُن کے ایمان لانے سے اور لوگ بھی کہ جن کو شناخت پیغمبروں کی نہیں ہے اس نبی پر ایمان لاویں اور برحق سمجھیں اور سوا اُس کے

اُن کے پاس کتب الہی موجود ہیں اور سوائے اُس کے اور دلیل بھی ہیں کہ اُن سے برحق ہونا اس
 نبی کا معلوم ہوتا ہے اور جس وقت کہ مدعی اور مدعا علیہ حکمہ میں حاضر ہوں اور نوبت ادا
 شہادت کی پہنچے گا ہوں کہ وہ گواہی دینی فرض ہوتی ہے پس فرقہ بنی اسرائیل تمام آدمیوں
 کے درمیان سے ایسے ہیں جیسے کہ دفتر کے مقدمی ہوتے ہیں کہ ہر شخص کی خدمت اور عہدہ او
 صحت اور سقم اُس کے سے واقف ہوتے ہیں اور اُن کی بات اظہر ہوتی ہے اور گواہی مقبول
 ہوتی ہے اگر ایسے لوگ حاجت کے وقت حق بات ظاہر نہ کریں وہ وبال حق تلفی کا گواہ اور ذلیل
 سے بھی سرزد ہوں گے کہ گردن پر ثابت ہوتا ہے اور اُن کے ساکت کرنے سے ناراستوں کو بھی
 شک پڑتا ہے اور گمان کرتے ہیں کہ اگر یہ شخص اپنے دعوے میں سچا ہوتا یہ آدمی کہ اُن کو حال خوب
 معلوم ہے اس کے سچے ہونے کی گواہی دیتے دوسری وجہ یہ ہے کہ اگرچہ حضرت آدم سے لے کر
 اس وقت تک بے شمار آدمی ہوئے ہیں لیکن ہر وقت بعضے اشخاص ان میں سے منتخب ہوتے رہے
 ہیں اول حضرت نوح کے وقت میں کہ تمام آدمی شرک و بدعت پرستی میں مبتلا ہو گئے تھے اور اس قدر
 اعتقاد ان کے حکم ہو گئے تھے کہ قریب ہزار سال کے حضرت نوح ان کو بھاتے رہے لیکن درستی
 پر نہ آئے اللہ تعالیٰ نے سب کو یک قلم محو کر کے غلامہ اولاد حضرت نوح کو باقی رکھا اور اُن سے
 منتخب کیا دوسرے حضرت ابراہیم کی وقت میں کہ پرستش ستاروں میں تمام آدمی گرفتار تھے اور
 پابند اس بات کے اس قدر ہو گئے تھے کہ مسبب تعینی سے بالکل غافل ہو گئے تھے حضرت ابراہیم
 کے تابعداروں کو کہ حفاظت متاد کیا اور واسطے اُن کے طریق خاص جیسے کہ ختنہ اور غسل جنابت کا
 اور ابراہیم کی طہارتیں باقی اور حج خانہ کعبہ کا اور قربانی حیوانات کی اور عقیقہ اولاد کا اور ادبیں
 اور عادتیں کہ ہر حال میں اللہ کی طرف متوجہ رہیں مال میں بھی اولاد میں بھی مقرر فرمائی پھر حضرت یس
 کے وقت میں بنی اسرائیل کو حضرت ابراہیم کی اولاد میں سے تھے منتخب کیا اور ان کو دفر دار اپنا بنایا
 تاکہ کتابوں والی اور احکام الہی کے محفوظ رہیں اور وحی کے فرشتوں کو بھی انھیں پر آمد و رفت رہے
 اور پیغمبر بھی اسی گروہ میں سے ہوتے رہے بعد اس کے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں
 یہ عنایت طرف فرقہ قریش کے بنی اسرائیل میں سے کہ یہ بھی حضرت ابراہیم کی اولاد میں ہیں متوجہ
 ہوئی اور اُن کو منتخب کیا لیکن انتقال اس منصب کا بنی اسرائیل کو بہت شاق ہوا اور رگ حسد

ان کی نے جنبش کی پس لازم ہوا کہ اول بنی اسرائیل کو ان کے مبعوث پر مطلع کیا جائے تاکہ ان کو بھی یہ بات معلوم ہو جائے کہ اس گروہ کی استعداد بالکل جاتی رہی اور لائق منصب کے نہ تھے تاکہ ظاہر بینی کی نظر میں یہ امر بلاوجہ نہ سمجھا جائے بلکہ حکمت کی راہ سے جانیں تیسری وجہ یہ ہے کہ جب تک اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرہ میں تشریف رکھتے تھے اکثر مناظرہ اور گفتگو قریش کے ساتھ رہتی تھی اس واسطے کہ اُس جگہ سوائے اُس گروہ کے کوئی نہیں رہتا تھا اور جس وقت مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی اکثر صحبت اور گفتگو بنی اسرائیل سے ہوئی اور تمام عرب اس امر کے منتظر تھے اس واسطے کہ بنی اسرائیل کو اہل کتاب اور ناقص ابن امور کے جانتے تھے اور جس وقت بنی اسرائیل اس پیغمبر سے پھر گئے اور تابعداری قبول نہ کی اس سے گمان اس بات کا ہوا کہ آدمیوں کے دل میں شبہ اور شک آجائے اس شبہ کے دفع کرنے کے واسطے بنی اسرائیل کی پہلی پھل پڑائی کا بیان ہوا تاکہ لوگوں کے نزدیک قول اور فعل اُن کے کا اعتبار نہ ہے اور یہ لوگ قابل استدلال کے نہ تھے چوتھی وجہ یہ ہے کہ تمام گروہوں میں سے بنی اسرائیل کو بڑا فخر تھا کہ ہم میں سے پیغمبر ہوتے چلے آتے ہیں اور جو کوئی فخر بے بیب باب دلوں اپنے کے کرے اُس کو چاہیے کہ اقل اپنے نفس کو سنوائے اور بُرائیاں ظاہری اور باطنی اس کی دُور کرے تاکہ موافق اس قول کے کہ الولد مولا بیہ دلیل صحت نسب اور خزان کے کی پائی جائے والا حال اُس کا مخالفت دعویٰ اس کے کا ہو گا اور خود اپنی زبان سے ان کا کھائے گا اس واسطے پہلے تمام آدمیوں کو خطاب فرمایا کہ یا ایہا الناس اعبدوا اور جو نعمتیں کہ عام سب کے واسطے تھیں جیسا کہ پیدائش زمین اور آسمان سے لے کر پیدائش حضرت آدم علیہ السلام تک اور داخل کرنا ان کا بہشت میں اور غلبہ کرنا اُن کا زمین میں یا ودلائل بعد اُس کے خاص خطاب بنی اسرائیل کو کیا اور جو نعمتیں کہ خاص اُن کے بزرگوں کو عطا کی تھیں اور انھوں نے ناشکری کی اور اپنی وضع اور بطوار بدل ڈالے سب باتیں یا ودلائل جیسا کہ فرماتے ہیں یا مبنیٰ اسرائیل یعنی اے بیٹو یعقوب کے کہ وہ بیٹا اسحق کا اور وہ اسحق بیٹا ابراہیم کا ہے اور اسرائیل نام حضرت یعقوب کا ہے اور معنی اس کے عبرانی زبان میں بندہ کے ہیں اسرائیل معنی اللہ کے ہے پس معنی اس کلمہ کے عبد اللہ ہوئے اور عبد بن حمید نے ابو حجاز سے روایت کی ہے کہ اصل نام اُن کا کہ حضرت اسحق نے رکھا تھا یعقوب تھا اس واسطے کہ

حضرت یعقوب اور حضرت عیسیٰ ایک گل سے دو فوں پیدا ہوتے تھے اور حضرت عیسیٰ ماول پیدا ہوئے اور حضرت یعقوب بھیجے اس واسطے حضرت اسحق نے نام اُن کا یعقوب رکھا کہ عیسیٰ کے لقب میں پیدا ہوئے اور معنی یعقوب کے عبرانی زبان میں بھیجے آئے والے کے ہیں یعنی یہی نام اُن کا باقی رہا کہ قریب جہان کے پہنچنے ایک دن حضرت اسحق خلوت خانے میں تھے اور ان کو خلوت خانے کے دروازے پر بٹھلادیا تھا تاکہ کوئی نامحرم خاص وقت میں نام نہ جائے اور مناجات الہی میں مشغول دُعا میں دفعتاً ایک فرشتہ مقرب فرشتوں میں سے آدمی کی صورت بن کر حضرت اسحق کی زیارت کے واسطے آیا اور چاہا کہ خلوت خانہ میں جائے انھوں نے اُس کے ساتھ ہاتھ پاؤں کی ادائیگی نہ دیا یہاں تک کہ حضرت اسحق اہر آئے اور جب یہ حال دیکھا کہ فرشتہ سے مقابلہ کر رہے ہیں انھوں نے فرشتے سے عرض کیا اُس فرشتہ نے حضرت یعقوب کو بہت سراہا اور اُن کو حق خدمت کا ایسا ہی بجا بنا چاہیے اور حضرت اسحق سے کہا کہ اس فرزند کا تھکے کیا نام ہے انھوں نے کہا یعقوب فرشتہ نے کہا کہ میری طرف سے نام اس فرزند کا اسرائیل رکھو اس واسطے کہ ہماری زبان میں اس کے معنی ہرگز نہ ہو سکے ہیں اور نیل یعنی خدا کے اور یہ فرزند تھا رام و خدا کا ہے کہ ہرگز پاس کسی کا نہیں کرتا ہے اس وقت سے نام اُن کا اسرائیل مشہور اور اسی واسطے ان کا نام فرشتوں کے نام کے ساتھ ملتا ہے جیسا کہ عبرانی اور میکائیل اور خطاب کے وقت اس طرح نہ فرمایا کہ یا اولاد یعقوب تاکہ اشارہ اُس کی طرف ہو جائے کہ اُسے بنی اسرائیل کہیں اس مرد خدا کے ہو جو مقبول خدا کا تھا اور اپنے آپ کی فرمانبرداری کے واسطے کسی کی پروا نہ کی اور پاس کسی چیز کا نہ کیا تم کو بھی چاہیے کہ موافق الولد صولابیہ کہ خدا کے عہد پر رکنے میں بجا لے حکم اس کے میں پیدا دُنیا کے چلے جانے کی ذکر و اور ذوال مرتبہ اور دیاست سے نہ ڈرو اگر اس کلام میں تم تصور کرو گے مخالفت طریق باپ اپنے کی کر دے اور صحت نسب اپنے میں خلل ڈالے گے اور حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انبیاء جو ذکر کرنے میں آتے ہیں اور مشہور ہیں تمام بنی اسرائیل میں سے ہیں مگر وہیں پیغمبر حضرت نوح اور حضرت ہود اور حضرت شمع اور حضرت لوط اور حضرت شعیب اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جن نسل ان

کہ کوئی پیغمبر ایسا نہیں جس کے دو نام و ناموں میں آئے ہیں مگر حضرت یعقوب اور حضرت یسٰیٰ علیہ السلام
کو حضرت یعقوب کا نام اسرائیلیٰ ہے، ذکر کیا اور حضرت عیسیٰ کو عیسیٰ بھی کہتے ہیں انتہی لیکن یہ تلاش
ناقص ہے اس واسطے کہ حضرت یونس کو ذوالنون بھی فرمایا ہے مگر یہ کہا جائے کہ ذوالنون

بیان اولاد حضرت یعقوب کا

علامتوں اور لقبوں میں سے ہے نام نہیں اور بیان پھیلنے والا حضرت یعقوب کا تہ ہے کہ اُن کے باپ
حضرت اسحاق نے حضرت لوط کی لوکی سے نکاح کیا تھا اور اُس بی بی سے دو بیٹے ایک حمل سے پیدا
ہوئے تھے اور جب وفات حضرت اسحاق کی قریب پہنچی دونوں بیٹوں کو اپنی مسجد میں سجادہ نشین
کیا اور مال اپنا بھی دونوں کو آدھا آدھا دے دیا اور حضرت اسحاق علیہ السلام حضرت عیسیٰ کو بہت
چاہتے تھے اور بی بی اُن کی حضرت یعقوب کو بہت دوست رکھتی تھی ایک دن حضرت اسحاق
نے آخر عمر اپنی بی بی حضرت عیسیٰ کو فرمایا کہ وقت غاص میرے میں حاضر ہوا دیو پکار دیو تاکہ واسطے
تیرے دُعا کروں میں یہ بات اُن کی بی بی نے سُنی اور حضرت یعقوب کو لباس حضرت عیسیٰ کا پہنا کر
بھیجا اور کہا کہ آواز اپنی عیسیٰ کی آواز سے مشابہ کر کے پکار دیو کہ میں حاضر ہوں جو درود دعا کا
میرے واسطے کیا ہے پورا کرو اور حضرت اسحاق کو اخیر عمر میں ضعف بصارت ہو گیا تھا جبکہ
حضرت یعقوب اُسی شکل اور لباس میں رُو برد حضرت اسحاق کے گئے حضرت اسحاق نے واسطے
اُن کے دُعا کی اور مضمون دُعا کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ نبوت تیری اولاد میں جاری رکھے اور بعد کتنی دیر
کے حضرت عیسیٰ آئے اور اُنھوں نے دُعا کر دانی چاہی حضرت اسحاق نے فرمایا کہ اس وقت غاص
میں پیشتر تو آیا تھا اور میں نے دُعا کر دی ہے حضرت عیسیٰ نے کہا مجھ کو خبر نہیں بعد تحقیق کرنے کے
معلوم ہوا کہ یعقوب علیہ السلام اگر برکت دُعا اُن کی کی لے گئے۔ حضرت اسحاق نے واسطے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے دُعا دوسری فرمائی کہ حق تعالیٰ تیری نسل سے بادشاہ کرتا ہے گا اور جب حضرت
اسحاق کی وفات نزدیک پہنچی دونوں بیٹوں اپنے کو وصیتیں فرمائی لیکن مسجد اور سجادہ خواہ حضرت
یعقوب علیہ السلام کے کیا اس سبب حضرت عیسیٰ کو حضرت یعقوب کے دروت خاطر ہو گئی تھی بعد
انتقال حضرت اسحاق کے تمام مال پر حضرت عیسیٰ متصرف ہوئے اور آدمیوں کا رجوع انھیں کی طرف
ہوا اور حضرت یعقوب فقیر اور بے مایہ ہے حضرت یعقوب کی ماں نے جب حال اس وضع پر دیکھا
حضرت یعقوب علیہ السلام کو کہا کہ اس جگہ بود و باش تمھاری مناسب نہیں بھائی میرا کہ نام اُس کا

لایان ہے اُس کے پاس جاؤ اُس کے گھر میں کئی لڑکیاں ہیں اور آدمی والد اس ہے ایک لڑکی کا نکاح تمھارے ساتھ کر دے گا اور تم کو معاش کی طرف سے فراغت حاصل ہوگی جب حضرت یعقوب علیہ السلام لایان کے یعنی اپنے ماموں کے پاس پہنچے تو وہ اُن کے آنے سے بہت خوش ہوا اور حال اُن کی والدہ اور اُن کے بھائی کا دریافت کیا۔ تمام حقیقت انھوں نے بیان کی۔ لایان نے کہا کہ بدسلوکی بھائی کی سے اندیشہ مت کر کہ تو فرزند میرا ہے اور تمام امور اپنے گھر کے ان کے حملے کئے اور بڑی بیٹی اپنی سے شادی اُن کی کر دی چار بیٹے اُس لڑکی سے پیدا ہوئے روئیل اور شمعون اور لاوی اور یہوذا بعد اُس کے وہ لڑکی فوت ہوئی لایان نے اپنی دوسری لڑکی کا اُن کے ساتھ نکاح کر دیا، ان سے نبی دو بیٹے پیدا ہوئے اور یہ بھی مرگئیں لایان نے تیسری لڑکی کا اُن کے ساتھ نکاح کر دیا دو بیٹے اور ایک لڑکی اُن سے پیدا ہوئی اور وہ بھی مرگئیں لایان نے چوتھی لڑکی اپنی کو اُس کا راحیل نام تھا اُن کے ساتھ اُس کا نکاح کر دیا اور یہی لڑکی والدہ حضرت یوسف علیہ السلام اور بن یاسین کی تھی اور اس وقت میں عمر حضرت یعقوب کی چالیس برس کو پہنچی تھی اور طرف اُن کے وحی آئی کہ ہم نے تجھ کو پیغمبر کیا، تو اب ہر دین کنعان کی طرف جا اور وہاں کے آدمیوں کو دین آباد و احد اپنے کا تعلق کر یہ حقیقت لایان سے کہی لایان سجدہ شکر کا بجالایا اور کہا ہر چند کہ جدائی تیری اور جدائی لڑکی کی میرے اور بہت شاق ہے لیکن رضامندی خدا کی مقدم اور پر رضامندی میری کے ہے اب جو کچھ چاہے تو میرے مال میں سے لے لے حضرت یعقوب نے فرمایا کہ مجھ کو مال کی کچھ حاجت نہیں لیکن اہل و عیال میرے کو ہمراہ میرے رخصت کر لایان نے لڑکی اپنی کو معہ فرزندوں کے رخصت کیا اور پانسو بکریاں اور پانسو بیل اور پانسو اونٹ اور پانسو بچہ اور غلام بہت سے واسطے خدمت اور نگاہ رکھنے جانوروں کے اور نقد اور پوشاک بہت اُن کو دی جب وہ متوجہ طرف کنعان کے ہوئے اور یہ خبر عیص کو پہنچی اول بحکمش و غرور دش بہت کیا اور مقابلہ اور لڑائی کے واسطے تیار ہوا آخر صلح کر لی اور حضرت یعقوب علیہ السلام سے اچھی طرح ملاقات کی اور محال ادب سے اُن سے درخواست کی کہ حق تعالیٰ نے تم کو میرے اوپر بزرگی دی ہے واسطے میرے دُعا کر کہ نسل میری سے بھی پیغمبر پیدا ہو کہ حضرت یعقوب نے فرمایا کہ تمھاری پشت سے الوب پیغمبر پیدا ہو گا اور ذوالقرنین بادشاہ کہ

نیک بخت کہ مالک مشرق اور مغرب کا پیدا ہو گا بعد اُس کے حضرت عیسیٰ اور حضرت یعقوب علیہ السلام سے رخصت ہوئے اور حضرت یعقوب علیہ السلام کے شہر کغان میں راحیل سے حضرت یوسف اور بنیامین پیدا ہوئے اور حضرت یوسف علیہ السلام دو برس کے تھے کہ راحیل فوت ہوئی لایان یہ ماجرا سنا پانچویں لڑکی اپنی کہ چھوٹی تھی بہت جھیز کے ساتھ واسطے ان کے بھیجی اور حضرت یوسف علیہ السلام کو اُس نے پرورش کیا اور تمام فرزند حضرت یوسف سمیت بارہ ہیں اور ہر ایک بیٹے سے بہت سی نسل چلی اور بنی اسرائیل تمام بارہ قبیلے ہیں اور اس خطاب میں اُن سب کو شریک کے کہ فرماتے ہیں کہ اے اولاد یعقوب کی تعاضا کمال تا بعد اری آبا اور اجداد اپنے کا یہ ہے کہ کوئی لحظہ یا دمیری سے غافل نہ رہو تم جیسا کہ اُنتم مرحومہ مسطفویہ کو فرمایا ہم نے کہ یا ایتھنا الذین امنوا اذکرو اللہ ذکرا کثیرا فاذا ذکرنی اذکروکم اور اگر استعمار تمھاری اس حد کو نہ پہنچے کہ بے واسطہ یا دمیری کرو بس اس قدر ضرور کہ ذکر و انفعیۃ التی انعمت علیکم یعنی یاد کرو تم نعمت میری وہ نعمت کہ انعام کیا میں نے تمھارے اوپر اور فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ جو نعمتیں کہ خاص نہ ہوں بلکہ عام ہوں کہ اُن کو اور اول کو بھی عطا ہوئی ہوں، زیادہ تر دل میں نہیں مانتا ہیں اور بسبب شرکت ادنیٰ اور اعلا کے وہ نعمت بے قدر معلوم ہوتی ہے اس واسطے کہ بیچ مقام شکر کے ملاحظہ خاص نعمت کا اُن کو کر دایا اور ہر چند کہ لفظ نعمت کا مفرد ہے لیکن مراد جنس نعمت کی ہے یعنی کوئی نعمت ہو اور تفصیل اس جنس کی اس سورہ میں مذکور ہوگی منجملہ ان نعمتوں کے نجات پانی فرعونوں کے ہاتھ سے اور مغلل اُن کے پھاڑنا دیا کا واسطے اُن کے اور پیدا کرنا شاہان ابر کا جنگل تیر میں واسطے ان کے اور اتارنا من و سلویٰ کا اور جاری کرنا بارہ چیشوں کا ایک پتھر سے اور بھیجنا پیغمبروں کا اس فرقہ میں بے درجے اور اتارنا کتابوں کا اُن کی زبان میں اور اُن کے خاندان میں اور حمایت کرنا اُن کی ہر وقت دشمنوں سے اور خبر دار کر دینا اُن کو سب تقصیروں اور غفلتوں سے اور غفلت میں نہ چھوڑنا پھر بھیجنا آں حضرت جملے اللہ علیہ وسلم کو واسطے ہدایت اُن کی کے اور یہ نعمتیں عمدہ نعمتوں میں سے ہیں کہ خاص انھیں کے واسطے ہیں اور کسی فرقہ کے تئیں بنی آدم میں سے اس قسم کی خوارق عادات کثرت سے اور اس قسم کی تنبیہیں اور تعلیمیں اللہ کی جناب سے عطا نہیں ہوتیں ہیں

گویا سب آدمیوں میں سے اس فرق کو امتیاز تمام دیا اور ہر چند کہ اکثر یہ نعمتیں اور بزرگوں اور باپ دادوں اُن کے کے نعمتیں لیکن جو نعمت کہ باپ دادوں کے اوپر ہوتی ہے بیٹوں کے حق میں بالاولیٰ ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر وہ نعمتیں نہ ہوتیں نسل اُن کی جاری نہ ہوتی اور بیٹے پیدا نہ ہوتے اور یہ بھی ہے کہ بیٹوں کو بسبب ایسے باپ دادوں کے کہ نعمتیں عمدہ ان کے حق میں اللہ جل شانہ کی طرف سے عنایت ہوئی ہیں بڑا فخر ہوتا ہے اور یہ بھی ہے کہ جس وقت بیٹے یہ بھی کہ ہمارے باپ دادوں کو یہ نعمتیں طفیل بجالانے حکم الہی کے اور ممبر کرنے کے اور سختیوں کے اور درگزر دانی کو شکریہ حاصل ہوتی نعمتیں ان کو بھی رغبت ہوگی کہ ہم بھی طریقہ باپ دادوں کا اختیار کریں اور یہ امر مقرر ہے کہ ہر ایک بیٹے کی جبلت میں اتباع طریقہ باپ اپنے کا ہوتا ہے پس یاد کرنا ان نعمتوں کا کہ باپ دادوں اُن کے کو عطا ہوئی نعمتیں اُن کو بھی طبع ان نعمتوں کی میں ڈالتا ہے اور یہ طبع ظاہر کرنے مخالفت حکم الہی کے سے اور توڑنے عہد کے سے منع کرے گی اور اسی واسطے کہا ہے کہ الانسان عبید الا انسان اور بیچ یاد دلانے ان نعمتوں کے فائدے دوسرے بھی منظور ہیں۔ ایک فائدہ یہ ہے کہ بیان کرنا پیغمبر علیہ السلام کا ان نعمتوں کو دلیل نبوت اُس کی ہے کہ بغیر مطالعہ کسی کتاب کے اور مخالفت اہل کتاب کے ان نعمتوں کو بیان کرتا ہے اور یہ بھی فائدہ ہے کہ جس قدر نعمتیں بہت ہوتی ہیں نافرمانی حکم کی سے اور گناہ سے زیادہ تر خوف اور ہیبت ہوتی ہے اور بُرائی مخالفت کی معلوم ہوتی۔ ہاں اور کم وجہ یہ ہے کہ حیا کرنی مخالفت منعم کی سے ہر ماعقل کی جبلت میں ہے اور سب فائدے عمدہ و معاون مدد کے ہیں کہ وہ ثابت کرنا نعمت اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اصلاح کرنا فرقہ بنی اسرائیل کا، اور یہ بھی نعمتیں باعث بڑائی اور بزرگی کا ہیں جیسا کہ بزرگی حضرت آدم کی بسبب سجدہ فرشتوں اور سکونت بہشت کے حاصل ہوئی تھی مگر بزرگی حضرت آدم کی میں بسبب ادنیٰ گناہ کے کہ سیرہ ایک درخت ممنوع کا کھانا یا محتا خلل آگیا ان کی بزرگوں کو بھی اگر ان سے کفران نعمت کا ہر گادور ہونے والی سمجھنا چاہیے اور قطع نظر اس سے کہ یاد کرنا ان نعمتوں کا باعث مخالفت چھوڑنے کا جو ہم نے تم سے عہد بھی اوپر ظاہر کرنے حق کے لیا ہے اور جو کوئی کسی کے ساتھ عہد کر لیتا ہے اگرچہ وہ منعم نہ ہو اور اُس کی طرف سے نعمت نہ پہنچی ہو پورا کرنا عہد کا ہر فرقہ بنی آدم

کے نزدیک واجب ہوتا ہے پس تم کو چاہیے کہ اگر یاد کر لے ہماری نعمتوں کے سے غافل ہو
اُس عہد ہمارے کو یاد کرواؤ اَلْعَهْدِیْ یعنی دس کرواؤ وہ عہد ہمارا کہ تم سے لیا
ہم نے اس واسطے کہ وہ عہد ہمارا مضبوطی میں کمتر اُس عہد سے نہیں کہ آدم سے بہشت کے اندر
کیا تھا کہ وہ درخت منع کئے ہوئے سے بچو یاد کمتر اُس عہد سے بھی نہیں کہ آدم سے بعد قبول
کرنے توبہ کے سکونت زمین کے لئے تھا کہ جس وقت ہدایت ہماری طرف سے آئے تا بعد ازیں اس
ہدایت کی لازم جاننا اس واسطے کہ اگر تم میرا عہد پورا کرو گے اَوْفِیْ الْعَهْدِیْ کُمْ یعنی میں بھی
پورا کروں گا وہ عہد کہ میں نے تم کو دیا ہے کہ خوف اور غم تم سے دُور کروں اور گناہ تمہارے بھڑوں
اور نیکیاں تمہاری رو چند کروں اور سبب بغض سخت تم سے دُور کروں اور بہشت کے مسکن تمہارے
باپ کا تھا اور بسبب شامت گناہ کے اُس کے ماتھے سے نکل گیا تھا پھر تمہارے نصیب کروں اور
تفصیل اُس عہد کی جو بنی اسرائیل سے ہوا سورۃ مائدہ میں اس آیت کے اندر ہے کہ وَلَقَدْ
اَخَذَ اللّٰهُ مِثْقَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنِیْ عَشَرَ نَقِیْبًا اَخِیْرُکُمْ
یہ ہے وَلَا دَخَلْنٰکُمْ جَنّٰتٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ اور سورۃ اعراف
میں بھی ان آیتوں میں ہے جو فِیْ سَاکِنِہَا الَّذِیْنَ یَتَّقُوْنَ سے شروع ہوئی ہیں اَلَّذِیْنَ
یَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیَّ الْاَمِیُّ الَّذِیْ یُحَدِّثُہُمْ مَّکْتُوْبًا عِنْدَہُمْ فِی
التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِیْلِ اَخِیْرُکُمْ یہ ہیں اور اُن کی آیت میں مراد اس عہد سے وہی عہد
ہے کہ وقت اُن کے حضرت آدم کے لیا ہے کہ فَاَمَّا یٰۤاٰدِیْنَکُمْ مَّتٰی ہدی یا وہ عہد ہے
کہ ہر ایک نبی بھیجے سے لیکہ تا نوح اور حضرت پچھلے نبی کی کرے جیسا کہ بیچ سورۃ آل عمران کے
مذکور ہے فَاِذَا خَذَ اللّٰهُ مِثْقَا النَّبِیِّیْنَ لَمَّا اٰتٰیْکُمْ مِنْ کِتَابٍ وَحِکْمَہِ اَخِیْرُ
آیت تک یا وہ عہد مراد ہے کہ تمام عالموں سے لیا ہے جیسا کہ بیچ آخر سورۃ آل عمران کے مذکور
ہے کہ وَاِذَا خَذَ اللّٰهُ مِثْقَا الَّذِیْنَ اٰتٰوْا الْکِتَابَ لِیَتَسَنَّہُ لِلنَّاسِ
وَلَا تُکْتَمُوْہُ اس واسطے کہ جو عہد کہ علم سے لیا جاتا ہے خاص کے اوپر بھی لازم ہوتا ہے
اور جو عہد کہ بغیر سے لیا جاتا ہے اُمت کے اوپر بھی لازم ہوتا ہے اور اوپر حضرت بنی اسرائیل کے
چار عہد الہی واجب الوفا تھے اول وہ عہد کہ خاص انھیں سے لیا ہے اور ہر چند کہ اس عہد میں

یہ ذکر نہیں کہ خاص آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر ایمان لادیں بلکہ مضمون اس کا عام اور شامل ہے کہ سب رسولوں کے ساتھ ایمان لادیں اور تائید اور تصدیق اُن کی کریں اور قائم کریں نماز کو اور ادا کریں و زکوٰۃ کو اور انفاقات مالی بجا لادیں لیکن بالآخر حاصل ہے اس واسطے کہ آں حضرت ٹیڈ پر ایمان لائیں مکہ وہ بھی رسولوں کے زمرہ میں داخل ہیں اور انھیں باتوں کا حکم فرماتے ہیں پس ایمان ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تقویت اور تائید اُن کی بھی بمقتضا اس عہد کے بنی اسرائیل کے وقت واجب ہوئی اور مذکور اس عہد کا سورۃ مائدہ کا قول میں ہے اور دوسرے عہد کے خاص واسطے اتباع حضرت نبی اُمّی علیہ السلام کے لئے ہے اور مذکور اس کا سورۃ اعراف میں ہے تیسرا وہ عہد کہ تمام انبیائے سابقین سے واسطے تائید اور تصدیق پچھلے نبیوں کے ہے اور چہ گواہ کہ بنی اسرائیل کے گروہ میں بہت نبی گزرے ہیں اور بنی اسرائیل اپنے نبیوں ان نبیوں کے اُمت میں گتے ہیں پس وہ کرات و مراتب کے اوپر لازم الفاظ اور مذکور اس عہد کا پانچ و سطر سورۃ آل عمران کے ہے چوتھا عہد کہ علی الصوم آدم کی اولاد سے لیا ہے جیسا کہ اس جگہ مذکور ہوا یا سب علماء سے لیا ہے جیسا کہ سورۃ آل عمران میں مذکور ہے کہ یہ عہد بھی بنی اسرائیل کے فرقہ پر کر اپنے میں حضرت آدم کی اولاد میں سے اور عالموں کے گروہ سے گتے ہیں لازم الفاظ ہوا پس اس جگہ بنی اسرائیل سے پورا کرنا ان چاروں عہدوں کا طلب کیا گیا اقل اس تقریب کے دفع کرنا عہد کا تعاضل جبلت انسانی کا ہے۔ اگر اس میں قصور کر گئے تو انسانیت کے دائرہ سے خارج کئے جائیں گے اور ثانیاً اس طرح سے کہ ہر عہد کے مقابلے میں میں نے بھی عہد دیا ہے اگر تم کو طبع پہنچ پورا کرنے ان عہدوں میں سے کہ ہر پس طریقہ اُس کے حاصل کرنے کا پورا کرنا عہد کا ہے پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ دفکارنا عہد کا جو انفرادی اور مخفی پوری اپنی سے نہ کرو اور طریقہ اور مقابلہ سوداگری کا نہ چھوڑو کہ اس طے سے کچھ دینا اور اس طے سے دس گنا لینا ہے اور اگر تمھارے دل میں یہ بات آئے کہ منفعیوں کا حاصل کرنا اگرچہ بہت جلد اُس وقت خوب ہوتا ہے کہ خوف ضرر کا نہ ہو اور ہم کو اُن عہدوں کے پورا کرنے میں بہت ضرر معلوم ہوتے ہیں ایک ضرر یہ ہے کہ مرتبہ اور ریاست جاری رہے جو جیسے اور یہ بھی ضرر ہے کہ نذر اور نیازیں اور فتنہ اور تنگی کہ ہم مذہب ہمارے ہم کو دیتے ہیں یک قلم موقوف ہو جاوے اور یہ بھی ضرر ہے کہ

اگر توریت اور انجیل کے احکام ہم موقوف کر دیں معاملہ دشوت ستانی کا کہ ہم کرتے ہیں بالکل بند ہو جائے اس واسطے کہ وہ صحت منسوخ ہونے ان دونوں کتابوں کے کوئی ہم سے اُن احکام کو کہ اُس میں مندرج ہیں دریافت نہ کرے گا اور یہ بھی ضرر ہے کہ ناخوشی قوم اور قبیلہ اور اقربا کی ہم سے ہوگی اور عبدانی اور ترک کرنا تا صراحت و کوئی رشتہ داروں کی کہ سبب قومیت اور قربت کے ہے ظہور میں آگے گی اور اسی کی مانند اور ضرر بھی ہیں پس بیچ پورا کرنے اُن عہدوں کے اگر منفعیت ہیں ان بڑے نقصانوں سے خوف کرتے ہیں اور مائل کا کام بھی ہے کہ جس چیز میں نفع بھی ہو اور ضرر بھی ہو اُس سے بچے ہم کہتے ہیں جیسا کہ ان عہدوں کے پورا کرنے میں حقوڑے حقوڑے ضرروں کا اندیشہ کرتے ہو پس چاہیے کہ جو معترض نہ پورا کرنے عہد میں ہیں کہ وہ ہزاروں درجہ ان مضرتوں سے زیادہ ہیں البتہ کہ اس واسطے کہ بیچ صورت بیوفائی کے ہم تم سے ناخوش ہوں گے اور ناخوشی ہماری وبال دُنیا اور آخرت کا ہے پس ان دونوں قسموں کی مضرتوں کو آپس میں برابر کر کے درمیان میں تفاوت آسمان اور زمین کا ہے بلکہ دُنیا کی مضرتوں سے ڈرو کہ اس میں میری رضا مندی ہو سکتی ہے وَاَيُّهَا فَاَرْهَبُونَ یعنی ناخوشی میری سے البتہ ڈرو اس واسطے کہ وہ منفعیت دُنیا کی اُس کے عوض میں نہیں ہو سکتی ہیں جیسا کہ کہا ہے بیت :-

كُلُّ شَيْءٍ اِذَا فَارَقْتَهُ عَوِضٌ وَلَيْسَ اللّٰهُ اِنْ فَارَقْتَ مِنْ عَوِضٍ

اس جگہ جاننا چاہیے کہ معنی رہبت کے لغت عرب میں ڈرنا ہے تفسیر کرنے سے اور نہ ادا ہونے کسی کے حق کے اور یہ ڈرنا عذاب اُس کے سے ہے اور یہ نصیب اہل ظاہر کا ہے یا ڈرنا جلال اُس کے سے اور وہ لائق اہل دل کے ہے اور خوف پہلا ڈر ہو سکتا ہے اور خوف دوسرا ڈر نہیں ہو سکتا ہے یعنی خوف جلال اُس کے کا ہر وقت موجود رہتا ہے اور اسی واسطے وَاَيُّهَا فَاَرْهَبُونَ فرمایا یعنی اس کلام میں خوف اپنے جلال کا بیان کیا اور اس طرح نہ کہا کہ من عقابی فارہبوا یعنی اور عذاب میرے سے ڈرو اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ اہل کتاب پہلے سے ساتھ رجوع خلافت کے مائل تھے اور اندریں اور نیازیں اور تحفے آدمیوں سے علم اور تعلیم کے حیلے سے لیتے تھے۔

واسطے ہر شے کے جس وقت جدا ہو جائے تو اُس سے عوض ہے اور یہی واسطے اللہ کے اگر تو جدا ہو کر کوئی عوض

ترک کرنا اُس دین کا اُن کے اوپر بہت شاق تھا اور صبر اور پاکس مشقت کے اور متابعت کرتی پیغمبر آخر الزماں کی کرائے سے پائی جائے سبب یا تو ثواب کا ہے اللہ کے نزدیک اور اسی واسطے پنج حق مومنین اہل کتاب کے سورۃ قصص میں ارشاد ہوا کہ اولئک یوتون اجرهم موقین بما صبروا یعنی یہ لوگ دیئے جاویں گے اجرا پنا دو بار بسبب صبر اُن کے اور

بیان ثواب مین آدموں کا

صحیحین میں ساتھ روایت ابو موسیٰ اشعریؓ کے آیا ہے کہ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تین شخصوں کو ثواب دو گنا جلا ہی سے عطا ہو گا۔ اول جو کوئی کہ اہل کتاب میں سے اسلام کے ساتھ مشرت ہو دوسرا وہ شخص کو کوڑی مدخل اپنی کو آذاد کے پھر اپنے نکاح میں لائے تیسرا وہ غلام کہ بندگی خدا کی بھی بجالا دے اور اپنے مولیٰ کی خدمت میں بھی قصور نہ کے پس فرزند اسرا میں کو جیسا کہ پنج تا بعد اری نبی آخر الزماں کے مشقت بہت کھینچنی پڑے گی ویسی توقع ثواب کی بھی زیادہ رکھنی چلیتے مصرعہ ہم بیشتر عنایت و ہم بیشتر غنا مشقت کو نظر میں لانا اور بڑی بڑی مشغوتوں اور فائدوں سے چشم پوشی کرنی اور اخفا کرنا عالی ہمتوں کا کام نہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہل ہے شعر

لہون علینا فی المعالی نفوسنا ومن خطب الحسن لم یخله المہار

اگر تم سے عہد نہ لیتا میں کہ ساتھ اس پیغمبر کے ایمان لاؤ اور اس کتاب کو سچا جانو پھر بھی تمھارا ذرہ واجب تھا کہ اس کتاب پر ایمان لاتے تم اس واسطے کہ جو موافق حق کے ہو البتہ حق ہے اور یہ کام عاقل کا نہیں کہ جس چیز کو حق جانے اور جو چیز اس کے موافق ہو اُس کا انکار کرے اس واسطے کہ اس صغرت میں انکار حق کا لازم آتا ہے پس تم اس پیغمبر کو برحق جانو وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ اور ایمان لاؤ تم ساتھ اُس کتاب کے کہ آری میں نے اور تم کو یقیناً معلوم ہوا کہ میری آمار ہی بولی ہے اس واسطے کہ تجزہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مزارِ ہدایت ہے اس واسطے کہ مکتبِ تدبیر و تہادِ حکم یعنی موافق ہے اُس چیز پر کہ ہمراہ تمھارے ہے یعنی قوریت اور انجیل اور تورات اور موافق ہے ساتھ صحیفوں پہلے نبیوں سے پنج اعتقادات اور صفات اور احوال کے اور نبیوں کے قصوں میں اور بہشت اور دوزخ کے ذکر میں اور توحید اور عبادت کے امر میں اور کبار کی نہیں میں اور جس چیز میں اس کو مخالفت کتابوں اپنی کے جلتے ہو یعنی فسوخ ہونا۔

بعض حکموں کو ردیت اور انجیل کے اپنے وقت کے میں حق تھے پس ایمان لانا ساتھ قرآن کے تاکید تصدیق اس کی ہے اس واسطے کہ اس کتاب میں جا بجا مذکور ہے کہ دین موسیٰ اور دین عیسیٰ کا حق ہے اور احکام تو ردیت اور انجیل کے اپنے وقت میں حق تھے پس ایمان لانا ساتھ قرآن کے تاکید کرتا ہے ایمان لانے کو ساتھ تو ردیت اور انجیل کے پنج احکام منسوخ اُن کے کے اور ان کتابوں میں خوش خبری اس پیغمبر کے آنے کی اور اس کتاب کے آنے کی بھی موجود ہے اور یہ بھی مذکور ہے کہ بسبب آنے اس پیغمبر کے اور نازل ہونے اس کتاب کے تکلیفات شاقہ اور احکام بھاری تم سے دفع ہوں گے اگر یہ پیغمبر اور یہ کتاب اُن حکموں کو منسوخ نہ کرے تو وہ وہ خلافی اللہ تعالیٰ کی مقصور ہوگی پس سبب تسخیر کرنے کے تصدیق اُن کتابوں کی کرتی ہے اور واسطے اسی نکتہ کے ملاحظہ اس طرح نہ فرمایا کہ اٰمنوا بالقرآن وبهذا الكتاب بکفر طین کفایت کا اختیار کیا اس واسطے کہ کفایت میں مبالغہ زیادہ ہوتا ہے مرتب سے اور اس کفایت سے علت وجوب ایمان کی بھی سمجھی جاتی ہے اور اگر تم کو اس قرآن میں اور اس پیغمبر پر ایمان لانے میں باوجود قائم ہونے دلیل عقل کے اور تمک جہل کے کچھ شبہ باقی ہے تو ایسا نہ کرو کہ پہلی ہی مرتبہ میں ساتھ انکار اور تکذیب کے پیش آؤ بلکہ سوائے ایمان لانے کے اپنی کتابوں کی طرف رجوع کرو اور احوال اس قرآن اور اس پیغمبر کا جیسا کہ اُن کتابوں میں لکھا ہے مطابق کرو ورنہ شان عقل دالوں کی یہی ہے ولا تکنوا اول کافر جبہ یعنی اور مت ہو تم ہو اول ان اول میں سے کہ دیدہ و دانستہ حق پرشی اس کی کریں اس واسطے کہ دوسرے فرقے اہل کتاب کے تا بعد اسی تمھاری کر کے انکار اور تکذیب کریں گے اور وبال ان کا تمھاری گردن پر پڑے گا اور اس وقت تک کہ مشرکین اور قریش مکہ نے کہ انکار اور تکذیب اس پیغمبر کی اور اس قرآن کی کی ہے دیدہ و دانستہ حق پرشی نہیں کی بلکہ بسبب جہل اور بے خبری اپنی کے اور جہالت اور نادانی کے سبب پس لائق اس کے نہیں کہ کوئی پیروی اُن کی کرے بخلات تمھارے کہ باوجود واقف ہونے احوال اس پیغمبر کے سے اور اس قرآن کے سے چشم پرشی کر کے حق کو چھپانے کے تو حقیقت کفر کی کہ حق پرشی ہے پہلے تم سے وقوع میں آئے گی گو کفر حکم تم سے پہلے بھی ابدوں سے سرزد ہوا اور سو اُس کے کفر اہل مکہ کا خاص اسی قرآن کے ساتھ نہ تھا بلکہ توحید اور معاد اور تمام پیغمبروں

اور تمام کتابوں کا اُن کو انکار تھا اور تم اپنے زعم میں ان سب چیزوں کو برحق سمجھ کر خاص
اسی قرآن کے منکر ہوتے ہو پس تم خاص انکار کرنے والوں قرآن کے سے اقل شمار کئے جاؤ گے
اور یہ امر بہت بعید ہے اس واسطے کہ جو کچھ اس قرآن کے اندر توحید اور نبوت اور معاد اور خوبی
عبادت اور بُرائی گناہ کی سے ہے سب کو بچ اعتقاد کر کے پھر انکار اس کا کرتے ہو اور یہ دلیل
تقصیب کی ہے اور مشرکین مکہ چونکہ سب چیزوں کے منکر تھے اگر قرآن میں ان چیزوں کا ذکر ہو کر
یقین نہ کریں اور انکار کے ساتھ پیش آریں چنداں بعید نہیں کہ انکار مضمونوں اس کتاب کے
انکار کتاب کا بھی لازم آتا ہے اور اگر تصدیق تمام مضمونوں کتاب کی کر کے پھر انکار کتاب کریں
دلیل تقصیب اور عناد کی ہے اور اگر کہو تم کہ ہر چند یہ کتاب موافق وعدہ توریت اور انجیل کے
نازل ہوئی ہے اور آیتیں توریت اور انجیل کی کہ بچ اُن کے وعدہ اس کتاب کا ہے چاہے پاس
موجود ہیں لیکن اگر اُوپر ان آیتوں کے عمل کریں ریاست اور مرتبہ ہمارا بالکل فوت ہو جائے بلکہ کافق
معاش ہماری کے درجہ پر ہم ہوں گے پس واسطے اس ضرورت اور عموم جوسے کے اُن آیتوں کے
اُوپر ہم سے عمل نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ حرج کے سبب تکلیف ساقط ہوتی ہے جواب اس
کا یہ ہے کہ یہ سب اس واسطے ہے کہ دُنیا کے مزدوروں کو بہت بڑا سمجھتے ہو اور ان کا خوف کرنے
ہو اور ناخوشی ہماری سے نہیں ڈرتے اور دُنیا کے فائدوں کو سے افضل سمجھتے ہو اور یہ کام نہایت
قیمے ہے اور توریت اور انجیل میں مذمت اس کی وارد ہے پس اگر ایمان ساتھ توریت اور انجیل
کے رکھتے ہو اس کام سے دست بردار ہو وَاَلَمْ نَشْكُرْ وَابْتِغَاءً لِّمَا يَآئِي تَتَمَنَّآ قَلِيلًا يَعْنِي اَوْ خَيْرًا
کہ و میری آیتوں کو دُنیا کی حقوڑی قیمت سے کہ بہت ثواب ان آیتوں کے کلنے کے سوا کوئی مبادہ نہیں اور
باوجود اس کے سب فانی ہے اور کوئی ماقبل قلیل کو اور پر کثیر کے اور فانی کو اور باقی کے ترجیح نہیں
دیتا ہے وَابْتِغَاءً لِّمَا يَآئِي فَاتَّقُوا رَبَّ یعنی اور ناخوشی میری سے چاہیے کہ پرہیز کرو تم اور مرنے اور
ریاست کے چلے جانے کا اندیشہ نہ کرو اس واسطے کہ عوض اُس کا تم کو بسبب خوشنودی میری
کے حاصل ہو سکتا ہے اور میری خوشنودی سے ریاست اور مرتبہ بدل نہیں ہو سکتا ہے باقی اس جگہ
ایک سوال اور ہے کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ نہ خریدو تم بے آیتوں میری کے قیمت حقوڑی
پس خریدنا قیمت کا اس کے کیا معنی ہیں اس واسطے کہ حرف میں رائج اس طرح ہے کہ قیمت سے

اسباب خریدتے ہیں ذکر یہ اسباب دیویں اور قیمت کو خریدیں پس اگر آیتوں کو متاع عیشیہ یا باجو
اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ وَلَا تَبْیَعُوا اٰیٰتِیَ ثَمٰنًا قَلِیْلًا یعنی مت بیجو تم آیتوں ہماری
کو ساتھ قیمت مقوڑی کے اور اگر آیتوں کو قیمت مقرر کریں پس اس طرح کہنا چاہیے کہ
وَلَا تَشْتَرُوا بِاٰیٰتِیَ ثَمٰنًا قَلِیْلًا یعنی مت خریدو آیتیں ہماری دے کر متاع مقوڑی کو
اور جو ترکیب اس جگہ مذکور ہے دونوں ترکیبوں سے علحدہ ہے تو جیسا کہ کیا ہے جو آپ
اس کا یہ ہے کہ اصل مقصود بالذات آدمی کے واسطے حاصل ہونا فائدوں آخرت کا ہے کہ سبب
رضا مندی خدا اور فرمانبرداری اُس کی کے میسر ہوتے ہیں پس حقیقت میں بیچے گئے فائدے آخرت
کے ہیں کہ اہل کتاب ان کے بدلے میں رشوتیں اور تحفے اور ہدیے اور تحفے مقرر کئے ہوئے اور کھینچا
اور میرے اور اعانت اور نصرت اور دوستی اور قرابت کے فائدے لیتے ہیں اور فائدے دُنیا کے
مقصود بالذات نہیں ہیں بلکہ یہ وسیلے آخرت کے حاصل کرنے کے ہیں جیسا کہ کہل ہے الدنیا
مزرعة الآخرة یعنی دُنیا کھیتی آخرت کی ہے پس حقیقت میں دُنیا اور جو چیزیں دُنیا کی
ہیں بمنزلہ نقدی کے ہے کہ قیمت اور چیزوں کی جن سے نفع اٹھایا جائے ہو سکتی ہیں اور خود دُنیا
نہیں ہیں اور ہر گاہ کہ اہل کتاب نے فائدے آخرت کے برباد کر کے ان فائدوں فنا ہو نوالوں
کو کہ مقصود بالذات نہ تھے اُس کے عوض میں لیا گویا انھوں نے معاملہ اٹا کر لیا کہ جس چیز کو
دُنیا تھا اُس کو لیا اور جس چیز کو لینا تھا اُس کو دے دیا پس اللہ تعالیٰ نے موافق غلط نہیں
اُن کے کہ ایسی ترکیب ارشاد فرمائی کہ وَلَا تَشْتَرُوا بِاٰیٰتِیَ ثَمٰنًا قَلِیْلًا دیا اس سے اشارہ
فرماتے ہیں کہ آیتیں میری ایسی نہ تھیں کہ اُن کو وسیلہ کسی چیز کے حاصل کرنے کے کرتے بلکہ مقصود
بالذات تھیں اور اگر اُس کے عوض میں کوئی چیز ایسی بھی لیے کہ قابلِ ذخیرہ بقا کے ہوتی تری بھی
صورت معاملہ کی درست ہوتی لیکن تم نے اس کے عوض میں ایسی چیز لی کہ فانی اور چل جانے والی
ہے کہ حکم قیمت کا نہیں رکھتی ہے اور دے لینے کے لائق نہیں جیسا کہ حضرت امیر المؤمنین علی
کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے۔

قد ادلح للناس فی الدنیا باراجعة اکل وشراب وملبوس ونکاح،
ومرجع الكل ان کورت فیہ الی روث و بول و مطروح و مفضوح

بیان لامنت کا

میں جاننا چاہیے کہ ہر جذبہ آیت ظاہر میں نصیحت بنی اسرائیل کے واسطے ہے لیکن زہر واسطے چند فرق اس اُمت کے بھی ہے کہ عوض آیتوں الہی کے تھوڑی سی قیمت لیتے ہیں اور وہ نعمت منغلے برباد کرنے ہیں فرق پہلا علماؤں کا کہ یہ سب جس نفسانی کے دنیا داروں اور ظالموں کے ساتھ غلط کرتے ہیں اور واسطے جائز کرنے اور درست کرنے ناجائز باتوں اُن کی کے ردائیں غیر معجزہ و غیر مشہورہ نکالتے ہیں یہاں تک کہ اس جیل سے باعث اور شہوتوں اور لذتوں اُنکی کے ہوتے ہیں فرق دوسرا قاصدوں کا کہ رشوت کھاتے ہیں اور مفتیوں بے باک کا کہ حکم شرع کے بدلتے ہیں اور مدعی کو مدعا علیہ اور مدعا علیہ کو مدعی قرار دیتے ہیں۔ فرق تیسرا بادشاہوں اور سرداروں ظالم کا کہ داغظلموں کی نہیں دیتے ہیں اور اوپر احوال کارمدوں اور مقصدیوں اور کارپردادوں اپنے کے اطلاع اور تفتیش نہیں رکھتے ہیں اگرچہ رعایا پر تعدی کریں فرق چوتھا دزیوں اور مقصدیوں دفتر کا کہ بیچ تحصیل کرنے مالوں کا اور خراج لینے رعایا سے خون آخرت کا نہیں کرتے کہ موافق حکم خدا اور رسول کے لینا چاہیے فرق پانچواں علم پڑھانے والوں اور وعظ کہنے والوں کا غرض اُن کی وہ سکھانے احکام الہی سے حاصل کرنا دنیا کا مطلوب ہوا اور جس شخص سے امید فائدے کی ہو اُس کی طرف خوب ترجمہ ہوں اور جس جگہ توقع نفع لڑکے پڑھانے والے کو ذکر ہوتے ہیں لائق تر و ابائی ثناء تسلیمیں داخل نہیں کی نہ جو بے پروائی اور بدظنی کریں لیکن فرق تعلیم کرنے والے لڑکوں کا کہ لڑکوں کے پڑھانے کے واسطے نوکر ہوتے ہیں وہ اس گروہ میں داخل نہیں اس واسطے کہ نوکر ہی ان کی عوض تعلیم اُن کی کا نہیں ہے بلکہ وہ مشاہیرہ اُجرت محنت اُن کی کا ہے کہ صبح سے شام تک اپنے گھر سے علیحدہ ہو کر ادراپنا کاروبار معاش کا چھوڑ کر لڑکوں کے ڈھنگوں کے اوپر جاں نشانی کرتے ہیں اور جیسا کہ چاہے اپنی بکریوں کو جگہ جگہ سے گھیر گھار کر اکٹھا کرتے ہیں ایسے ہی معلم لڑکوں کے بھی ان کو جمع کر کے احتیاط سے رکھتے ہیں البتہ یہ بات واقعی ہے کہ جو شخص فقط تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ کے اوپر بغیر مقرر کرنے مکان یا وقت کے اجرت طلب کرے اس فرقہ میں شمار کیا جائے گا اور بیچ اجرت امامت کے اور اذان اور خطبہ کے اختلاف مالوں کا ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ چیزیں عبادت میں ہیں اور اُجرت لینے سے عبادت کا ثواب جاتا رہتا ہے پس اس واسطے یہ اُجرت اوپر اس عبادت کے نہیں بلکہ ادا

کرنے اُس عبادت کے بیچ مکان خاص یا وقت خاص کے باوجود یہ خصوصیت داخل عبادت نہیں
پس اس واسطے وہ اجرت جائز ہے اور تحقیق یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں امام اور خطیب اور مولوی
خالص خدا کے واسطے یہ کام اختیار کرتے تھے اور قاضی اور مفتی اور محاسب اور خراج اور عشاؤ
ذکوۃ کے جمع کرنے والے اسی نیت سے اپنے کاموں میں مشغول ہوتے تھے اور جس وقت اُس نماز
میں سلاطین عادل نے دیکھا کہ ان لوگوں نے اللہ کے واسطے ان کاموں کو اختیار رکھا ہے اُن
کی معاش کے واسطے مسلمانوں کے مالوں سے مہر خراج مقرر کی جائے اور اجرت کے طور پر
مقرر نہیں کرتے تھے رفتہ رفتہ کسستی اسلامی کی ہوتی گئی ان کاموں کو بھی مثل اور پیشوں
کے ایک صورت معاش کی مقرر کر لی اسی واسطے اسی زمانہ میں یہ وجہ معاش کی شکوک ہے بلکہ
بیان عدم جواز اجرت

قریب حرام کے ہے حتی المقدور بچنا اس کے ضرور رکھو۔ باقی رہا ایک اور مسئلہ کہ اجرت یعنی
اوپر تعویذ اور منتر کے کو قرآن میں سے ہو اور یہ بالاجماع جائز ہے اور نص اس کے جواز پر گئی
ہے جیسا کہ حدیثیں صحیح بخاری اور مسلم نے اُس کے جواز میں ذکر کیں اور کتابوں معتبرہ میں بھی اس
کا ذکر ہے اور علماء محققین نے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے کہ بہت کام کہے انھوں نے کہ ہے کہ
جو چیز بالکل عبادت ہے خواہ فرض میں ہو خواہ فرض کفایہ خواہ سنت موکدہ اُس کے اوپر اجرت
یعنی جائز نہیں۔ جیسا کہ تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ کی اور قید اس کے ساتھ نہ ہو اور مثل نماز
اور روزہ اور تلاوت اور ذکر اور بیع کے اور جو چیز کسی وجہ سے عبادت نہیں اور یہ بھی جائز ہے
بیان ان لوگوں کا کہ عمل سے باز رکھتے ہیں

کہ جیسا کہ اوپر عبادتوں اور بندگیوں کے اجرت یعنی ردا نہیں ایسے ہی اوپر چھوٹے گناہوں اور
بچنے محرمات بسبب مقرر کرنے وقت کے انھیں مکان کے مباح ہوتی ہیں ان کے اوپر بھی اجرت
یعنی برائے جیسا کہ اوپر تعلیم قرآن کی لڑکوں کو کہ فقط تعلیم قرآن ہی نہیں بلکہ صبح سے شام
تک گھر پر بیٹھا اور خبر داری ان کی کرنی کہ دنگ اور ثلث ذکر میں بھی اس کے ساتھ ہوتے ہیں
اور یہ چیزیں عبادت نہیں اور یہ بھی جائز چاہیے کہ جیسا کہ اوپر عبادتوں اور بندگیوں کے
اجرت یعنی جائز نہیں اور یہ بھی اجرت کے حکم میں ہے کہ منصب کے واسطے عسکرات سے بچے
رہیں کہ اگر ہم عسکرات سے نہ بچیں گے منصب ہم سے چھین جاوے گا۔
گوکہ ظاہر میں اجرت نہیں دو تین آدمیوں کو مالوں سے دیکھا گیا کہ جب تک قضا اور انا

کے عہدہ پر متعین تھے ہاجے اور مزامیر کے سنیے سے نہایت کٹاکش تھے بلکہ لفظ سننے آواز مبارک سے بھی اجتناب کرتے تھے جبکہ اس عہدہ سے معذور ہوئے تبارک ماہات کا بخوبی علم میں لائے باقی رہیں اس جگہ کئی بحثیں کو مفسرین اس مقام میں بیان اُن کا کرتے ہیں اول یہ کہ بنی اسرائیل کو فرمایا کہ تم کافر پہلے ساتھ اس کتاب کے نہ ہو اور حال یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا پہلے کافر ہونا ممکن نہ تھا اور نہ فعل کی جب ہوئے کنگی ہواں پہلے کو آدمی کو نہیں کہہ سکتے کہ اوپر آسمان کے مستأثر اور بنی اسرائیل کا اول کافر ہونا اس سبب سے نہیں کہ پہلے ان سے کسی کے مشرکوں نے اور قریش نے دس برس تک کفر اختیار کیا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں دیتے تھے جواب اس کا میں تفسیر میں گزرا کہ مراد کافر سے اس جگہ دیدہ و دانستہ حق بات کا چھپانے والا اور یہ معنی سولنے اہل کتاب کے اور دین میں ممکن الحصول نہیں اور اہل کتاب میں سے پہلے دعوت اس دین کی اسی فرقہ بنی اسرائیل کی طرف پہنچی کہ جن سے خطاب اس کلام کا ہے اور دوسرے مفسرین نے ایسا کہا ہے کہ اس جگہ لفظ مثل کا محذوف ہے اصل میں لا تکلونوا مثل اول کافر یہ ہے یعنی نہ ہو تم مانند پہلے کافر دین کے ساتھ اس کے ہوا اور حاصل یہ ہے کہ تم باوجود جاننے نعت اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حقیقت قرآن کی مانند کفار کے نہ ہو تم بعضوں نے کہا کہ من اهل الکتاب اس عبارت میں مقدر ہے اصل میں اس طرح تھا کہ ولا تکلونوا اول کافر یہ من اهل الکتاب یعنی نہ ہو تم پہلے کافر اہل کتاب میں سے اس واسطے کہ بنی اسرائیل قرآن کے انکار کرنے میں سابق ہیں اور اہل کتاب سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضمیر یہ کی طرف ما محکمہ کہ پھر ہے نہ طرف ما انزلت کے یعنی تم اول اُن لوگوں میں سے نہ ہو کہ ساتھ کتاب اپنی کے کہ کافر ہوں اس واسطے کہ کفر تمہارا ساتھ اس قرآن کے موجب کفر تھا ہے کا ساتھ کتاب اپنی کے ہے اور اب تک جہل بنی کئی ایسا نہیں گزرا ہے کہ اپنی کتاب کے کافر ہوا ہو پس اگر تم یہ کام کر گئے اول مرتبہ میں کافر ہو گے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اول کافر سے وہ ہے کہ مجبور سننے اس قرآن کے کفر قبول کریں بے اس کے کہ اس کے حال میں تامل اور غم نہ کہے اور عقل اپنی سے سوچے دوسری بحث یہ ہے کہ لا تکلونوا اول کافر یہ بطریق مفہوم مخالف کے سمجھنا ہے کہ کافر ہونا اُن کا جاننے ہے لیکن اول کافر نہ ہونا چاہیے اور ایسا ہی ہے لا تشدوا با یا قاتل شیعنا قلیلا بھی اسی راہ سے دلالت کرتا ہے کہ اگر تم کثیر ہو تو مضائقہ نہیں جواب اس کا یہ کہ مفہوم مخالف کا اس وقت میں اعتبار کرنا چاہیے کہ منطق مرتجہ اور خلاف اس کے کو اٹلی نہ ہو

اور اس جگہ میں اُمنوا کہا اُنزلت اور دوسری بہت آیتیں دلاتی ہیں اور صحت کفر کے مطلقاً کرتی ہیں علاوہ اس کے دلائل مفہوم مخالفت کی کلیہ بھی نہیں جیسا کہ درمیان لا تا کلاوا الذلوا اضعا فامضا عفة اور دفع السموات بغیر عمدترو نہا کے کہا ہے بحث میرٹھ پہلے پہلی آیت کو ختم کیا ساتھ فادھبون کے اور دوسری آیت کو ساتھ فالتون کے اور حال یہ ہے کہ معنی دہشت اور اتقا کے ایک ہیں یعنی ڈرنا اور پرہیز کرنا تخصیص کرنے میں ایک لفظ کے ساتھ ایک گہایت اور دوسرے لفظ کے ساتھ دوسری آیت کے کیا کہتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ آیت پہلی میں اب تک بنی اسرائیل کو صریح خطاب ساتھ ایمان کے نہیں ہوا تھا پس گویا اب تک یہودیت اپنی پر باقی ہیں اور یہودیوں کی اصطلاح میں خدا سے ڈرنے کو رہبت اور ربانہ کہتے ہیں اور خدا سے ڈرنے والے کو اُن کی اصطلاح میں ماہب اور رہبان کہتے ہیں پہلی آیت کے آخر میں خطاب ساتھ لفظ اصطلاحی اُن کے کے مناسب ہوا اور ہر گاہ کہ دوسری آیت میں ساتھ صریح ایمان کے ملے ہوئے اور مومنین کی عرف میں ہر شخص کو خدا سے ڈرنا ہے اُس کو معنی کہتے ہیں اور پرہیز گاری اور دین میں امتیاط کرنے کا نام تقویٰ رکھتے ہیں اسی واسطے اس آیت میں

خطاب ساتھ لفظ تقویٰ کے مناسب زیادہ ہوا تاکہ اشارہ ہو طرف اس کے کہ جس شخص نے ایک دین لازمہب کا ترک کیا اور دوسرے مذہب میں داخل ہوا اُس کو چاہیے کہ استعمال کرنے ان لفظوں کے سے کہ پہلے دین میں مروج تھے احتراز کرے اور جو الفاظ کو مروج اپنے اس دین کے ہیں اُن کو برتنے تاکہ القیاس اور اشتباہ واقع نہ ہو اور بعضے مفسروں نے کہا ہے کہ اگرچہ رہبت اور اتقا

دونوں بیچ معنی پر ہیں اور احتراز کے آپس میں شریک ہیں لیکن رہبت اکثر اس جگہ استعمال کی جاتی ہے کہ جائزہ الوقوع ہو یعنی رہبت خوف ایسی شے کو کہتے ہیں کہ اس شے کا ہونا جائز ہو بیعتین اس کے ہونے کا ہو یا نہ ہو اور اتقا اس جگہ بولا جاتا ہے جس شے کا ہونا یعنی ہو پس بیچ پہلی آیت کے کہ ان کو ساتھ ایمان اس کتاب کے امر نہ منہر مایا تھا ان کے ذہن میں عذاب اوپر کھنر کے جائز تھا یقینی نہ تھا اور دوسری آیت میں کہ ان کو ساتھ ایمان منہر ان کے مامور فرمایا اور قرآن میں وعدہ ہو چکا

کہ کافروں کو یقیناً مذاب ہوگا پس وہ جو از یقین کے ساتھ جہل میں اور ساتھ اعتقاد کے امور پر بحث چڑھتی ہے کہ یا
 تمک بنی اسرائیل کو اعتقاد دوں میں کامل ہونے کا امر فرمایا اور دو طریق سے راہ ہدایت کی کہ ایک نور
 کرنا عہد کا ہے اور دوسرے اتباع دلیل کا اُن کو اعتقاد اب اُن سفر فرماتے ہیں کہ جیسا اور تمہارا
 واجب ہے کہ اپنے تئیں گمراہی سے بچاؤ اور اوپر اس کتاب کے ایمان لاؤ اور عمل کرنے پر ان
 آیتوں کے کہ تمہاری کتابوں میں پتہ نشان اس غیر اور اس قرآن کے تیار ہو جاؤں موجود ہیں ،
 بسبب خیال دُور ہونے مرتبہ اور ریاست کے ان کو نہ چھپاؤ اور ایسے ہی ذمہ تمہارے واجب ہے
 کہ دوسروں کو اغوا اور گمراہ نہ کرو اور بہکے اور گمراہ کرنے کے دو طریق ہیں کبھی وہ اور کبھی
 وہ اس واسطے کہ جس شخص نے دلیل ہدایت کی اُس کے گمراہ کرنے کا طریق یہ ہے کہ اُس دلیل میں
 مشتبہ ڈالیں مگر نزدیک اُس شخص کے حق اور باطل دل میں جلتی اور اس کو تشویش ہو جائے اور جس
 شخص نے اصل سے دلیل ہدایت کی نہ سُنی ہو پس اُس کے گمراہ کرنے کا طریق یہ ہے کہ ہدایت کی
 دلیلیں اُس سے پوشیدہ کریں اور اُس کو دلیل تک پہنچنے بھی نہ دیں اور واسطے منع ان دونوں
 طریقوں کے فرماتے ہیں کہ وَلَا تَلْبِسُوا الْعِنَانِ اور مشتبہ اور غلط حوام اپنے کے اوپر نہ کرو الْحَقُّ
 یعنی سچی بات کو اور وہ یہ ہے کہ حوام لوگ توریت اور انجیل اور دوسری کتابوں الہیہ کی آیتوں
 سے موافق عبارت اُن کے اور مطابق سیاق اور سابق کے مطلب سمجھتے ہیں اور اُن کے مضمونوں
 سے نبی آخر الزماں کا اور قرآن کا جرح ہونا اُن کے ذہن میں بیٹھتا ہے بِالْأَبْطِلِ یعنی ساتھ
 تاویل باطل اپنی کے کہ اُس میں حاجت اضمار کی یا معنی غیر حقیقی کی طرف سے جلتی کی یا مخالفت
 سیاق اور سابق کی پڑے جیسا کہ بہت فرتے گمراہ اس امت کے بھی مثل خارجیوں اور رافضیوں
 اور معتزلوں اور تدریوں اور مومنین کے ایسی چیزیں قرآن کی نسبت کرتے ہیں کی ہوتی اور مثالیں
 حق بات کی ملنے کی ساتھ باطل کے میں اندیشہ آتا میں نہیں اور منع میں داخل ہیں یعنی صورت یہ ہے
 کہ کوئی لفظ کسی تفسیر کی روایت میں اپنی طرف سے بڑھائیں جیسا کہ شیعوں نے یہ حرکت کی ہے
 کہ ساتھ حدیث جھڑو واجبش اسامہ کے لفظ من اللہ من تخلف اغویں کا زیا
 کر لیا ہے اور پنج حدیث من کنت مولاً فعلی مولاً اللہم والی من واکہ وعاد
 من عاداکہ کے لفظ والصر من نصرہ واخذل من خذله کا بڑھا لیا ہے اور
 انھیں صدقوں میں سے یہ ہے کہ کسی لفظ قریباً انحراف کے ساتھ دوسرے لفظ کو بدل دیں جیسا
 کہ نو اصحاب اور خواہج کے پنج حدیث انت منی بمنزلة ہارون من موسیٰ کے لفظ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ ائم

بارون کو ساتھ قارون کے بل دیا ہے اور انھیں صدقوں میں سے یہ ہے کہ حدیث یا قرآن میں کوئی لفظ مبہم کو بے دلیل کے اپنی خواہش سے معین کر لیں جیسا کہ فرقہ شیعہ نے قرآن کی حدیث میں کہ قالوا اھجرنا صدقت ھوہ آیا ہے قال عمر روایت کیا ہے اور نواسیلہ و خوارج نے بیچ حدیث علی رضی اللہ عنہ کے کہ وان ال ابی فلان لیسوا لی باولیاء انما اولیاء المتقون ہے لفظ آل ابی طالب کا روایت کیا ہے اور رافضیوں نے بیچ حدیث ما اظن انفلانا و فلانا لیرفان من امرنا شیئا کے ما اظن ابابکر و عمر روایت کیا ہے اور تمام کلمے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کے کہ بیچ حق قریشیوں کا مذہب کے باعث اور جنگ بل اور صفین کے تھے فرماتے تھے انھیں غلطی نہ لگاؤ اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کی طرف رجوع کرتے ہیں اور انھیں صدقوں میں سے یہ ہے کہ اشارہ کسی شخص کی طرف ہوا اور اس اشارہ کو دوسری چیز پر منطبق کریں جیسا کہ رافضیوں نے بیچ اس حدیث کے کہ الا ان الفتنة ھھنا من حیث یطلع قرنا الشیطان کہ اشارہ شرق کی طرف کر کے ارشاد کیا تھا اس اشارہ کو طرف ہجرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے گئے و علی ذالقیس و قکتوا الحق یعنی او مت چھپاؤ حق کو اس طرح کہ جو خصوص تو ریت اور انجیل اور کتاب الہیہ کی کہ اوپر اس پیغمبر اور اس قرآن کے دلالت کرتی ہیں عام لوگوں سے پوشیدہ رکھو اور ان کو نہ سناؤ اور وقت تلاوت کے اگر ان خصوص پر گند ہو تو آہستہ پڑھتے ہو اور اگر اس کتاب کو دکھلاؤ گے پس جس صفحہ میں کہ وہ خصوص موجود ہیں اگر وہ ظاہر ہوں ان پر ہاتھ رکھ لیتے ہو جیسا کہ یہودیوں نے زعم کی آیت میں یہی کام کیا تھا اور اگر کوئی تم سے پوچھے کہ تم نے کوئی آیت تو ریت اور انجیل میں بیچ شان اس کتاب اور اس پیغمبر کے دیکھی ہے یا نہیں ہے صاف کہہ دو گے کہ ہم نے نہیں دیکھی اور نہ سنی یا ہم کو یاد نہیں چنانچہ رافضیوں نے بیچ خصوص بیچ البلاغت کے یہی کام کیا ہے کہ جو نص مدح اور تعریف میں نزدیک ان کے مترادف ہے عوام اپنے سے پوشیدہ کرتے ہیں اور حق کے چھپانے کی ایک اور صورت یہ بھی ہے کہ متن کو مبہم کریں جیسا کہ جامع بیچ البلاغۃ سید رضی نے لفظ بلاغۃ بلاغۃ کے نقل کیا خلاصہ یہ ہے کہ اوپر ذکر علماء کے واجب ہے کہ کوئی وجہ بہکلمہ اور گمراہ کرنے کی اپنے اندر نہ رکھیں جیسا کہ ذکر ان کے واجب ہے کہ خود راہ پانے والے ہوں پس اسے بنی اسرائیل تم کو بھی لازم ہے۔

نے اُس کے حق میں یہ لفظ ایک تہہ فرمایا پھر فرمایا اگر چاہے اللہ تعالیٰ البتہ عالم کو دے اُس کو اور وبال ہے واسطے اُس شخص کے کہ عالم ہے اور عمل نہیں کرتا ہے اور اس کے واسطے سات بار فرمایا اور رفع اور دُور کرنا اس شخص کا یہ ہے کہ حقیقت میں وبال جہل کا زیادہ ہے وبال علم ہے علم سے اس واسطے کہ جہل میں دو فرض ترک ہوتے ایک علم اور دوسرا عمل اور علم بے عمل میں ایک نئے فرض ترک ہوتی کہ وہ علم ہے پس مواخذہ کہ اوپر ترک و فرض کے کیا جائے زیادہ سخت اور بُرا اس مواخذہ سے کہ اوپر ترک ایک فرض کے کیلئے نظر آتا ہے لیکن بہت گنہگار کہ باوجود علم کے عمل نہ کرنا فعل کے نزدیک بہت قبیح و کھلائی دیتا ہے اور آدمیوں کے نزدیک جاہل معذور ہوتا ہے لیکن اُس وقت تحصیل اس علم کی ہرگز نہ ہو اور اگر تحصیل اُس علم کی ضروری ہو پس آدمیوں کے نزدیک عالم بے عمل زیادہ تر معصون اور ملامت کیا گیا ہے جیسا کہ کوئی شخص اپنے باپ کو نہ پہچانے اور اس کے ساتھ معاملہ فلاںوں کا کرے یا والدہ اپنی کو نہ پہچانے اور اُس کے ساتھ معاملہ لڑکیوں کا کرے اور حدیث شریف میں ہے جو جاہل کے حق میں ایک بار دلیل آیا ہے اور عالم بے عمل کے حق میں سات بار پس یہ بات اور یکم ہونے عذاب جاہل کے دلائل نہیں کرتی ہے بلکہ اوپر کثرت عذاب و ملامت عالم بے عمل کے کرتی ہے کہ اُس کو ہر فعل میں ملامت ہو سکتی ہے اور جاہل کے اوپر فقط ملامت نہ حاصل کرنے علم کی ہے جیسا کہ کافر بسبب انکار کرنے دین کے نماز، روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور واجبات کے مواخذہ سے چھوڑ جا کہ ہے مگر جو عذاب کہ ایمان لانے اُس کے پر مقرر ہے ہزاروں حصہ سخت اور نازک عذاب کرنے کے حرکت واجبات اور محرمات کے سے ہے ایسے ہی اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ ایک دلیل جاہل کا زیادہ سخت ہے ہزار دلیل عالم بے عمل کے سے اور ایک ظریف نے اس شبہ عوام کو ایک شخص سے سُن کر اُس کے جواب میں کہا کہ یہ بھی برکت علم کی ہے کہ وبال جاہل کا کثر وبال عالم بے عمل کے سے ہے اس حدیث سے سمجھ کر یہ شبہ دل میں آیا پس انکار کا نا فضیلت علم کے اس واسطے کہ اگر علم اس کے ساتھ اس حدیث کے حاصل نہ ہوتا تو یہ شک دل میں گزرتا اور اس حیل سے تخفیف عذاب اُس کے کی کہ معلوم ہوتی اور ہر گاہ کہ بنی اسرائیل کو واسطے صیغ کرنے عقائد کے اور باز رہنے گواہی اور گواہ کرنے کا حکم فرمایا اب بیان فرماتے ہیں کہ اگر تم نے ساتھ لیکن اس کتاب کے اس پیغمبر کی تصدیق کر کے اور حق بات کے چھپانے سے اور غلط کرنے اُس کے سے

بھی باز ہے فقط اس قدر سے نجات تمھاری حاصل نہیں ہوتی ہے جب تک احکام اس کتاب کے زماں اور اس پیغمبر کی اطاعت ذکر و اور اپنے تئیں اس کے گروہ میں داخل نہ کرو اس واسطے کہ عمل کرنا اس کتاب منسوخ پر اگرچہ کسی طرح کی تفسیر اور تبدل نہ ہو اور حق پوشی بھی اُس میں نہ ہو جائز بلکہ اور تمھارے لازم ہے کہ شریعت کی اصولوں میں پیروی اس کتاب اور اسی پیغمبر کی کرد تم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاَتُوا الزَّكٰوةَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُوْنَ اور قائم رکھو تم نماز کو اور دو تم زکوٰۃ کو موافق حکم اس کتاب کے اور اس پیغمبر کے بلکہ فضائل اور مستحبات دین میں بھی پیروی اس کتاب اور اسی پیغمبر کی کرو تم اس واسطے کہ بعض فضائل اور مستحبات جو اُس جنس سے ہوتے ہیں گویا کہ شعا دین سے ہوتے ہیں اور ان کا کرنا عبادت قبول کرنے اُس دین کے ہوتی ہے جیسا کہ جماعت صحیحہ اور اسی واسطے نماز کو تنہا نہ پڑھو وَاذْكُرُوا اَمَمَ الرَّاٰكِبِيْنَ یعنی اور نماز ساتھ جماعت کے پڑھو ہمراہ اور نمازیں کے اس واسطے کہ یہودیوں کی تلا میں رکوع نہیں اور رکوع خاص اس اُمت کا پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ نماز کو مسلمانوں کے طور پر پڑھو رکوع کے ساتھ اور رکوع اس غلو کے ساتھ ادا کرو کہ ایسا معلوم ہو کہ مقصود بالذات رکوع ہے سب نماز کے فعلوں میں سے تاکہ تین تمھارا ساتھ دین اسلام کے یقین ہو اور اس آیت سے اکثر شافعیوں نے دلیل پکڑی ہے کہ کافروں کو کفر کی حالت میں جیسا کہ تکلیف ایمان کی ہے ایسی ہی تکلیفات اور عبادتوں کی جیسا کہ نماز اور روزہ اور زکوٰۃ بھی ثابت ہے اور حنفیہ جواب دیتے ہیں کہ یہ خطاب بظہر خطاب ایمان کے ہے گویا ایسا فرماتے ہیں کہ اقل ایمان لاؤ، بعد اُس کے نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو لیکن حرف واؤ کا واسطے مطلق جمع کے ہے اور اس تعقب اور ترتیب کے دلالت نہیں کرتا ہے اور تحقیقی یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خطاب کفار کا ساتھ عبادت کے کہ ظاہر اس کے ساتھ خطاب کے ہو کچھ مناسبت نہیں رکھتا، اس واسطے کہ خطاب ساتھ مجموع ایمان اور عبادت کے ہے نہ ساتھ صرف عبادت کے اور بعض حنفیہ نے لفظ اقیما وصلوۃ اور اتوا الزکوٰۃ اور پڑھو قبول کرنے امر نماز اور زکوٰۃ اور اعتقاد قرینیت اُن کی کہ عمل کیا ہے لیکن یہ معنی درست نہیں ہوتے ہیں اس واسطے کہ قبول کرنا نماز اور زکوٰۃ اور اعتقاد قرینیت اُن کی کا پہچان مضمون اٰمنوا بما انزلت مصداقا لہما معکم کے داخل ہے حاجت تکمار کی نہیں اور بعض علماء ظاہر کے سبب امتقا اس آیت کے اس طرف گئے ہیں

تنہا نماز پڑھنی جائز نہیں طلب کرنا جماعت کا نماز میں فرض ہے اور بعض علماء نے واسطے باطل کرنے تمسک اُن کے کئے کہا ہے کہ قید مع الؤاکعین کی سے ثبوت جماعت کا نہیں ہوتا ہے مقصود یہ ہے کہ ہمراہ مسلمانوں کے تم بھی بطور اُن کے نماز پڑھو کہ جس میں رکوع ہونہ یہ کہ تحریر اور ادا میں بھی موافق ہو جیسا کہ جماعت کے اندر ہوتا ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ لفظ مع کا دلالت اور واجب ہونے موافقت کے ساتھ مسلمانوں کے کتاب ہے خواہ ارکان اور ہیئت نماز میں ہو خواہ پنج ادا اور تحریر کے لیکن تحقیق یہ ہے کہ ہر لم واسطے وجوب کے نہیں پس لفظ ارکوہ کا دلالت اور پاسی قدر کے کتاب ہے کہ جماعت تم سے مطلوب ہے گو واجب ہو خصوصاً جس وقت دلیل دوسری عدم وجوب پر دلالت کرے امر کو اور وجوب کے حل نہ چاہیے کرنا اور وہ دلیل یہ ہے کہ قدرت اور پر جماعت کے دوسروں کے اور پر موقوف ہے کہ ایک شخص سے جماعت نہیں ہو سکتی ہے اور بسبب غیر کے قلات ہونے کی حقیقت قدرت اور پر جماعت کے متعلق ساتھ غیر کے ہے اور قدرت بالغیر حقیقت میں قدرت نہیں پس جمعہ کی نماز میں کس واسطے تکلیف بے قدرت کے ہوئی اور جواب اس کا یہ ہے کہ فرضیت نماز جمعہ کی اور تقدیر ہم پہنچنے جماعت کے ہے اور پنج صورت نہ منعقد ہونے جماعت کے جمعہ فرض نہیں ہوتا ہے اور بعد حاضر ہونے جماعت کے امام کو اور پر امامت کے اور مقتدیوں کو اور باقتدا کے ذات اپنی سے قدرت حاصل ہے پس تکلیف بغیر قدرت کے متحقق نہیں اور اسی واسطے جو اندھا کار بغیر ہاتھ پکڑنے والے کے مسجد تک نہیں پہنچ سکتا ہے نماز جمعہ کی اس سے ساقط ہے اس واسطے کہ قدرت اُس کی متعلق ساتھ غیر کے ہے نہ اپنی ذات سے حاصل یہ ہے کہ جماعت نماز پنجگانہ میں ہر آدمی کے اور پرست موکدہ ہے کہ بغیر عذر کے جیسا کہ بیماری یا سفر یا جینہ یا کچھ دیا ہونے سرد اور تیز ہرگز ترک نہ کرے اور اور پر کل مسلمانوں کے فرض کفایہ ہے، اگر آدمی شہر کے سب کے سب جماعت کے چھوڑنے پر اصرار کریں تو گنہگار ہوتے ہیں اس واسطے کہ یہ سنت شعا ر دین سے ہے جیسا کہ اذان اور سچیں کہ اس جنس سے ہوں چاہیے کہ کسی وقت بالکل متروک نہ ہوں والا امتیاز اور تفرق دین کا اور دینوں سے کم ہنگام اور ہر گاہ کہ بنی اسرائیل کو بلکہ اکثر علمائے ظاہرین کو شبہ اس مقام میں آتا ہے اور کہتے ہیں کہ جس وقت تعلیم کرنے دین اور حکم الہی میں قصور نہ کریں اور حق پوشی بھی متروک

پھر ہم کو حاجت نہیں کہ آپ بھی موافق اُن حکموں کے عمل کریں اس واسطے کہ ہم نے فرماتے اور تعلیم ہماری سے بہت آدمی اُن حکموں پر عمل کرتے ہیں اور وہ سب اعمال ہم سے اعمال میں لکھے جاتے ہیں ساتھ حکم الدال علی الخیر کفایہ کے راہ بتلانے والا اور پرنیکار سے مثل کرنے والے اسکے کے ہے مثل نماز سب نماز پڑھنے والوں کی کہ بسبب تعلیم ہماری کے پڑھتے ہیں گو یا نماز ہماری ہے اور اسی میں لکھی جاتی ہے اور ایسی ہی روزہ اور زکوٰۃ اور نیکو اور ذکر اور نماز اس غلط فہمی اُن کی کا یہ ہے کہ شرع کے کاموں کو اور پر اعلیٰ مال اور خدمت بدی کے قیاس کرتے ہیں جیسا کہ کسی نے کسی کے کہنے سے کسی شخص کو کچھ مال دے دیا یا خدمت یافتہ پاؤں سے کر دی نزدیک اس شخص کے یہ مدد اور خدمت اس کہنے والے کی ہوتی ہے اور اسی دیکھ کر گوزار اُس کا ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ تم نے یہ کام کیا اور طفیل تیرے یہ نفع مجھ کو پہنچا مگر احکام شرعی ایسے نہیں ہیں بلکہ تکلیفات شرعیہ کو ایسا سمجھنا چاہیے جیسا کہ دوائیں اور دوا پر ہرگز نا مضر چیزوں سے کہ جب تک خود شخص بیمار استعمال دوا کا مضر اور پرہیز کرے اس کو کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے اور صحت بدی کی بھی حاصل نہیں ہوتی ہے اگرچہ اُس کے فرمانے سے ہزار دوائیں اس دوا اور اس پرہیز سے آرام پاویں جیسا کہ طبیعت کو اگر حاجت سے تنقید اور سہل کی ہے تو اور بیماروں کے تنقید اور سہل سے اس کو کچھ فائدہ نہ ہوگا اور بدن امتلاء اس کے سبب غلط فہمی عارض ہوتا ہے پاک نہ ہوگا اور اسی واسطے دُور کرنے اس شب کے کہ سبب غلط فہمی کے آیا تھا بلکہ

بأن عذاباً و اعطى عمل کا

عذاب کے فرماتے ہیں اَنَامُوا مِنَ النَّاسِ بِالْاٰیۃِ یعنی آیا حکم کرتے ہو آدمیوں کو ساتھ نیکو کے مثل ادا کرنے نماز اور دینے زکوٰۃ اور پورا کرنے عہد کے اور ظاہر کرنے حق کے وَتَنَسَوْنَ اَنفُسَکُمْ یعنی اور بھلاتے ہو اپنے نفسوں کو نیکیوں کی طرف متوجہ نہیں کرتے ہو اور اصلاح اُنکی میں مشغول نہیں ہوتے ہو اور اپنے نفسوں کے حال سے لیے غافل ہو کہ جو چیز بھول گئے ہو ہرگز اس کو یاد نہیں کرتے ہو اور غفلت میں گزارتے چلے جاتے ہو وَ اَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْکِتَابَ یعنی اور حال یہ ہے کہ تم ہمیشہ تلاوت کرتے ہو کتاب الہی کی اور دوسرے لوگ اُس کتاب کو تم سے سُن کر اور پر مضمون اُس کے کے عمل کرتے ہیں پس حق تمہارا یہ ہے کہ سب سے زیادہ اور سب سے پہلے پنج عمل مضمون اُس کے کے گوشیز کرو اور کتاب الہی میں بھی جا بجا پڑھتے ہو کہ جو کوئی بر خلاف

حکم الہی کے عمل کرے اور قول اس کا مخالفت عمل اُس کے کہے ہوئے شخص مستحق وبال اور مذابح کا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اسی امر کو تین مقام میں ارشاد فرمایا ہے اَوَّلُ بَيْعٍ اس آیت کے اور دوسرے بَيْعِ آیت لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ اور تیسرے بَيْعِ آیت مَا ارِيدُ اَنْ اُخَالَفَکُمْ اِلٰی مَا لَنْتُمْ اَکْمَ عَنْہُمْ کے اور عاقل سے بہت بعید ہے کہ بَيْعِ اصلاح حال غیر کے کو شیش کرے اور ہلاکت نفس اپنے کی سے چشم پوشی کرے اور ہمیشہ تبادلت کتاب الہی کی کرے اور ہرگز موافق اُس کے عمل نہ کرے اَفَلَا تَتَّقُوْنَ یعنی آیا پس تم نہیں سمجھتے ہوشی کتاب الہی کے اور برائی کام اپنے کی حال یہ ہے کہ مراء عقل اور پرانی اس کام کے دلائل کرتی ہے اس واسطے کہ مقصد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے وہ ہے کہ دوسرے لوگ مصلحت اپنی کو جانیں اور ضرر اپنے سے بچیں اور ظاہر ہے کہ مصلحت نفس اپنے کی سمجھنے اور دوسرے کی مصلحت اس کی کا جاننا زیادہ تر مطلوب ہے اور وہی مصلحت سمجھانے اور نصرت دہانے پس جو کوئی اور وہی کو نصیحت دے اور اپنے تئیں نصیحت کرنے والا نہ ہو وہ ایسی چیزوں کو اختیار کر رہا ہے کہ اس کو عقل صحیح قبول نہیں کرتی ہے اور یہ کہ اسی قسم کی نصیحتیں دینا سبب دلیر کرنے اور دل کا ہے اور پگلاہ کے سننے والے کہیں گے کہ اگر ان چیزوں کی اس عمل کرنے والے کے نزدیک کچھ اصل ہوتی اور یہ ڈرا اور تاکہیاس کی پہچ ہوتی تو آپس کے واسطے برخلاف اُس کے عمل کرتا پس معلوم ہوا کہ یہ سب نصائح اُس کی بے اصل ہیں اور یہ شبہ ان کا باعث ہلکا جاننے دین کے حکموں کا اور جرات کرنے کا اور پگلاہوں کے ہوتا ہے اور جو کہ نصیحت اور وعظ سے غرض ہے یہ بات اس کی مخالفت ہے اور صاحب عقل ایسا کام نہیں کرتے کہ عین اُس کام میں غرض اُس کی کو توڑ ڈالیں اور اس قسم کا وعظ کہ عمل اُس کا مخالفت قول اُس کے کہے ہوئے اُس کے وعظ میں بھی تاثیر نہیں ہوتی اور بات اُس کی دل کو نہیں لگتی اور آدمی اُس کی بات کو قبول نہیں کرتے ہیں پس تمام محنت اس کی بربادی کے نصیحت کرنے میں رائیگاں پڑتی ہے اور کہا نہ کہا اس کا برابر ہوتا ہے اس مقام میں جاننا چاہئے کہ بظاہر بینوں نے اس آیت کے ساتھ اور ساتھ دوسری آیت کے جو سورہ صفت میں ہے۔۔۔

لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ دلیل پکڑی ہے اور اس بات کے کہ گناہ گار کو جواز نہیں کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرے اور یہ صحیح نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ آدمی کو وہ چیزوں کا حکم

آپ بھی گناہ کو چھوڑے اور دوسروں کو بھی اُس سے بھاڑے اور اگر آپ نے اُس گناہ کو چھوڑا
دوسروں کو نصیحت کرنے کے سستی نہ کرے کہ ایک حکم کے چھوڑنے سے لازم نہیں آتا ہے کہ
دوسرا حکم اس کے ذمے سے ساقط ہو جائے اور عتاب اور مذمت کہ ان آیتوں میں آئی ہے۔
واسطے منع کرنے واعظ کے وعظ سے نہیں بلکہ اس واسطے ہے کہ پہلے اپنے نفس کو پاک اور پاک
کرے اور قاعدہ مقرر کیا ہوا اصول کا ہے کہ جب انکار مجموعہ دو چیزوں کی طرف متوجہ ہوتی
ہر چیز پر علمدہ علمدہ ان دونوں سے انکار سمجھنا خطا ہے اسی قاعدہ کے موافق اسی آیت
میں بھی انکار اور پر مجموعہ امر کرنے غیر کے اور بھلانے نفس اپنے کے ہے اگرچہ یہ انکار سبب بھلانے
اپنے نبی کے ہوا البتہ دن قیامت کے بلکہ دنیا میں بھی اس قسم کے عالم بے عمل کی نصیحت اور روائی
بہت ہوگی جیسا کہ معراج کی حدیث میں ساتھ روایت انس بن مالکؓ کے کہ تمام صحاح ستہ میں

تھار سیرہ بنی اسرائیل کے

موجود ہے وارد ہوا ہے کہ اسی حضرت قیصر کاند علیہ وسلم نے فرمایا کہ معراج کی رات کو میں نے ایک
گروہ دیکھا کہ ان کے ہونٹوں کو آگ کی مفراضوں سے کاٹتے ہیں اور جس وقت کاٹنے سے
فراغت ہوتی ہے پھر وہ ہونٹ درست ہو جاتے ہیں حضرت جبریلؑ سے پوچھا کہ یہ جماعت
کن لوگوں کی ہے کہا جبریلؑ نے کہ یہ وعظ کہنے والے تیری امت کے ہیں کہ آدمیوں کو نیکی کے
واسطے کہتے تھے اور اپنے تئیں فراموش کرتے تھے اور صحیحین میں ساتھ روایت اسامہ بن زیدؓ
آں حضرت سے وارد ہے کہ قیامت کے دن ایک آدمی کو لاکر دوزخ میں ڈالیں گے اور انہوں نے
اس کی باہر نکالے پڑیں گی وہ شخص ان انہوں کو کہیں پتا ہوا چکر لگائے گا جیسا کہ گدھا چکی کا چکی
لے اُردھ لگے اور دوزخی اس کے پاس آکر کہیں گے کہ اے فلا نے تجھ کو کس بلانے مارا تو ہم کو کس
باتیں بتایا کرتا تھا اور بڑے کاموں سے منع کیا کرتا تھا وہ کہے گا کہ میں تم کو کہتا تھا اور آپ
منہیں کرتا تھا اور تم کو منع کرتا تھا اور آپ اس چیز کو کرتا تھا اور خطیب ابی رابن الخمار ساتھ روایت
جابر کے آں حضرت سے علیہ وسلم سے لاتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک گروہ بہشتیوں کا دوزخ
کے آدمیوں کی طرف گزے گا اور آواز دیں گے کہ اے فلا نے اور فلا نے تم کو کیا ہوا کہ دوزخ
میں جا پڑے اور ہم تمہاری تعلیم سے بہشت میں آئے وہ جواب دیں گے کہ ہم تم کو تعلیم کرتے
تھے اور آپ عمل نہیں کرتے تھے اور طبرانی اور خطیب ابی رابن ابی شیبہ نے جندب بن عبد اللہ بکلی

اور ابو ہریرہؓ سے اور سبک عطفانی سے ساتھ اسناد صحیحہ کے روایت کی ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے عالم بے عمل ایسا ہے جیسے کہ چراغ کی بجلی کہ اپنے تئیں جلاتی ہے
اور دوسروں کو روشنی بخشتی ہے اور ہر گاہ کہ پورا کرنا عہد کا اور ظاہر کرنا حق کا اور چھوڑنا دین
مالوت کا اور تابع داری کرنی نہ دین کی اور ادا کرنا حاد کا بطریق ہمیشگی کے اور رعایت جماعت
کی اور دنیا زکوٰۃ کا کھلے دل سے نفس کے اوپر بہت شاق ہے اور بہت بھاری ہے اس واسطے
فرماتے ہیں کہ اگر عمل کرنا ان چیزوں کا جو ادا دل کو کہتے ہو خود تم سے نہ ہو سکے اور مشکل معلوم
ہوئے پس علاج اُس کا یہ ہے کہ یہ دو انہیں استعمال کرو **وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ**
یعنی اور طلب مدد کی کہ دو تم اور ان کاموں کے کہ مشکل ہیں ساتھ صبر اور نماز کے اور صبر تین
قسم ہے اول صبر پر مشقت بندگی کے جیسا اُٹھنا واسطے نماز اور غسل اور وضو کے پنج وقت شرعی
کے اور جانا مسجد میں گرمی کے وقت اور اندھیرے میں اور اوپر اسی قیاس کے اور عبادتیں
دوسرے صبر گناہ کی لذتوں سے کہ بے اختیار طبیعت اُن کی طرف راغب ہوتی ہے تیسرے صبر
کرنا اوپر مصیبت کے کہ اپنے تئیں جبر اور فزع اور سکایت اور حرکتوں پر ماضی سے بزرگ
ہے اور جب آدمی نے ان تینوں حالتوں میں اپنے تئیں صبر کی عادت اختیار کر لی ہے کہ ہر حال
میں مالک نفس اپنے کا ہو گا اور نفس اُس کا مغلوب اور عقل اُس کی غالب ہوئی ہوگی اور یہ سب
چیزیں اُس پر آسان ہوں گی پس صبر تشال و رزش اور پرہیزگی ہے یعنی جیسا کہ ورزش اور پرہیز
سے حفظ صحت اور اس مرض سے رہنمائی ہے ایسے ہی صبر سے ایمان سلامت رہتا ہے اور اس
واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ **الایمان نصفان نصفان نصفان نصفان**
فی المشکوٰۃ یعنی ایمان کے دو ٹکڑے ہیں ایک ٹکڑا پنج صبر کے اور ایک ٹکڑا پنج شکر کے روایت
کیا اس حدیث کو بہتینی نے پنج شعبہ ایمان کے حضرت انس سے مروی ہے اس حدیث میں اشارہ
فرماتے ہیں اس بات کا کہ ایمان بمنزل صحت کے ہے اور صحت دو چیزوں سے حاصل ہوتی ہے
پرہیز اور دوا پرہیز صبر ہے اور دوا شکر ہے اور ہر گاہ کہ پرہیز نہ ہو دوا کچھ فائدہ نہیں کرتی
اور پرہیز نہ دون دوا کے بھی مفید پڑتا ہے حضرت امیر المؤمنین علیؓ مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے صبر کو
جزو اعظم ایمان کا قرار دیا ہے بلکہ اس کے ایمان کو ناقص قرار دیا ہے جس میں صبر نہیں ہے

جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے بیچ کتاب الایمان کے پہلی صفحہ کے ساتھ روایت کی ہے کہ الصبر من الایمان بمنزلة الرأس من الجسد اذا قطع الرأس انقطع من الجسد لا ایمان لمن لا صبر له یعنی صبر کو ایمان سے ایسی نسبت ہے جیسا کہ سر کو بدن سے۔ دانت کا اٹا جائے تو بدن بچتا ہے وہ چیز کہ بدن میں ہے اور نہیں ایمان واسطے اس شخص کے جس کے واسطے صبر نہیں اور اسی واسطے حدیث شریف میں بھی ساتھ روایت مجید بن عمر رضی اللہ عنہما نے قول حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے آیا ہے کہ ایک شخص آگے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور پوچھا کہ ما لا یمان قال الصبر والسماعة یعنی یا رسول اللہ کیا ہے ایمان فرمایا آپ نے صبر اور سماعت اور بھی صحاح ستہ میں روایت ہے کہ ما اعطی احد عطا خیر من الوص یعنی نہیں دیا گیا کوئی شخص عطا کہ بہتر ہو صبر سے اور ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے حضرت حسن بصریؒ سے روایت کی ہے کہ ایک دن آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر سے نکلے اور اپنے یاروں کو فرمایا کہ تم میں سے کوئی چاہتا ہے کہ اس کو خدا نے تعالیٰ بغیر سکینے کے عطا کرے اور بغیر راہ بتلانے کے راستہ ہدایت کا اُس کو ملے اور کوئی تم میں چاہتا ہے کہ حق تعالیٰ اس کی کور چشم کو کھول دے اور اس کو بینا کرے یا روں نے عرض کیا کہ ہر شخص ہم میں سے یہی چاہتا ہے فرمایا کہ جو کوئی دنیا میں زہد قبول کرے اور دینی امید اپنی کو کوتاہ کرے حق تعالیٰ اس کو بغیر سکینے کے عطا فرماتا ہے اور بغیر ہدایت کے اُس کو رشد دیتا ہے اچھی طرح جان لو تم کو کچھ مسیحہ آدمی پیدا ہو گئے کہ بادشاہت اُن کی بغیر قتل اور تکبر کے رونق نہ پھلے گی اور دولت اُن کی بغیر بخل اور ظلم کے برقرار نہ رہے گی اور محبت ان سے بغیر شستی دین کے اور ہر دلی خواہش نفس اُن کے کی حاصل نہیں ہوگی پس جو کوئی تم میں سے اس وقت کو پاوے اور فقر اپنے کے صبر کرے اور دولت اُن کی سے اپنے نہیں ہٹاوے اور اُوپر ناغوشی اُن کی کے صبر کرے اور محبت اُن کی سے دست بردار ہو اور اوپر ذلت اپنی کے صبر کرے اور عزت کو چھوڑے اور غرض اُس کی بیچ ان امور کے سوائے غلند ہو گا لہذا کوئی چیز دوسری نہ ہو حق تعالیٰ اس کو خواب بچاس ولی کا عنایت کرے اور حکیم ترمذی نوادر الاصول میں روایت ساتھ ابن عباس کے لائے ہیں کہ میں ایک دن روایت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یعنی پس پشت آن حضرت کے سوار تھا فرمایا کہ میں تجھ کو کئی چیزیں کہ نفع دینے والی ہیں تعلیم کروں میں نے کہ بغیر سکینے کا علیک بالعلم فان

العلم خلیل المؤمن والحلم وذیرة والعقل دلیلہ والرفق اخوہ والصبر
امید جنودہ یعنی لازم کرنے علم کو تحقیقِ علم دوست خیر خواہ مومن کا ہے اور علم بمنزلہ وزیر
اُس کے کہے اور عقل بمنزلہ راہبر اُس کے کہے ہے اور رفق یعنی تواضع اور نرم خوئی بمنزلہ بھائی
اُس کے کہے ہے کہ ہر وقت اُس کے کام میں آتی ہے اور صبر بمنزلہ امیر اور سردار اس کے کہے ہے
کہ کوئی مہم بدون امانت اُس کے فسخ نہیں ہوتی ہے اور سہیتہ نے اشعث بن سلام سے روایت
کی ہے کہ اُس نے ابو حاصہ و اسدی سے سنا کہ اُن حضرات نے ایک شخص کو یاروں اپنے سے کہ
ہمیشہ آپ کی مجلس میں حاضر ہوتا تھا چند روز نہ دیکھا حال اس کا دریافت فرمایا یاروں نے کہا
کہ اس نے غلامی پہاڑی میں گوشہ اختیار کیا ہے اور عبادت میں مشغول ہو رہے فرمایا کہ اس کو
میرے سامنے لاؤ جب شخص اُن حضرات کی خدمت میں پہنچا فرمایا کہ تجھ کو کیا باعث ہو رہے
کہ پہاڑی میں جا کر گوشہ اختیار کیا تو نے اور مسلمانوں کی صحبت سے کنارہ کیا تو نے اُس نے عرض
کیا کہ یا رسول اللہ میرے تین صحبت آدمیوں کی عبادت خدا میں تشویش دیتی ہے فرمایا کہ صبر
آدمی کا بیچ ایک صحبت مسلمانوں کا اور مکر و ہمت اس صحبت کے اپنے اوپر گوارا کرنا ہے عبادت
سے ہے کہ خلوت میں بیٹھ کر ساتھ برس تک بجالا دے اور بخاری نے کتاب الادب میں اور ترمذی
اور ابن ماجہ نے ساتھ روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے
کہ جو مسلمان آدمی صل کے ساتھ بلا رہے اور ان کی انیادوں پر صبر کرے بہتر ہے اس مسلمان سے
کہ اُن کی انیادوں پر صبر نہ کرے اور اُن کی صحبت کو چھوڑ دے پس استغاثت اس کی دو طریق سے
ہے طریق پہلا کہ نصیب عوام کے ہے کہ جب کوئی حاجت درپیش آئے اور کوئی چارہ اُس کا
نہ ملے اور سرانجام اس کا ذکر سکے اور واسطے حاصل ہونے اُس مطلب کے مسجد میں جاوے اور
دو گنا زنا کرے اور دو مائیں مشغول ہو اور اس طریق کو ترمذی اور دوسری صحاح نے اس وضع
پر روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من كان له حاجة
الى الله والى احد من بني ادم فليتوضا وليحسن الوضوء ثم ليصل
ركعتين ثم ليثني على الله وليصل على النبي صلی اللہ علیہ وسلم
ثم ليقول لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم

الحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات رحمتك وغفرتك
 مغفرتك والغنيمه من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لي
 ذنبا الا غفرته ولا همما الا فرجته ولا حاجة هي لك رضى الا قضيتها
 يا ارحم الراحمين یعنی کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ ہوئے اُس کو
 حاجت طرت اللہ کے یا طرت کسی آدمی کے پس چاہیے کہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر
 چاہیے کہ پڑھے دو رکعتیں پس چاہیے کہ ثنا بھیجے اور پر اللہ کے اور چاہیے کہ دُرد بھیجے اور پھر بھیجے اللہ
 علیہ وسلم کے پس چاہیے کہ کہے لا الہ الا اللہ عزوجل کا اور نادرہ اس طرت کی استغاثت کا
 یہ ہے کہ آدمی کو کوئی حاجت دُنیا کی حاجتوں میں سے اُس کو اپنی طرت کہنے اور بیچ حاصل کرنے
 اسباب اس کے مستغرق نہ کرے اور باعث غفلت کا خدا کی طرف سے نہ ہو بلکہ جبکہ پیش آنا حاصل
 دنیاوی کا اس کے حق میں محکوم یا نماز کا پڑے اور نظر اُس کی اور اسبابوں سے مستقطع ہو کر قضا
 سبب اسباب کے ساتھ متعلق ہو اور ہر گاہ کہ تمام اسباب اُس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کے
 تصرف جمیع ہوتے ہیں اور اسی کے ارادہ سے ملحدہ ہو جاتے ہیں تمام اسباب کے رنجوں سے
 فراغت حاصل ہوئے اور خصوصیتیں اسباب کی کہ اکثر باعث حماد بغض اور طول اہل اور پاسداری
 ان آدمیوں کی جگہ کی طرف سے حصول ان اسباب کا متوقع ہے نظر سے ساقط ہو دیں اور کم ہونا آسا
 کا اور زوال اسباب مرتبہ اولیاست کا عقل کے نزدیک بلکہ معلوم ہو اور پھر لڑنا ان کا دشوار نہ ہو
 اور طریقہ دوسرا یہ ہے کہ بیچ استغاثت کے ساتھ نماز کی حاصل ہونا مطلب کا لحاظ میں نہیں رہتا
 بلکہ کہیں چنانفس کا ساتھ تمام قوت کے طرف جناب کبر یا خدا نے تعالیٰ کے ہوتا ہے اس واسطے کہ
 حاجتیں دنیاوی اکثر سبب تنزیل روح کے طرف شہوتوں اور اسباب شہوتوں کے ہوتی ہیں۔
 جب اس عالم سے اس کو طرت عالم بالا کے کہیں چاہیے اور استغراق بیچ لذت مسکالہ اور ناسا
 الہی کے اور حضور انوار جلال اور جمال اس کے کہ حاصل ہوئے اس طرف سے غفلت آجائے
 اور دنیا کی چیزوں سے خواہ و نکار اس گھر ہوں یا نہ ہوں خبر ہو جائے جیسا کہ زخمی یا بڑیاں
 ٹوٹی ہوئے کہ دقت سینے زخم اُس کے کہ یا باندھنے پڑی ٹوٹی ہوئی اُس کے کہ کوئی چیز نشک
 کھلاتے ہیں تاکہ درد زخم اور ٹوٹ جانے پڑی کے سے بے خبر ہو جائے ایسی ہی اس جگہ جب

ما جئیں دنیاوی نفس کو پیچ کشا کش اپنی کے ڈالیں چاہیے کہ اس کو پیچ سٹالو حسن محبوب حقیقی کے مشغول کریں تاکہ مہیب لذتوں مشاہدہ اس جمال کے اپنے تئیں اور اور چیزوں کو فراموش کرے اور بسبب اٹھانے لذتوں کے مکر و ملت اس کی نظر میں خفیف دکھلائی دیوں اور یہ طریق اکثر معمول آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تھا کہ خود ساتھ ذات پاک اپنی کے یہی طریقے بستے تھے اور اس طریقے کا نام قلندر یہ کہتے ہیں کہ واسطے غفلت کے امور دنیائے سے باوجود آلودگی کے کوئی علاج بہتر اس سے نہیں طریق خوف دلانے اور ڈرانے کا اور سبھانہ حسن آخرت کا اور بقا اس کی کا اور قبح دنیا اور فنا اس کی کا نہایت دشوار ہے کہ ہر کسی کو آسانی سے میسر نہیں ہو سکتا ہے اور شیطان بسبب لٹا کرنے شیعوں کے اور دوسروں کے اس راہ پر چلنے سے اکثر شخصوں کو اکثر وقتوں میں مانع آتا ہے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیت

صنارہ قلندر سوز اربن ثانی کہ دراز دور و بینمہ دسم پارسائی

پس یہ نماز حکم شغل کار رکھتی ہے جیسا کہ ذکر ثانی و اثبات یا اسم ذات کے واسطے برا بیگینہ مکر نے شوق اور دُور کرنے خطروں کے تریاق مجرب امام احمد اور ابو داؤد نے حذیفہ بن الیمان سے روایت کی ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا احزنه امر فزع الى الصلوة یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غم میں ہوتے تھے اور کوئی امر درپیش آتا تھا تو التماس کرتے تھے طرف نماز کے اور ثانی اور ابن ماجہ نے ساتھ روایت مصیب ردی کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ کان الانبیاء لیفرعون اذا فرغوا فزعوا الى الصلوة

اور ابن عساکر اور ابن الدنیا ساتھ روایت ابی الدرداء کے لاتے ہیں کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كانت لیلہ ریح کان مفزعہ الى المسجد حتی تسکن واذا حدث فی السماء حدث من کسوف شمس او قدر کان مفزعہ الى الصلوة حتی ینجی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت برقی تھی رات کو ہوا سخت واسطے اُس کے التجا کرتے تھے طرف مسجد کے یہاں تک کہ ٹھہر جاتی تھی اور جس وقت پیدا ہوتا تھا آسمان میں کوئی حادثہ جیسا کہ گہن سورج یا چاند کا رجوع کرنے تھے آپ طرف نماز کے یہاں تک کہ صاف ہو جاتا تھا اور محب الدین طبری ساتھ روایت ام المومنین

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قایم ہے کہ جس وقت اس حضرت کے گھر میں غارت ہوتا تھا سادات کو کچہ نہ کھاتے تھے اور بھوک طلب کرتے تھے قریباً بارہ مسجدیں جلتے تھے اور نمازیں مشغول ہوتے تھے اور حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک بیٹا اُن کے بیٹوں میں سے قریب سرنے کے ہوا اُن کو خبر پہنچی مجروحہ کے نماز میں مشغول ہوئے اور ایسا نماز میں استغراق کیا اور طول بجالائے کہ اُن کو کچہ خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ اُس لڑکے کو دفن کر کے آئے آدمیوں نے پوچھا فرمایا کہ مجھ کو محبت اس لڑکے کی غالب تھی صبر اور مصیبت اُس کی کے ذکر سکتا تھا میں لاجاً حکم خدا کے ساتھ طرف نماز کے التجا لے گیا میں اور بے خبر رہا میں گویا اشارہ فرمایا طرف اس بات کے کہ نماز کو صبر سے اس لڑکے کو اس آیت میں سوخا کیا یعنی جب صبر سے کار بآری نہ ہو نماز میں کمال استغراق کے ساتھ التجا لے لے کہ دوسو سال عقل اور وہم کے سے بے خبر کرتے ہے اور شروع کے ساتھ لذتوں حضور کے پُر کرتے ہے یہاں تک کہ گنجائش کی خطرہ اور خیال کی اُس میں نہیں رہتی ہے اس واسطے طریق پہلا استغانت پکڑنے نماز کے ساتھ واسطے حوام کے بیچ کسوف اور خسوف اور نماز استغانت کے کہ وقت شدت قحط کے شروع ہے ظاہر کیا اور اس طریق دوسرے کو خام اپنے واسطے اور کامل اُنت کے واسطے مٹھرایا جیسا کہ فرماتے ہیں وَابْتَغُوا لِيَعْنِي اور تحقیق وہ نماز کہ ساتھ حضور دل اور تمام شرطوں ظاہر اور باطن کے ہوا اور محبت مرتبہ اور ریاست اور معرفت اور فرزند اور مال دُنیا کی دل سے دُور کرے لَنْكَيْدَةً لِيَعْنِي البتہ تشکیک اور عبادتِ بھر کسی سے نہیں ہوتی ہے اِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ یعنی مگر اُس گروہ سے کہ خوگر ساتھ شروع اور رجوع الی اللہ کے ہوتے ہیں اور نفس اُن کا ساتھ توجہ الی اللہ کے تسکین قبول کرتا ہے اس واسطے کہ وہ نماز ان کے حق میں قرۃ العین ہے یعنی مُنَدِّس اُنکھ کی جیسا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بار بار فرماتے تھے وَقرۃ عینی فی الصلوٰۃ اور جس وقت نماز میں گئے مشاہدہ حق کا اور سیر ہوا اور بیچ لذت اُس مشاہدہ کے سب چیزوں کو فراموش کیا اور عدت دراز تک اثر اس لذت کا اُنکھ کے نفسوں میں باقی رہا اور اگر بعضوں کو سیر مرتبہ ماحصل نہ ہو کہ مشاہدہ حیاتی اُن کو نصیب ہو مگر اس قدر ضرور ہوں گے کہ اَلَّذِيْنَ يَظُنُّوْنَ اَنَّهُمْ مُّلتَقَوْنَ رَبَّهُمْ لِيَعْنِي وہ لوگ خیال کرتے ہیں بیچ وقت مشغول نماز کے کہ وہ بیچ نماز کے طاعات پروردگار اپنے کی کرتے ہیں پس

وہ ان کو دیکھتا ہے گو وہ اس کو نہ دیکھیں اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص بادشاہ کے دربار میں ساتھ اس وضع کے حاضر ہوئے کہ بادشاہ اس کو دیکھے اور وہ بادشاہ کو نہ دیکھے کہ البتہ فی الجملہ لذت حضور کی اس کو حاصل ہوگی اور یہ بھی خیال کرتے ہیں وَأَنَّهُمْ هَذَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ یعنی اور تحقیق وہ طرف پروردگار اپنے کے بیچ نماز اپنی کے رجوع کرنے والے ہیں اور جب کسی کو رجوع صرف کسی شخص کے ہوتا ہے ضرور جو شقیں کہ چھوٹی چھوٹی چیزوں سے حاصل ہوتی ہیں نظر اپنی سے ڈال دے گا اور شہوتیں بالکل دُور ہو جاویں گی جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے ۷

ہر ایک حشر کے درد میں گرفت قرار روا بعد کہ تحمل کند جفا سے ہزار

اور حدیث صحیح میں کہ صحیحین میں مذکور فرمایا کہ اَلْاِحْسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ فَاَنْ تَحِدَّكَ تَرَاهُ فَادَّهْ يَرَاكَ یعنی نیک کرنا عبادت کا یہ ہے کہ عین عبادت میں ایسا خیال کرے تو کہ میں اپنے معبود کو دیکھتا ہوں پس اگر یہ بات تجھ کو میسر نہیں اس قدر خود مؤثر ہے کہ وہ تجھ کو دیکھتا ہے اور یہ بھی حضور میں کفایت کر تلے ہے اور لذت بخش ہے اور ہر گاہ کہ اس جگہ تک بنی اسرائیل کو طریق حاصل کرنے ایمان اور تقویٰ کا ابتلا یا کہ وہ صبر اور استغراق پنج مناجات اور دوام حضور اللہ تعالیٰ سے ہے اور یہ طریق بہت مشکل اور بھاری ہے اس واسطے بیان فرماتے ہیں کہ اگر یہ راہ چلنا تم سے ممکن نہ ہو تو راہ دوسری آسان زیادہ اس راہ تم کو ملتا ہوں اور وہ راہ شکر خدا کی ہے اس واسطے کہ شکر حقیقت میں ملاحظہ کرنا نعمتوں منع حقیقی کا ہے اور ملاحظہ نعمتوں کا باعث کثرت محبت کا ہے ساتھ شکر کے یہ کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ حبیلیت القلوب علی حب من احسن الیہا یعنی پیدا کئے گئے ہیں دل اور محبت اس شخص کے کہ احسان کرے طرف اس کے اور کمال محبت مفید لذت کی ہے کہ لذتوں اور خواہش کی چیزوں سے کامل اور قوی تر ہوتی ہے اور بقایا اس لذت کے سبب لذتیں کتر ہوتی ہیں جیسا کہ پھر خطاب فرما کر ارشاد کرتے ہیں يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اذْكُرُوا النِّعَمَ الَّتِيْ اَلَذَّيْتُمْ عَلَيْكُمْ یعنی اے بیٹو یعقوب یاد کرو تم اس نعمت بڑی کو کہ انعام کیا ہے میں نے اوپر تمہارے پس حق تمہارا وہ ہے کہ پہلے شکر اس نعمت کے اعمال نیک بجا لاؤ اور اگر ملاحظہ دوسری نعمتوں کے سے عاجز آؤ تو پھر نعمت کہ تمام نعمتوں کی جمع

کرنے والی ہے ملاحظہ کرو اور وہ نعمت یہ ہے کہ میں نے تم کو سب فرقوں بنی آدم کے سے ممتاز اور سستے کیا ہے اِنْفِی فَضَّلْتُكُمْ عَلَی الْعَالَمِیْنَ یعنی اور یہ کہ فضیلت دی تم کو میں نے

برائے دُخ کرنے عذاب کا
اور پر تمام عالموں کے اس واسطے کہ تمہارا حق سے چار ہزار گنا پیغمبر پیدا کئے ہیں اور نوریت اور
زہور اور انجیل اور دوسرے صحیفہ الہیہ اور نعمت تمہاری کے اور پیغمبر ملے تمہارے کے آئائے ہیں
اور پھر بادشاہ عادل اور عالم باطن پیغمبر تمہارے موجود کئے ہیں تم سب فرقوں بنی آدم کے سے ساتھ
اس بزرگی کے ممتاز ہوئے کہ کوئی فرقہ دوسرا اس وقت تک جلتے نزل وحی الہی کا اور محزون
کتابوں آسمانی کا اور جاننے والا احکام شریعہ کا وفاق اوصاف اور اطوار میوں اور فرشتوں
کا نہیں تھا اور یہی فضیلت تم کو اور پر تمام موجودات کے اس وقت تک ماسیل ہے پس حق
اور پر تمہارے یہ ہے کہ اُس وقت میں کہ وقت نزول کتاب جدید کا اور نبوت سید المرسلین کا ہے
یعنی سب خلق سے افضل ہو تم تو پیغمبر نصرت اس دین اور فرماں برداری اس کتاب و اس
پیغمبر کی رہو تم تاکہ فضیلت تمہاری اور پر تمام عالموں اُس وقت کے بھی باقی ہے اور اس مرتبہ
منصب کے اس کا فائدہ شریعت کا ہے کبھی بھی معزول نہ ہو تم مفسرین ظاہرین پیغمبر مضمون اس
لفظ کے کہ فضیلت دینی بنی اسرائیل کی اور پر تمام عالموں کے ہے ترد کرتے ہیں اور حال یہ ہے کہ
کچھ جگہ تردک نہیں اس واسطے کہ جس وقت سے فرقہ بنی اسرائیل کا پیدا ہوا ہے وقت خطا کتاب
کوئی فرقہ پیغمبر ان فضیلتوں کے ساتھ ان کے شریک نہیں ہوا ہے آئے یہ بات ہے کہ بعد اس کے
بنی اسرائیل نے دعوت اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قبول نہ کی اور ایمان اس کتاب کا ان کو ستر
نہ ہوا اس منصب کے اور ماننا اور آدمیوں کے ہوئے لیکن یہ وقت مضمون کلام سے خارج ہوا
ہے کہ تفضیل بنی اسرائیل کی اور پر تمام عالموں کے اس وقت میں اس لفظ سے سمجھی نہیں جاتی ہے
تاکہ کمال اسکاں کا ہوا وہ تفضیل مجموع فرقہ بنی اسرائیل کی اور فرقوں دوسرے کے پیغمبر فضیلتوں
بیان کئے ہوؤں کے قطع ہے گو کہ بعض نااہل فرقہ نے لیسب شامت نفس اپنے کے اس فضیلت
اپنی کو برباد کیا اور اسفل السافلین کو پہنچے جیسا کہ قارون اور سامری اس واسطے کہ تفضیل کل
فرقہ میں یہ فوہی نہیں کہ ہر فرد اس فرقہ کا اور فرقوں سے افضل ہو جیسا کہ فضیلت فرقہ سادات
کی باقی اُمت پر اس بات کو نہیں چاہتی کہ ہر شخص اس فرقہ کا غیر اپنے سے افضل ہو ایسی شال

میں نظر نہایت مجموعی کی طرف ہوتی ہے نہ ہر فرد کی طرف اور اگر بنی اسرائیل کہیں کہ پہلوں ہمارے
 لے شکر ان نعمتوں کا ادا کر لیا ہے اور اس مرتبہ کو پہنچ گئے ہیں کہ اب جو کوئی اولاد اُن کی میں سے
 ہو یا اُن کے ساتھ وسیلہ بچے اس کو خوف باز نہ رہے گا نہیں اور اُن کی شفاعت اُس کے حق میں
 کافی ہے جو نظر رحمت الہی کی کہ ہمارے بزرگوں کے حال پر مصروف ہوئی ہماری نجات میں کارگر
 ہو گی کو نام ان کا ہم لیتے ہیں اور نسل اُن کی سے ہیں کہتے ہیں ہم کہ ساتھ اس خیال کے فریفتہ
 مست ہوا اور آخرت کے دن کو دنیا کے دن پر قیاس مت کرو وَالْعَوَاقِبُ اَلْاَوَّلٰی یعنی ڈرو تم اُس
 دن سے کہ لَا تَحْزَنْ اِنِّیْ لَنَفْسٍ اَعِیْنٍ اور انہیں کرنے کا کوئی نفس اگرچہ کیسا ہی کامل اور نہایت
 شکر گزار منعم حقیقی کا اور مقرر اُس کی درگاہ کا ہوا ہو عَنْ نَفْسٍ کٰی تَحْزَنُ کی طرف سے جو
 بیشا حقیقی اس کا ہو یا تمام عمر نام اُس کا لیا ہو اور اپنے میں اُس کی طرف نسبت کیا ہو اگر شخص
 ناشکر ہے اور طریق کفر کا اختیار کیا ہو متشککاً یعنی کسی چیز کو حقوق ٹسکے کے جو ذمہ
 اس کے واجب الاء ہے یعنی جو حق ذمہ اُس کے متقاضی شخص وہی حق اُس کی طرف سے ادا
 کرے اس واسطے کہ اس وقت میں اپنا شکر دوسروں کو دینا ممکن نہیں وَلَا یُقْبَلُ مِنْهَا
 شَفَاعَةٌ یعنی اور قبول نہ کی جائے گی اُس نفس شکر گزار سے سفارش اُس نفس تفسیر کرنے
 والے کے حق میں جو ناشکر اور کافر ہو وَلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَٰدِلٌ اٰیْمٰنٌ اور نہ لیا جائے گا،
 اُس نفس شکر گزار سے فدیہ یعنی ناشکر اور کافر سے جو حق تلفی اور ناشکری خدا کی ہوئی ہے
 اُس کے بدلے میں کوئی چیز دوسری دیوے اگر بالفرض وہ چیز اس کو ہم پہنچائے وَلَا هُمْ
 یُنْصَرُّوْنَ یعنی اور نہ اُن لوگوں کے واسطے کو تفسیر نہ کریں کرتے ہیں کوئی مددگار ہو گا کہ

بیان شفاعت کا

زور اور غلبہ سے عذاب کو اُٹھانے سے دفع کرے اور راستے دفع کرنے عذاب کے مضمحلان چار چیزیں
 ہیں جیسے یا ساتھ قبر اور غلبہ کے ہے یعنی کوئی زور سے اُس کے عذاب کو ہٹائے اور اس کو نصرت
 کہتے ہیں یا بغیر قبر اور غلبہ کے ہے اور وہ دو قسم ہے یا معیت بدون دینے کسی چیز کے غلامی واد
 اور یہ شفاعت ہے اور یا ساتھ دینے کسی چیز کے اور وہ بھی دو قسم ہے یا ساتھ دینے اس
 چیز کے ہے کہ ذمہ اُس کے واجب تھی بعینہ جیسا کہ ادا کرنا فرض کا اور تاوان اور مال معادہ
 کا یا ساتھ دینے عوض کے غلامی کرائے اور اس کا نام فدیہ ہے اور ہر گاہ کہ یہ چاروں راستے

خلاصہ کے آخر میں نیست و نابود ہیں یہی پھر ہوسا کرنا اس دین میں غیر پابے وجہ ہے۔ اس مقام میں جاننا چاہیے کہ معتزلہ انکار شفاعت میں اس آیت سے دلیل کھڑے ہیں اور کہتے ہیں کہ دین قیامت کے شفاعت نہیں ہوگی لیکن یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ اس آیت میں نفی شفاعت کی اُس کے واسطے ہے کہ جس نے ہرگز شکر نعت لائی کا نہ کیا ہوا اور ایسا شخص اور کوئی نہیں مگر کافرا و مشرکین پر جو حق کافر کے بلا حجاج مقبول نہیں کہ اس میں جگہ بحث اور نزاع کی نہیں باقی رہی اس جگہ کئی سوال جواب طلب ہیں اول یہ کہ بیچ نفی شفاعت اور فدیہ کے تاکید ساتھ ضمیر کے نہ فرمانی اور بیچ نفی نصرت کے تاکید ساتھ لفظ ہم کے ارشاد کی اس طریق بدلنے میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ لانا ہم کا بیچ ایسے مقاموں کے فائدہ صحر کا دیتا ہے جیسا کہ بیچ بحث مانا قلت کے مقرر ہے پس صنی کلام کے یہ ہوں گے کہ نصرت نہ دینی غرض ساتھ کافروں کے اور مسلمانوں کے واسطے اس دین میں نصرت ہوگی اس واسطے کہ انتقام ان کا ان کے دشمنوں سے قرار واقعی میں گے جیسا کہ دوسری آیتوں میں صراحت مذکور ہے کہ اِنَّا لَنَنْصِرُ وَرُسُلَنَا وَالتَّائِبِينَ اٰمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْاَشْهَادُ وَكَفٰرًا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ یعنی تحقیق نصرت کریں گے ہم رسولوں اپنے کی اور ان لوگوں کی جو ایمان لاتے ہیں دنیا میں اور آخرت میں اور ہمارے اور پھر نصرت مومنین کی اور قبول کرنا شفاعت کا کہ بے حکم ہوا اور لینا فدیہ اور چھٹی کا کسی کے واسطے خواہ مومن ہو خواہ کافر خواہ صالح ہو خواہ فاسق ہرگز نہ ہوں گے اس واسطے اس جگہ ضمیر صحر کی نہیں لانے سوال دوسرا یہ ہے کہ اس آیت میں قبول شفاعت کو اور فدیہ دینے کے مقدم فرمایا اور دوسری آیت میں کہ بیچ آخر اس بارہ کے ہے بالعکس ارشاد ہوا اس عنوان بدلنے میں نکتہ کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی بلا میں گرفتار ہوتا ہے اور عزیز اُس کے بیچ فکر خلاصی اُس کے ہوتے ہیں گوشش اُن کی اسی ترتیب کے ساتھ ہوتی ہے کہ اول جو اُس کے ذمہ حق ہے اُس کے دُور کرنے میں گوشش کرتے ہیں جب اس تدبیر سے بھی عاجز ہوتے ہیں کچھ عرض اور فدیہ اُس کی خلاصی کا دیتے ہیں اگر یہ بھی کارگر نہیں ہوتا سب بھائی اور عزیز جمع ہو کر مستعد لڑائی کیلئے ہوتے ہیں اور مراد نصرت سے یہی ہے پس اس آیت میں یہ ترتیب کے کثیر الوقوع تھی منظور ہوئی اور چونکہ بعضے شخص محبت مال کی دل میں بہت رکھتے ہیں اور کم

ہوتے ہیں اور سفارش کرنے والوں کا احسان ادا کرنا اور عمار اُس کی اختیار کرنے نسبت مال خرچ کرنے کے خفیف سمجھتے ہیں اور جب تک ہو سکتا ہے مال کو بچاتے ہیں لگے ناموس باقی ہے یا نہ ہے ایسے لوگوں کا قاعدہ یہ ہے کہ اول حیلہ سفارش اور وسیلہ کا کھڑا کرتے ہیں پھر اُس کے جب دیکھتے ہیں کہ بہ سبب اس حیلہ کے کار بر آری نہ ہوتی تو فوراً چاری سے فریضے پر متوجہ ہوتے ہیں اسی واسطے دوسری آیت میں یہ ترتیب لکھی تاکہ اشارہ طرف حال دونوں طریق کے ہو جائے لیکن کثرت کی رعایت کے پہلی ترتیب کو مقدم کیا اور دوسری ترتیب کو مؤخر

فرمایا کہ نادانانہ وقوع ہے اور کام نیت ہوتی کہ قابل تقدیم کے نہیں سوال تیسرا یہ ہے کہ بیچ مقام نفی شفاعت اور نفی فریضے کے اور بیچ مفرد کے کفایت فرمائی ہے اور بیچ مقام کی نفرت کے ضمیر جمع غزل لائے اور اس طرح نہ فرمایا ولاھی تنصیر یا ولا یمنہ واحد احد اجواب اس کا یہ ہے کہ نفرت کو اجتماع لازم ہے کہ تنہا ایک شخص کسی کی نفرت نہیں کر سکتا ہے اور جب اشخاص دوسرے ہمراہ تفسیر وار کے واسطے نفرت کے جمع ہوتے ہیں ہر ایک ہر ایک کی مدد کرتا ہے پس مدد کرنے والے بھی بہت ہوتے اور نفرت جن کی کی وہ بھی بہت ہوتے اس نکتہ کے واسطے ضمیر جمع کو جمع کر کے لائے گویا اشارہ فرماتے ہیں طرف اس بات کے کہ اگر سب گنہگار مل کر چاہیں کہ کوئی اُن کی نفرت کرے اور اس صورت میں نفرت ان کی سہل ہے کہ خود ہم جماعت کثیر ہیں قوت مقابلہ رکھتے ہیں چاہیے کہ دوسرا شخص اس حال میں اُن کی نفرت کو قبول کرے لیکن اس پر بھی کوئی قبول نہ کرے گا چاہے اس کے کتنے تنہا نفرت کا خواہاں اور طالب ہو اُس کی نفرت کرنی بہت مشکل ہے سوال چوتھا یہ ہے کہ یہ آیت بسبب ظاہر دلالت کرتی ہے اور اس کے کہ شفاعت کسی کے واسطے نہ ہو اس واسطے لفظ نفی کا دونوں جگہ اور شیناً کا عام واقع ہوا پہلے نفی میں تعمیم نفی شفاعت کرنے والے کی ہوتی اور دوسرے نفی میں تعمیم اُس نفی کی کہ جس کے واسطے شفاعت ہو اور شیناً میں تعمیم اُس چیز کی کہ جس میں شفاعت کی جائے حاصل یہ ہوا کہ کوئی شفاعت کرنے والا کسی شخص کا اور کسی امر کے واسطے شفاعت نہ کرے اور حال یہ ہے کہ اہل ملت کا اتفاق ہے اس بات پر کہ فی الجملہ شفاعت ضرور ہو دے گی معتزلہ بیچ حق غیر صاحب

کبیرہ کے شفاعت جائز رکھتے ہیں اور اہل سنت صاحب کبیرہ کے حق میں بھی کہتے ہیں کہ اگر کافر کو کوئی شخص قابل شفاعت کا نہیں جانتا ہے جو اس کا بے گناہی آتیں اور بہت سی حدیثیں شفاعت کے ہونے پر دلالت کرتی ہیں پس تخصیص اس آیت کی فرض ہے اہل سنت کہتے ہیں کہ خاص کافر کی شفاعت نہ ہوگی اور کہتے ہیں کہ معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ شفاعت بحکم الہی کے اُس دن قبول نہ ہوگی ساتھ دلیل اس کے کہ بہت آیتوں میں نفس شفاعت کو مفید ساتھ اس نیکے فرمایا ہے مانند یومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضیٰ له قولا۔ من ذالذی لیشفع عندہ الا باذنه من حمیدہ ولا یشفع لبطاعہ لا تنفع الشفاعة عندہ الا لمن اذن له اور حدیثوں متواترہ سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی کافر اپنے پیچھے گنہگاروں کے حکم شفاعت کا ہوگا پس معلوم ہوا کہ بالکل محروم شفاعت سے فقط کافر ہیں اور مناسب مقام کے بھی نفی اس شفاعت کی ہے اس واسطے کہ اس کلام کو واسطے رد کرنے خیال فاسد اہل سنت کے اور جو ہم مذہب ہیں کے ہیں لائے ہیں کہ یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اولاد نبیوں کی ہیں اور بزرگوں کے ساتھ تو تسلیم ہوا ہے ہم کو خوف مواخذہ اور باز پرس کا نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ باوجود کفر اور دوسری جراثیم کے بھی بزرگ ہمارے ہم کو عذاب آخرت سے چھڑا لیں گے اور طریق دُور کرنے اس خیال کا یہ ہے کہ جو شفاعت کرتے تھے اے ذہن میں ہے اُس کے اوپر فریضہ مت ہوا اس واسطے کہ ایسی شفاعت اُس دن میں نہیں ہونے کی بلکہ شفاعت ہر شفیع کی اُس دن میں موقوف اور پر حکم الہی کے ہوگی اور جبکہ شفاعت اور پر حکم الہی کے ہوئی جبکہ اعمائے کرام نہ ہی اس واسطے کہ فقط وسیلہ شفیع کا اس امر میں کفایت نہ کرے گا بلکہ حکم الہی بھی درکار ہے اور اُس کا دونوں طرح احتمال ہے چاہے ہو اور چاہے نہ ہو پس چاہیے کہ محض تو تسلیم کے ساتھ نازاں مت ہو کہ یہ تو تسلیم سبب متعلق نہیں اور اس واسطے بعض مفسرین نے متعیناً کن پتہ لا یقبل منها شفاعت ولا یؤخذ منها عدل کی راجع عن نفس تفسیر دار کے کہ ہے اور اُس کو یعنی منہا کو مفید شفاعت منفعیہ کہا گیا ہے یعنی قبول نہ ہوگی کردہ شفاعت کہ اس نفس تفسیر دار کے وسیلہ اور فریاد اور زاری اور عاجزی اس کی سے ہم

کی جائے جیسا کہ دنیا میں ہوتا تھا اور اس صورت میں کچھ بھی ضروری میں انتشار بھی نہیں ہوتا ہے یعنی سب چیزیں ایک شے کی طرف رجوع ہو جادیں گی اور نفی شفاعت کی بھی بالکل لازم نہیں آتی ہے اور اگر حقیقت شفاعت کی غور سے معلوم کریں مذہبِ اہل سنت کا ماننا آفتاب کے روشن ہوتا ہے اس واسطے کہ حقیقت شفاعت کی یہ ہے کہ کمالِ نفس کامل انسانہ کا کمالِ ادب پیدا کرے اور نفسِ ناقص کے تئیں اپنے اندر لے لے اور نقصان اُن کا پیچ ضمن کمال اُن کے کہ آجائے پس مار شفاعت کا اور ہر دو چیز کے ہے اول اس بات پر کہ کامل لوگوں کا کمال منتشر اور فراخ ہو جائے کہ قیامت کے دن حاصل پہنچے اُس کے کا محض عنایت اور فضل اپنے سے بسبب قبول کرنے عمل اور کوشش اُن کے کہ وعدہ کیا ہے اس واسطے کہ انتہا عمل اور کوشش کا حاصل کرنا کمالات کا ہے اس وجہ سے کہ اُن کمالیت میں پیر واپسوں کو بھی داخل کر لے کہ اُن کے نقصان کو چھپائے اور کمال کے دنگ میں ظاہر کرے اور یہ ترتیب فقط اُس کے فضل پر موقوف ہے اور اسی بسط اور اعطاء بھی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے دوسرے ہذا نفس ناقص کا ابعدا رہی کرنے والوں اہل کمال میں سے اور پیامِ بغیر ایمان اور صحت عقائد کے محال ہے اور اُس کو شریعت میں ساتھ اس عبارت کے تعبیر فرمایا ہے کہ کافر اور منافق کے واسطے شفاعت نہیں جیسا کہ آیت مَا كَانَ لِلْبَنِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا انْ يَسْتَغْفِرُوا

للمشركين ولو كانوا اولادى قربة کے مذکور بھی نہیں آتی ہے یعنی اور مسلمانوں کے کہ مغفرت چاہیں واسطے مشرکوں کے اگرچہ اُن کے قراتہ ہوں اور ولا یصل علی احد منهم مَا ابدوا ولا تقم علی قبورہ انتہا کفر و باللہ و رسولہ صریح ہے یعنی نہ دُعا کر واسطے کسی کے اُن میں سے کہ مر گیا بھی اسی انداز کھڑا ہوا اور قبر اُس کی کے تحقیق یہ لوگ مکر ہیں اللہ کے اور رسول اُس کے کہ اور جو کہ تحقیق فلاسفہ کے تحقیق معنی شفاعت کے کہنے ہیں وہ بھی تائید کرنے والے اسی تقریر کے ہیں کہا ہے انھوں نے کہ حضرت واجب الوجود کا فیض عام ہے قصور جو کچھ ہے قابل کی طرف سے ہے اور جائز ہے یہ بات کہ کسی فرد کو ازاد میں سے صلاحیت فیض لینے کی بلا واسطہ جنابِ الہی سے نہ ہر اور دوسروں کا ملین کے واسطے سے اُس فیض کو قبول کر سکتا ہے پس دوسرا قابل درمیان اس شخص کے اور ذاتِ صاحبِ فیض عام باری کے

واسطے ہو جاتا ہے اور اُس کی مثال ایسی ہے کہ آفتاب روکش نہیں کرتا ہے مگر مقابل اپنے کو اور آفتاب کے فیض میں مقابلہ شرط ہے یعنی جس شے پر اُس کی روشنی پڑے وہ اُس کے سامنے ہو اور بعض چیزیں جو اس کے مقابل ہوتی ہیں جیسا کہ گھر کی چھت اُس فیض سے وہ محروم ہے لیکن جب ایک پشت بھر ہوا پانی صاف کا آفتاب میں رکھیں شعلہ آفتاب کی اُس پانی صاف سے طرف چھت کے متعکس ہوگی اور اُسے روکش کرے گی پس شروع انبیاء کے مانند پانی صاف درمیان کے ہیں واسطے بخشش الہی کے جیسا کہ پانی صاف کہ شعلہ آفتاب کو طرف چھت پہنچایا ایسی ہی یہ روحمیں رحمت الہی کو عام مسلمانوں کی طرف پہنچاتی ہیں مگر پھر بھی استعداد قبولیت نور کی شرط ہے یہاں تک کہ اگر چھت استعداد روکش ہونے کے مطلق نہ رکھے تو پانی صاف کی واسطے سے بھی روکش نہ ہوگی مانند کافر کے کہ استعداد اس کی برتری ہو کہ بے نصیب ہوگی اور ہر چند کہ چھت مقابلہ آفتاب کے سے معلوم ہے لیکن صاف پانی کے مقابلہ میں ساتھ کمال درجہ کے ہے اور سبب اس مقابلہ کے چھت روکش پائے گی اور جو کوئی کس ایمان ساتھ سیوں کے نہ رکھے مانند اس چھت کے ہے کہ ساتھ پانی صاف کے بھی مقابلہ اُس کو حاصل نہیں اس صورت میں پانی کے سبب بھی روکش اس چھت کی تصور کرنی خیال خام ہے حاصل یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو مانند اس خیال خام کے کہ رکھتے تھے مایوس کر کے واسطے تاکیدی نعمتوں کی اور شک بعض نعمتوں کے کہ ان کے اسلاف پر مبذول ہوتی تھی یا بدلاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تم ب نعمتوں میں سے ان نعمتوں کو یاد کرو کہ نمودن قیامت کا تھا اور کوئی شخص زندہ اور مردوں سے تمہاری فریاد کو نہیں پہنچاتا تھا اور ساتھ کسی وجہ کے اعانت اور امداد کی وجوہات سے غلامی تمہاری نہیں ہو سکتی تھی وَإِذْ خَبَّيْنَا كُمُوعًا لِّعَيْنِ اِيَّاكَ وَتَمَّ اِس وقت کو کہ غلامی نبی اور سخت دہی ہم نے تم کو ساتھ قوت اپنی کے دیکھی اور باپ دادوں تمہارے اور یاروں دوستوں تمہارے کے اور واسطے اشارہ کرنے قوت کے ضمیر جمع کے کہ صیغہ جمع متکلم مع الغیر کا ہے اختیار فرمایا ہے والا شروع یا بنی اسرائیل پہلے سے اس جگہ تک صیغہ متکلم واحد متکلم ہوا تھا تاکہ توحید ذات باری تعالیٰ کی بیچ شک کے اور ایمان لانے کے ساتھ آیتوں منزلہ اُس کی کے سمجھ جا دیں ہُنَّ اٰلِیٰ فِرْعَوْنَ یعنی اُنہوں تابعوں فرعون کے سے کہ بے شمار تھے

اور ذکر تابعین کا کیا باوجود اس کے کہ باعث کجسلوکی کا اصل میں فرعون تھا واسطے اشارہ کے ہے طرف اس کے کہ جو رعیں ساتھ کسی فرقہ کے بدی کا ارادہ کرتا ہے اور وزیر اور امیر اور تابعین باطن میں خیر خواہ اس فرقہ کے ہوں تو اس صورت میں مصیبت اُس کی سہل ہوتی ہے، اس واسطے کہ ارادہ اس رعیں کا بغیر مشارکت اور معاونت ملازمین کے چنداں پیش نہیں جاتا ہے اور اس تابعین فرعون کے نے بھی فرعون سے زیادہ کراہت و عداوت اس فرقہ کے باندھی تھی اور سب کے سب برسرِ رخاںش ہو کر یسُو مَوْحِد کُھ یعنی پہنچاتے تھے تمھارے تئیں، مَسُوْعُ الْخُذِّ آپ یعنی بڑا سخت عذاب اس طرح سے کہ یَذِّبُھُمْ تَحْتِ اَنْبَاءِ کُھ یعنی وہ ذبح کرتے تھے میٹوں تمھارے کو اور یہ عذاب سخت تر عذابوں میں سے ہے اس واسطے کہ ہلاک کرنا بیٹوں کا سبب نیست اور نابود ہونے اُس فرقہ کا ہے اور یہ بھی ہے کہ اگر مرد و زہیں معیشت عورتوں کی بہت مکدر ہوتی ہے اس واسطے کہ کسب اور تلاش معاش کی ذمہ داریوں کے ہے اور یہ بھی قتل کرنا اولاد کا بعد اس کے کہ کوشش اور مشقت مدت تک بیچ حمل اور پیٹ میں رہنے اُس کے کے کھینچی ہو اور وقت پیدا ہونے اُس کے کے اُمید تو بیچ اشعار لینے کے اس سے ہوئے موجب نہایت کابوش و رُوح کا ہے اور یہ جنس بیٹے کی باعتبار جبلت زیادہ مجرب اور مرغوب ہے جنس لڑکی کے سے یہاں تک کہ عروہ نے کہل ہے بدیت

مسومان ما لہما ثالث حیوة البنین وموت البنات

پس بیچ ذبح کرنے میٹوں کے درد عقلی بھی ہے اور درد طبعی بھی ہے اور دونوں الم کمال شدت کو پہنچے اور کاش تو تابع فرعون کے تمام اولاد تمھاری کو خواہ لڑکے خواہ لڑکیاں قتل کرتے کہ بسبب اُس کے بعضی مصیبتیں ہکی ہوتیں لیکن وہ فقط لڑکوں کو مارتے تھے وَلَیْسَتْ حَیْوَاتِ یَسَاءَ کُھ یعنی اور زندہ چھوڑتے تھے لڑکیوں تمھاری کو اور لڑکیاں ہر چند کہ ابتداً پیدا ہونے میں مجرب اور مرغوب ہوتیں اور پیاری پیاری باتوں سے فریاد کرتیں لیکن بعد جوانی کے کہ وہ لڑکیاں بالغ ہوتیں اور ناکتہ اُباق رہتیں طرح طرح کی ٹکران کی طرف سے بھی واسطے خُوف اور نفقوں کے اور بھی اس جہت سے کہ دشمنوں کے تحت میں آویں گی اور نہایت ذلت اور عار لاحق ہوگی باعث کمال غم اور الم ہوں گی اور واسطے بتلانے اسی نکتہ کے وَلَیْسَتْ حَیْوَاتِ یَسَاءَ

نہ فرمایا اور یذبحون وجا لکم نہ فرمایا اور تفصیل اس مقام کہ یہ ہے کہ کمال شفقت اور رنج بیٹوں کے مرنے کا پہنچ وقت صغیر سنہ کے ہے کہ جب تک قابل حقوق اور نافرمانی کے نہیں ہوئے اور امید شفقت کی ان سے کبھی الرجوع برقرار ہے اور میل طبیعت کا ان کی حرکتوں کی طرف ہر جہت کمال اگر اور نہایت شفقت اور سنج پہنچ زندگی کو کیوں کہ اور وقت بلوغ ان کے ہے کہ اس وقت میں طبیعت ان کی طرف مائل نہیں رہتی ہے جس کی حالت لو کہیں میں خوش آتی تھی اور طرح کی ذلتیں اور عار ان کی جہت سے جو کم کرتی ہیں پس اگر یذبحون وجا لکم ولیستحق لسانکم یا یذبحون ابناکم ولیستحقون بنا لکم فرماتے یہ شدت عذاب کی مفہوم نہ ہوتی باقی رہا ایک سوال جواب طلب اند وہ یہ ہے کہ اس سورۃ میں یذبحون بدو ن واؤ کے واقع ہوا اور سورۃ اعراف میں بھی یقتولون بغیر واؤ کے مانند اسی سورۃ کے واقع ہے اور سورۃ ابراہیم میں ویذبحون واؤ کے ساتھ آیا ہے وجہ اس کی کیا ہے، جواب اس کا یہ ہے کہ لیسوا نکم سوء العذاب کہ اس سورۃ میں اور سورۃ اعراف میں ساتھ قتل اور ذبح ابنا اور ابناؤں کے تفسیر فرمایا ہے پس حاجت واؤ کی نہیں بلکہ واؤ کا لام مغلط ہے اس واسطے کہ تفسیر اور مفسر دونوں ایک چیز ہیں درمیان ان کے مغایرت نہیں تاکہ گنجائش حرف واؤ کی ہو اور سورۃ ابراہیم میں لیسوا نکم سوء العذاب ہے اور تکلیفات شاذہ اور رکھی ہیں کہ فرعون کے متعلقین ساتھ فرعون اسرائیل کے دیتے تھے

بہاں درجہ دشمنی نسروا

بعضی تکلیفات میں سے یہ ہیں کہ جو لوگ ان میں زبردست اور قوت والے تھے ان کو خدا پتھروں کے ساتھ مٹانے کی پہاڑوں میں سے واسطے عمارت باغیوں اور عمارت فرعون کے مقرر کی تھی بہاں تک کہ باغیوں اور گردنوں میں زخم ہو گئے تھے اور پیشینہ ہی ان کی مجروح ہو گئی تھیں اور جو لوگ ان میں کمزور تھے ان کو واسطے رجانے چھوٹے چھوٹے پتھروں اور گار کے قرار دیا تھا اور بعضوں کو ان میں سے واسطے بنائے کچی اینٹوں اور پکانے انکے کے آدہ میں مچین کیا تھا اور جہاں سب ضعیف ہوتا تھا اور کسی کام میں نہیں آتا تھا اس کے سر پر جزیہ مقرر کیا تھا کہ سال بسال اور ماہ بامہاہ اکرے اور بنی اسرائیل کی عورتوں کو بھرتی واسطے کاتے کتان کے ادا بننے کپڑوں کتان کے بعضوں کو واسطے کاموں ذیل اور ناچیزوں

کے ٹھیکر یا تھاہیاں یکجہ کر مرد اور عورتیں بنی اسرائیل کی اس حالت سخت میں آرزو موت کرتی تھیں اور زندگی اپنی سے بیزار ہوئی تھیں اور یہ بات ظاہر ہے کہ مارنا بیٹوں کا اور یہ چیزیں آپس میں مغایر ہیں واسطے مغایرت کے درمیان مضمون و دونوں جملوں کے لانا حرف داد کا کہ ولادت اور پائس کے کرنا ہے مزد و طاہر باقی رہی یہ بات کہ اس جگہ کس واسطے جسد یذبحون سکو تفسیر لیسو ہو نہ کہہ کہ گردانا اور سدہ ابراہیم میں کس واسطے تفسیر مذکور کیا اور مغایر اس کے ٹھیکر یا اور بلاؤں میں شمار کیا پس وجہ اس کی یہ ہے کہ اس سورۃ میں اور سورۃ اعراف میں یہ جملے کلام الہی کے سے واقع ہوئے اور حق تعالیٰ کو بہ سبب کمال مہربانی اور رحمت کے کہ اوپر حال بندوں کے رکھتا ہے شمار کرنا محنتوں اور بلاؤں کا منظور نہ ہوا اس واسطے کہ یاد دلانا بلا کا یہ بھی ایک قسم کا عذاب ہے اور سورۃ ابراہیم میں یہ دونوں جملے حضرت موسیٰ کے کلام میں واقع ہوئے اور حضرت موسیٰ کو حکم تھا کہ تمام محنتوں اور مشقتوں کو بنی اسرائیل کو یاد دلا دوں کہ فرمایا و ذکرہم با یم اللہ اور یہ کہ کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہم عصروں اپنے کے تھا کہ تمام مشقتوں اور محنتوں سے واقف تھے اور یہ عام خطاب ہے ساتھ ان بنی اسرائیل کے کہ ان حضرت جنتی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھے کہ ہرگز انھوں نے مشقتیں نہ دیکھی تھیں بلکہ اکثر ان میں سے ان مشقتوں اور محنتوں سے واقف بھی نہ تھے مگر شفقت قتل بیٹوں کی کہ یہ حال ان میں بطریق کوار کے رائج اور مشہور تھا تھا ضرور اس مشقت کا لفظ ظاہر کرنا منظور ہوا اور حقیقت میں بڑی مشقتوں میں سے اور خانہ بلاؤں کا عجاہیا کہ فرماتے ہیں وَفِي ذٰلِكُمْ عَلَمٌ یعنی اور بیچ اس مذکور کے کہ مارنا بیٹوں کا باقی رکھنا لو کیوں کا ہوا بکلام اللہ وَفِي ذٰلِكُمْ عَلَمٌ یعنی آزمائش تھی پروردگار تعالیٰ سے بہت بڑی اس واسطے کہ ساتھ اس مرتبہ کے مسلط کرنا دشمنوں کا کہ بیٹوں کو جو سب سے عزیز ہیں برباد کرے موجب کمال ذلت اور رسوائی اور رنج اور اندوہ کا ہے اور یہ تمام اس واسطے تھا کہ خلاصی بعد از بلیٰ عظیم کے تمھاری نظر میں عظمت پیدا کرے اور قدر اس سخت کی جانو تم اور یہ بھی کہ جو کوئی بلا سخت پر صبر کرے مستحق بڑی جزا کا ہوتا ہے خصوصاً بیچ دارالجبوا کے اور یہ بھی جانو تم کہ سوائے ذات پاک خدا تعالیٰ کے دنیا کی سختیوں میں بھی کوئی کام نہیں آتا ہے اس واسطے کہ اُس وقت میں کوئی

زندوں اور مردوں میں سے تمہاری فریاد کو پہنچا اور نہ تم کو ہاتھ فرعون اور فرعونوں کے سے ساتھ زور اور غلبہ کے غلام کیا اور نہ بے تھکے اور کسی کو اس سختی کا ٹھکانے کو لا یا اور نہ سختی تمہاری لئے اور پس پس جبکہ دنیا میں کو وقت اعانت اور نصرت ایک دوسرے کا ہے کئی تھکے کام نہ آیا آخرت میں کو وقت نفسی نفسی کا ہے قریح امداد اعانت کی غیر سے رکھنی خیال بیان پیدائش حضرت موسیٰ علیہ السلام کا

خام تمہارا ہے اور وہ مددات فرعون اور فرعونوں کی ساتھ فرقہ بنی اسرائیل کے یہ تھی فرعون کو نام اس کا ولید بن معصب تھا اور اُس کا واسطے روشن ہونے چہرہ اُس کے قابوس لقب کیا تھا اس واسطے کہ قابوس چنگاری روکش کر کہتے ہیں اور اس واسطے کہ بادشاہ ملک مصر کا تھا اس کو فرعون کہتے تھے کہ اس لفظ کے معنی قطیوں کی لغت میں بادشاہ کے ہیں جیسا کہ لفظ سلطان کا پنج لغت عرب کے اور لفظ شاہ کا پنج لغت فارسی کے اور لفظ راجہ کا پنج لغت ہندی کے جب ملک مصر پر قابض ہوا اور سامان مرتبہ اور شہمت کا اُس کو ہر طرف سے بہم پہنچا یہ بات ٹھیکرانی کہ تمام رعایا اور اُن سے لے کر اعلیٰ تک مسیہ واسطے سجدہ کیا کریں چنانچہ اول اُس کو بلقان نے سجدہ کیا بعد اُس کے اور وزیروں اور لیروں اور سرداروں نے سجدہ کیا اور جو لوگ دُور دور تخت اُس کے سے پہنچتے تھے اُن کے واسطے تصویریں اپنی شکل کی سونے کی بنا کر لیا کرتے تھے ہاتھ دانت اور آنکھیں اور چاندی کی قائم کر کے اور گرداگرد اُن درختوں کے درخت پتھریں کے کہ پتہ ان کی زمرہ سے بنائی اور اُوپر پر شاخ اُن کی کے جانور چاندی کے تیار کر کے اور چمپنچ اُن کی پاکیزہ جواہر سے درست کر کے بٹھلا دیئے اور ہر جانور میں ایسی ترکیب کھی تھی کہ جس وقت اُن کو خادم اس تخت کے حرکت دینے اُن کے پیٹ میں سے یہ آواز نکلتی کہ اے مصر کے لوگو فرعون خدا زندہ تمہارا ہے واسطے اُس کے سجدہ کر واس آواز کو سن کر آدمی قصبوں اور گاؤں کے بے اختیار سجدہ کرنے لگے اور جس وقت تمام اہل مصر فرعون کی پرستش میں گرفتار ہونے بنی اسرائیل نے ان کی موافقت نہ کی اور سجدہ نہ کیا فرعون نے سرداروں اُن کے کو بلوا کر تنبیہاں سے کہا کہ تم مسیہ واسطے سجدہ نہیں کرتے ہو اور میری تصویروں کو بھی نہیں پوجتے ہو معلوم ہوتا ہے کہ زندگانی تھکے اور بھاری ہے اور مجھ کو اور میری تصویروں کو سجدہ نہ کیا تو تم کو ساتھ طرح طرح کے عذاب کے تکلیف دوں گا یہ کہا اور جلاؤں کو مع تمام

سامان عذاب کرنے کے لیے رو برو بلایا اور بنی اسرائیل کو ڈرایا بنی اسرائیل کے سرداروں نے کہا کہ عذاب فرعون کا زیادہ ایک ساعت سے زیادہ ہے گا اور عذاب خدا نے تعالیٰ کا ہمیشہ ہونے والا ہے بہتر یہ ہے کہ فرعون کے عذاب پر صبر کرو اور اُس کے واسطے سجدہ نہ کرو تمام فرقہ بنی اسرائیل کے نے اوپر اسی ارادہ کے اتفاق کیا اور فرعون سے ظاہر کیا کہ سجدہ سوائے خدا کے دوسرے کو جائز نہیں ہم ہرگز تجھ کو سجدہ نہ کریں گے جو چاہے سو کہ فرعون نے تانبے کی اور لوہے کی بڑی بڑی دیگیں منگوائیں اور اُن دیگیوں میں زیتون کا تیل اور گندھک ڈلو کر آگ پر رکھ کر گرم کر دیا جب وہ خوب گرم ہو گئیں اور تیل اور گندھک جوش مارنے لگی تو بنی اسرائیل کو اُن دیگیوں میں ڈلواتا تھا اور جلواتا تھا اور بنی اسرائیل ہرگز اس کو سجدہ نہ کرتے تھے اور اس عذاب پر صبر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پروردگار ہمارا وہی خدا ہے کہ پروردگار ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا تھا ہم اوپر اُسی پروردگار اپنے کے ایمان رکھتے ہیں ۔

یہاں تک کہ انبوء کثیر بنی اسرائیل سے جلائے گئے بلان کر وزیر فرعون کا تھا واسطے سفارش کے اُٹھا اور عرض کی کہ بادشاہ ابھی ان کو مہلت فرمادے تاکہ سوچ سمجھ کر حکم بادشاہ کا قبول کریں فرعون اُس کے کہنے سے جلائے سے باز رہا لیکن اس فرقہ پر بیگاریں کہ پہلے ذکر اُن کا ہر چکا مقرر کیں یہاں تک کہ فرعون نے تین رات دن خواب بے ہشت ناک اور وحشت میں ڈالنے والے دیکھے کہتے ہیں کہ ایک آگ اُس کو خواب میں نظر آئی کہ تمام شہر مصر اور قطیفوں کی املاک کو جلاتی ہوئی چلی آتی ہے اور جبکہ محلہ بنی اسرائیل میں گزرتی ہے کسی کو نہیں جلاتی ہے اور بنی اسرائیل کے محلہ میں سے ایک بڑا اثر ڈال نکلا اور فرعون کے اوپر دو ڈگر اس کو تخت کے اوپر سے اُتر چلا ڈال دیا فجر کو اُٹھا تو نجومیوں اور تعبیر دینے والوں کو جمع کر کے تعبیر اس خواب کی پوچھی سب نے کہا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہو گا کاس کے سبب بادشاہت تیری زوال قبول کرے فرعون نے جب یہ تعبیر سنی کہ تو الی شہر کو بلو کر حکم فرمایا کہ ایک ہزار پیادہ بنی اسرائیل کے محلہ میں مقرر کرے اور ہزار دایاں ہمراہ اُن کے کہیں تاکہ بنی اسرائیل کے گھروں میں تلاحش کریں اور جس گھر میں دیکھیں کہ بیٹا پیدا ہوا اُس کو مار ڈالیں اور لڑکیوں کو چھوڑ دیں بوجہ حکم فرعون کے دو برس تک اسی طرح کا ظلم بنی اسرائیل پر جاری رہا جب تیس سال ہوا حاتمہ کنام عمران

کی بی بی کا تھا اور عمران بنی لادی کے سرداروں میں سے تھا اور لادی بڑا بیٹا حضرت یعقوب علیہ السلام کا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اُن کے پیٹ میں ہے اور دائیاں فرعون کی ہر روز اُن کے گھر میں اور پیائے دروائے پر نکاش کے واسطے آتے تھے جب تولد حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قریب ہوا ایک اُن نے فرعون کی دائیوں میں احتیاط کے واسطے اُن کے گھر میں رہنا اختیار کیا اور حجازِ اجرت لینے کا اور عبادت کے کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام رات کے وقت پیدا ہوئے حجرِ زید پیدا ہونے کے کہ اس کے دان کی اُن کے چہرہ مبارک پر پڑی ہے اختیارِ محبت اُن کی نے اُس کے دل میں غلبہ کیا اور ہر چند چاہا کہ ان کو ملے ہرگز قادر نہ ہوئی آخر ان کی ماں سے کہا کہ میرا ہاتھ اس لڑکے کے مانے کے واسطے نہیں چلتا ہے اس کی تدبیر کی ہے ان کی ماں نے کہا کہ پہلے پڑوس میں ایک بکری کا ذبح کرنے والا ہے ایک ٹکڑا بکری کے گوشت کا اُس سے لا کر اور ایک ہانڈی میں ڈال کر پیادوں کو دکھلا دے کہ اس جگہ لڑکا پیدا ہوا تھا میں نے اس کو مارا ہے اور جھگول میں لئے جاتی ہوں پیائے کہ دائیوں کے کہنے پر اعتبار رکھتے تھے زیادہ تحقیق نہ کی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام گھر میں ہے لیکن فرعون کو بخبر میوں نے اور تعبیر دینے والوں نے جمع ہو کر خبر پہنچائی کہ وہ لڑکا پیدا ہوا ہے اور ستارہ اُس کے نے طلوع کیا ہے خبر دار رہنا چاہیے اور تلاش کرنی ضروری ہے فرعون نے کو تو ال کو ڈانٹا اور اُس نے پیادوں پر نہایت سختی کی پیادوں نے کہا کہ ہم نے ایک گھر میں زیادہ تحقیق نہیں کی ہے دانے کے کہنے پر بھروسہ کر لیا ہے اگر فرماؤ اس گھر کے اندر جاویں اور تلاش کریں اور دائیوں کے کہنے پر بھروسہ نہ کریں کو تو ال نے فرمایا جلد جاؤ اور بے پردہ گھر میں گھس جاؤ تاکہ اگر لڑکے کو چھپا لیا ہو غلام ہو جائے پیائے بغیر اطلاع کے عمران کے گھر میں آئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بڑی بہن اپنی کی گود میں کہ مریم نام تھا تھے بہن اُن کی نے جب دیکھا کہ پیائے شور کرتے ہوئے اندر گھر کے آئے حضرت موسیٰ کو تنور میں ڈال دیا اور تنور اُس وقت گرم تھا اور روکش تھا اور اپنے دل میں یہ خیال کیا کہ اگر یہ لڑکا ظاہر ہو جائے گا تمام گھر کے آدمی مائے جاویں گے اور یہ لڑکا بھی مارا جائے گا اور اگر اس کے کو تنور میں ڈالوں فقط جان اس لڑکے کی جائے گی لیکن اور آدمیوں کی کہ گھر میں جان بچ رہی ہے پیادوں نے تمام گھر کو تلاش کیا کسی جگہ نشان لڑکے کا نہ پایا اور تنور کو کہ دیکھ ہاتھ نہ دیکھا

اور اُس پر اگر چلے گئے والدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کہ اس حادثہ میں نہایت خوف سے بخود
 ہو گئی تھیں۔ بیٹی اپنی سے بعد اخلاق کے حال دریافت کیا کہ اس لڑکے کو کہاں ڈالا تو نے اُس
 نے کہا کہ اضطرار کے سبب تنور میں ڈالا، ماں ان کی بہت غمناک ہوئیں اور تنور پر اگر دیکھا کہ تنور
 شعلے مار رہا ہے اس وقت زندگی اُن کی سے مایوس ہوئیں یکایک تنور کے اندر سے آواز آئی
 کہ اے ماں غم مت کھا کہ حق تعالیٰ نے اس آگ کو مسکرا دیا اور سرد کیا ہے جیسا کہ اوپر ابراہیم علیہ السلام
 داد امیزے پر سرد کیا تھا۔ والدہ ان کی حیران ہو گئیں اور کہا کہ اب کیا تدبیر ہے کہ تنور سے
 باہر نکالوں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہاتھ اپنا دازد کے تنور سے بچ کر نکال لے کہ
 ہاتھ تیرے کو اس آگ سے کچھ مضر نہ پہنچے گا اور اس وقت میں عمر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 چالیس دن کی ہوئی تھی بعد اس کے کہ ماں اُن کی لے تنور سے ان کو نکالا، اپنے گھر کے لوگوں
 سے مشورہ کیا کہ یہ ہر چند عجائبات قدرت انہی کے سے ہے آخر لڑکا ہے آواز نکالے گا اور پیاد
 فرعون کے جابجا گھر گھر تلاش کرتے پھرتے ہیں آواز اس کی سنیں گے اور ہم کو اور اُس کو مار ڈالیں
 گے بہتر یہ ہے کہ اس لڑکے کو مند و تچہ میں رکھ کر دریائے نیل میں چھوڑ دیں تاکہ کانوڈوں میں
 کسی گاؤں میں بیچ جائے کسی کے جا پڑے گا اور زندہ رہے گا اور ہم بھی فرعون کے سے
 نجات پاویں گے گھر کے لوگ سب اس مشورہ پر متفق ہوئے اور ایک بڑھئی کو کہ سامون اس کا
 نام تھا پوشیدہ بٹاکر لائے اور کہا کہ ہم کو ایک مند و تچہ طول اور عرض اُس کا اس قدر ہو
 بنائے اور اس طرح تختوں کو وصل کر کے جگہ آنے جانے پانی کی اس میں نہر ہے اُس بڑھئی نے
 کہا کہ یہ مند و تچہ کس واسطے بناتے ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے زبان سے نکالا کہ ہمارے
 گھر میں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے چاہتے ہیں کہ اس کو دریائے نیل میں چھوڑ دیں تاکہ ایسا نہ ہو کہ
 بادشاہ پر ظاہر ہوئے اور ہم کو مار ڈالے۔ اُس بڑھئی نے کہا کہ بہت خوب میں راز دار تھا اہل
 اور کسی سے نہیں کہنے کا اور مند و تچہ تیار کئے دیتا ہوں جب اپنے گھر میں پہنچا سنا کہ منادی
 فرعون کا پھر تلے کہ جو شخص ہم کو اُس لڑکے کا پتہ بتا دے کہ ان دونوں میں بنی اسرائیل میں پیدا
 ہوا ہے اُس کو ایسا اور ایسا انعام ملے گا بڑھئی کے تئیں ہانڈی طرح کی جوش میں آئی اور چاہا کہ
 کو تو ال کے دُور دیہ ماجرا ظاہر کرے ابھی قدم دروازہ سے باہر رکھا تھا کہ اندھا ہو گیا اور

دولوں پاؤں اُس کے ٹخنوں تک زمین میں دھنس گئے اور خبیث ایک آواز سُنی کہ اگر اس مجید کو کسی سے تو نے کہا ہی انھوں نے میں میں تجھ کو غرق کر دیں گے بڑھتی لے تو یہ مفسوح کی اور اندھے ہونے اور دھنس جانے زمین سے نجات پائی اور اپنے گھر میں ماگرا توں دات مند و قہ موافق فرمائش والدہ حضرت موسیٰ کے تیار کیا اور ریحہ اُس مند و قہ میں طرف آسمان کے کھول کر رات ہی کو رُو برد والدہ حضرت موسیٰ کے پہنچایا حضرت موسیٰ کی والدہ زوہیرہ رحمہ اللہ کے اس کے روبرو لائیں اُس نے کہا کہ میں دل اور جان سے مرید اور معتقد اس لڑکے کا ہوں، میں بالکل مزدوری اس لڑکے کے کام پر نہ لوں گا مگر اتنا چاہتا ہوں کہ مجھ کو اس لڑکے کی زیارت سے مشرف کرو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اُسے دکھلایا اُس نے آنکھیں اپنی اُن کے قدموں پر ملیں اور رخصت ہوا اول جو شخص کہ ایساں حضرت موسیٰ پر لایا تھا یہی بڑھتی تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے دن میں ترقن کیا جب دوسری رات آئی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو غسل دیا اور خوشبو ملی اور کپڑے پہنا ادا کی کو مند و قہ میں رکھ کر گریہ انداز دی کرتی ہوئی مدد نیل کے کٹائے پر لے گئیں یکا یک انیس عین پنج صودت اُسے بیاہ بہت بٹے کے نمودار ہوا اور کہا کہ اگر اس لڑکے کو دریا میں ڈالے گی تو ایک لقمہ اس کا کرباؤں کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ بہت عاقل تھیں، معلوم کر لیا کہ اگر یہ اڑدیا اصلی جزا گویاں اور کلام اُس میں کہاں جوتی معلوم ہوتا ہے کہ یہ شیطان ہے اُس کے کہنے کا خیال نہ کیا اور ان کو دیا میں ڈال دیا اور کمال غم اور الم میں بھری ہوئی اپنے گھر کو لوٹ آئیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہشیرہ کو کہا کہ اگر میری زندگی چاہتی ہے تو مجھے اس مند و قہ کے جا اور دیکھتی رہ کہ کہاں جاتا ہے۔ اگر شہر کے کنارے سے علیحدہ جدا کیا خاطر ہماری جمع ہوگی اور اگر شہر کے آدمیوں میں سے کسی نے اس مند و قہ کو دیکھ کر اُٹھا لیا یقین ہے کہ بادشاہ کے پاس لے جائے گا ہشیرہ حضرت موسیٰ کی مند و قہ کو نظر کرتی ہوئی دریا کے کنارے پر جاتی تھی اور مثل انجالی کے دُوبے دیکھتے چلی جاتی تھی کہتے ہیں کہ پیدا ہونے حضرت موسیٰ صبح بارہ ہزار لڑکے بنی اسرائیل کے قتل کئے گئے تھے اور نوے ہزار حمل بخوت اس کے کہ مبادا لڑکا پیدا ہو اور فرعونوں کو چک کہے گرائے گئے تھے اور یہ سب تدبیریں فرعون

کی تقدیر انہی کے مقابلہ میں کچھ بھی کارگر نہ ہوئیں اللہ تعالیٰ صمد و قہر دریائے نیل کے درمیان میں سے نکل کر اُس نہر میں کفرعون نے دریائے نیل سے کھدوا کر اپنے باغ میں لے گیا تھا اور عام اُس کا مین اشس رکھا تھا جاڑا اور پانی میں بہتا ہوا عین فرعون کے باغ میں جا پہنچا، اُس وقت فرعون باغ کی سیر کر رہا تھا اور بی بی اور لڑکی فرعون کی اور اور محل کے لوگ ہمراہ تھے جب دیکھا کہ ایک صمد و قہر نہر میں آتا ہے دوڑے اور اُس صمد و قہر کو اٹھا کر فرعون کے سامنے لے گئے حضرت موسیٰ کی بہن نے جب دیکھا کہ صمد و قہر پانی کے ساتھ نہر میں چلا گیا دوڑی گئی اور اپنی والدہ کو خبر کی ان کی والدہ اس وقت کمال بے تاب ہوئیں اور قریب تھا کہ بے اختیار ہو کر رون پڑتی ہوئی گھر سے نکلے حق تعالیٰ نے اُن کے دل میں الہام دیا یا کہ غم مت کھا اور تماشا قدرت ہمارے کا دیکھ کہ اس کو کس تہہ پیر سے پاس تیرے پہنچاتے ہیں اور آخر کورسولوں اور الواعزم سے کریں گے اللہ جب فرعون نے دیکھا کہ ایک لڑکا حال کا پیدا ہوا صمد و قہر میں رکھا ہے بلان وزیر اپنے کو بلایا اور کہا یہ وہی لڑکا ہے کہ تجھ کو اس سے ڈراتے تھے میرے اقبال کو دیکھ کہ کس طور خود بخود ہمارے پاس آیا اب اس کو مار ڈالو رعودت فرعون کی کہ اسی نام اُس کا تھا بچہ جمال جہاں آرائے حضرت موسیٰ کے فریفتہ ہوئی اور کہا کہ اُس بے گناہ کو ساتھ گمان فاسد کے مت مارو اور زندہ رہنے دو کہ شاید ہلکے کام میں آئے یا اس کو بیٹا اپنا بنالیں کہ ہمارے بیٹا نہیں ہے۔ فرعون نے بسبب اصرار عورت اپنی کے حضرت موسیٰ کے ماننے سے ہاتھ کھینچا اور فرعون کی بی بی نے ان کو بیٹا اپنا کر لیا اور حکم کیا کہ دائیں کو واسطے اس لڑکے کے لادیں جس دائی کو لاتے تھے حضرت موسیٰ دودھ اُس کا نہیں پیتے تھے یہاں تک کہ بہن حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نے کہ اُن کا حال معلوم کرنے کے واسطے بار بار فرعون کے دروازہ پر جاتی تھی یہ ماجرا سن کر کہا کہ میں ایک دائی بتلاتی ہوں کہ لڑکوں کے پرورش کرنے کے طریق خوب جانتی ہے اور اس کام میں وہ بے مثل ہے غالب ہے کہ یہ لڑکا اُس دائی کا دودھ پی لے گا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو بلانے لگی حضرت موسیٰ اپنی ماں کا دودھ پینے لگے۔ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کیلے ایک اشرفی اُس ولایت کے چلن کی روزینہ مقرر کیا اور کہا کہ اس لڑکے کو بہن انی

بیان مقدار شکر فرعون کا

دودھ پلاتی ہے حدیث شریف میں ہے کہ مثال قازلوں امت میری کی کہ بادشاہ اور وزیر اور امیر سے ماسیانہ یا سالیانہ لیتے ہیں اور بیچ تیاری اسباب جہاد کے خرچ کرتے ہیں اور تبت اُن کی خالص خدا کے واسطے ہے مانند والدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہے کہ فرعون سے ورثہ لیتے تھیں اور اپنے بیٹے کو دودھ دیتی تھیں اور اس احادیث میں اشارہ ہے طوط ایک بڑا قاعدہ کے قاعدوں کلیر فقہ کے سے یعنی اُجرت عبادت کے اور پر یعنی اس صورت میں جاننے کہ نیت خالص خدا کے واسطے ہو اور ملنا ملنا اُجرت کا برابر ہو اور اس عبادت کو اپنا کام سمجھے خواہ کوئی اور پر اس کے اجرت دے یا نہ دے اور اگر اُس عبادت کو مثل اور پیشی اور مزدوری کے کہ دنیا میں ہتی جاتی ہیں اُجرت ہی کے لینے پر معین کرے کہ اگر اجرت دیوں تو عبادت کی جائے نہیں تو چھوڑی جائے پس وہ شخص مزدوری ہے ثواب اس میں کچھ نہیں یا کہ خوف خدا کا ہے کہ کام دین کا دنیا کے واسطے کیا اور آخرت کو ساتھ ادنیٰ شے کے بچا القصد آسہ عورت فرعون کی نے حضرت موسیٰ کے واسطے ایک گہوارہ سونے کے تختوں سے تیار کر دیا اور اُن کو ساتھ کمال عزت اور بزرگی کے رکھا اور دوسرے تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے فرعون کے گھر میں اُن کو دودھ پلایا جب ۷ برس کے بعد دودھ اُن کا چھڑایا آسہ نے اُن کو ایک ٹھکر بھرا ہوا زر کا اور کئی شتر اور نفیس چیزیں اور تحفے کے دیکر رخصت کیا اور حضرت موسیٰ کے اپنے پاس پرورش کرنی شروع کی جب حضرت موسیٰ علی نبیاد علیہ السلام تین برس کے ہوئے ایک روز فرعون اُن کو اپنی گودی میں لئے ہوئے کھیلارہا تھا کہ دفعہ حضرت موسیٰ نے اُس کی داڑھی کچرکے اپنے ہاتھ سے خوب کھینچی اور فرعون کے مذہ پر زور سے طمانچہ مارا فرعون خفا ہوا اور آسہ سے کہا کہ میں نہیں کہتا تھا کہ یہ لڑکا وہی دشمن میرا ہے کہ جس سے ڈرتا تھا میں اور تو نے مجھ کو ماننے نہیں دیا اب بھی اس سے ہاتھ اٹھا آسہ نے کہا کہ تو کس خیال میں ہے لڑکوں سے ایسی حرکتیں بے تمیزی کی بہت ہوتی ہیں ان کی کہتہ کہ دشمنی کا سبب خیال نہ کیا جائے فرعون نے کہا اس لڑکے کو اور لڑکوں پر قیاس مت کر اس لڑکے کے قیاد سے تمیز اور عقل اس کی بڑے آدمیوں کی تمیز اور عقل سے بھی زیادہ معلوم ہوتی ہے اور یہ حرکت اس نے سوچ سمجھ کر کی ہے نادانی سے نہیں کی آسہ نے کہا کہ اس عمر میں تمیز اور عقل کہاں ہے،

دیکھ کر میں امتحان اس کا کرتے ہوں فرمایا کہ ایک طبقہ سونے کا آگ سے بھرا ہوا اور دوسرا طبقہ چاندی کا مروارید یا قوت سے بھرا ہوا اور یہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے دونوں طبقہ لائے اور اُن سے کہا کہ ان دونوں میں سے جو تجھ کو اچھا معلوم ہو اٹھالے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ اپنا طرف طبقہ مروارید یا قوت کے دھاڑ کیا۔ حضرت جبریل نے اگر ہاتھ اُن کا آگ کے طبقہ میں ڈال دیا اور ایک دیکھا ہوا کہ اُس میں سے اُٹھا کر اُن کے مذہب میں رکھوا دیا یہاں تک کہ زبان ان کی جل گئی اور اسی وقت سے فحنت ان کی زبان میں پیدا ہوئی۔ اُس نے فرعون سے کہا کہ تیرا مذہب عقل اس لوگ کے دیکھ تو نے بعد اس کے جب حضرت موسیٰ آٹھ برس کے ہوئے ایک دن رُبد فرعون کے مذہب بیٹھے تھے یہ ایک فرعون نے مرغان سے کہا کہ مرغوں بنگی جائے کہ کھول بیٹھے ایک مرغ آیا اور اُس نے دونوں بازو اپنے ہاں کر ڈال دی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ سچ کہا تو نے فرعون نے پوچھا اس نے کیا کہا حضرت موسیٰ نے کہا کہ اس نے پروردگار اپنے کی تسبیح کی اس عبارت میں کہ پاک ہے وہ خداوند کہ جس نے ایک چرواہے کے بچے کو اتنی مدت دراز تک دولت اور محنت کے ساتھ نوازا اور طرح طرح کی نعمتیں اس کو عطا فرمائیں باوجودیکہ وہ بیچ مقابلہ ہر نعمت کے کفران اور ناشکری کرتا ہے فرعون نے کہا اے موسیٰ مرغ کو ان باتوں سے کیا کام تو اپنی طرف سے یہ طوطیا بند کی کرتا ہے حضرت موسیٰ نے مرغ کو آواز دی کہ آ اور ایسی بولی بول کہ سب عام اور خاص سمجھ لیں مرغ رُبد آیا اور زبان فصیح کے ساتھ اُس بات کو خوب کھول کر بیان کیا چہرہ فرعون کا بدل گیا اور نہایت ارا۔ مان و ذری اُس کا حاضر تھا عرض کی کہ یہ مرغ کو کس نے سحر کیا ہے حکماء میں کہ اس کو ذبح کریں جب اُس کو ذبح کیا گیا حق تعالیٰ نے پھر اس میں بیج ڈال دی اور وہاں میں اڑ کر چلا گیا اور آدمیوں کی فطروں سے غائب ہوا اور جب حضرت موسیٰ فربرس کے ہونے ایک دن فرعون نے اُن کو مہربانی کی راہ سے اپنے تخت پر بٹھلایا اور تمام امیر اور وزیر گرداگرد تخت کے کھڑے تھے فرعون نے موافق عادت اپنی کے کہ تکیہ اور سخت اُس کے سر میں بھر رہی تھی کفر کے کلمے کہنے شروع کئے حضرت موسیٰ علیہ السلام غصہ میں بھر گئے اور تخت سے نیچے اترے فرعون نے کہا کہاں جاتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک لانا اس تخت پر

کر دوپائے تخت کے ٹوٹ گئے اور تخت اٹھا جو گیا اور فرعون تخت سے گر پڑا اور اُس کی ناک
 میں سے خون بہت بہا اور دربار کے آدمیوں میں دلولہ پڑا حضرت موسیٰ جلدی سے بھاگ کر آسیہ
 کے پاس آئے اور اس قعدہ کی اس کو اطلاع کر دی فرعون جب اندر محل کے آیا اور دیکھا کہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام آسیہ کے پاس بیٹھے ہوئے ہیں فرعون نے آسیہ پر خستہ کرنا شروع کیا کہ تو نے مجھ
 کو مارنے نہیں دیا اور اب یہ لڑکا بہت شہہ لپستی کرتا ہے آسیہ نے کہا کہ لڑکے چھٹپن میں ماں باپ
 کے اوپر شرخیاں کرتے ہیں کچھ شکایت کی جگہ نہیں بلکہ دلیل ہے اس پر کہ بعد بلوغ کے اور تیز
 ہونے کے یہ شوخی ماں باپ کے دشمنوں پر کرے گا اور سب امیر اور وزیر اس کی ہیبت سے
 تیرے رو بردہ رہیں گے بعد اس کے دسترخوان چنا اور خاصہ حاضر کیا فرعون کھانا چاہتا
 تھا اور حضرت موسیٰ بھی ہمراہ اُس کے کھانا کھاتے تھے اتفاقاً ایک چھوٹا بکرا تمام اور کمال
 تنور میں دم پخت کر کے واسطے فرعون کے لائے تھے حضرت موسیٰ نے اُس بکے کو فرمایا کہ
 قَدْ يٰ اَذِيْبُ اللّٰہِ وہ بکرا اٹھ کر دوڑنے لگا فرعون نہایت تعجب ہوا آسیہ نے کہا کہ
 یہ سب باتیں واسطے باقی رہنے ملک تیری اور دولت تیری کے کام آویں گی اس لڑکے کو غنیمت
 جان بعد اس کے فرعون حضرت موسیٰ سے طریق ادب کا چلنا اور اُن سے کچھ تعرض ذکر تا تھا
 یہاں تک کہ حضرت موسیٰ تیس برس کے ہوئے ایک دن نیل کے کنارے جا کر وضو کر کے نماز پڑھتے
 تھے دفعۃً ایک شخص فرعون کے خواصوں میں سے اس جگہ گزرا کہا اس طرح کی عبادت کس کے
 واسطے کرتے ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا واسطے آقا اور خاندانِ پیغمبر کے اس نے کہا کہ تم
 تو آقا اور خاندانِ پیغمبر کے واسطے عبادت کرو تم کہہ ہی کا ہی ہے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ اوپر
 تیرے اور اوپر فرعون کے بھی لعنت خدا کی ہو۔ اس نے کہا کہ میں فرعون کو اس ماجرا کی اطلاع
 کرتا ہوں حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ اے زمین اس کو پکڑ لے زمین اس کو زانو تک بھل گئی اور ہرگز
 نہ چھوڑا یہاں تک کہ قسم غلیظہ اور سخت اس نے کھائی کہ میں ہرگز اس بات کی فرعون سے خبر
 نہیں کروں گا بعد اس کے زمین سے خلاص ہو کر چلا گیا لیکن عبادت اور نماز کی بات فرعون
 کے خواصوں میں پھیل گئی اور رفتہ رفتہ خبر فرعون کو پہنچی فرعون نے کہا کہ جس وقت موسیٰ نماز
 اور عبادت میں مشغول ہو مجھ کو خبر کیجیو ایک شخص فرعون کے خواصوں میں سے منتظر وقت کا رہا

جب نے لکھا کہ حضرت موسیٰؑ نے نماز شروع کی جا کر فرعون سے خبر کی فرعون خود وہاں آیا اور
 کھڑا رہا یہاں تک کہ حضرت موسیٰؑ خانہ سے فارغ ہوئے فرعون نے پوچھا کہ اے موسیٰؑ یہ پتھر
 کس کے واسطے تھی حضرت موسیٰؑ علیہ السلام نے فرمایا کہ واسطے اُمی آقا اپنے کے کہ مجھ کو کھلاتا
 ہے اور پلاتا ہے اور پہنا تا ہے اور پرورش کرتا ہے فرعون نے کہا یہ کتا ہے تو وہ میں ہوں
 کہ یہ کام کرتا ہوں حاصل یہ ہے کہ حضرت موسیٰؑ بعد اس کے بنی اسرائیل کے بڑے عہد والوں
 کو روہرو اپنے بلاتے تھے اور اُن کے ساتھ صحبت رکھتے اور انھیں کے ساتھ انس اور الفت
 کرتے اور یہ امر فرعونوں کے اوپر بہت شاق ہوتا تھا یہاں تک کہ ایک دن بنی اسرائیل کے
 سرداروں کو اپنی مجلس میں جمع فرما کر پوچھا کہ تم ہل کپے فرعون کے عذاب میں گرفتار ہو۔
 انھوں نے کہا بہت مدت سے اسی عذاب میں گرفتار ہیں حضرت موسیٰؑ نے فرمایا کہ عذاب تم
 پر اللہ کی طرف سے بسبب گناہوں تمھارے ہے تم کو چاہیے کہ غم نہ اپنے اور پر لازم کرو تا کہ
 حق تعالیٰ یہ عذاب تم سے رفع کرے اور اپنا فضل کسے سنبے کہا کہ ہم روزہ اور نماز اور
 مسکینوں کا کھانا بہت سارے کریں گے فرمایا کہ ایک چیز اپنے اور قبول کر لو کہ ان سب باتوں کے
 قائم مقام ہو جائے گی اور وہ یہ ہے کہ اطاعت اپنے پورے دیکھ کر کی کرو اور ان فرمانی اُس کی ذکر
 سنبے کہا کہ ساتھ جان اور دل کے ہم نے قبول کیا بعد اس کے حضرت موسیٰؑ نے فرمایا میں نے
 سنا ہے کہ زمانہ پہلے میں اللہ تعالیٰ نے ایک بُت پرستوں کی جماعت میں پیغمبر بھیجا تھا انھوں نے
 قدر اس پیغمبر کی زبانی اور واسطے اس پیغمبر کے ڈھیر لکڑیوں کا جمع کر کے اس میں آگ روشن
 کی اور اس پیغمبر کو آگ میں ڈالا اور اس آگ نے اس کو کچھ مرنہ کیا یہ قصہ کس طرح تھا انھوں
 نے کہا کہ وہ پیغمبر خود جہنم لے اور تمھارے حضرت ابراہیمؑ تھے حضرت موسیٰؑ نے فرمایا کہ تم
 اپنے جہد کی طرز پر رہو اور ایذا فرعون اور فرعونوں کی سے نہ ڈرو تم کہ حق تعالیٰ شرانے کے کو
 تم سے دفع کرے گا اور جب حضرت موسیٰؑ تیس برس کے ہوئے ایک دن راستے میں چلے جاتے تھے
 کہ یکایک ایک پیادہ فرعون کے پیادوں میں سے کہ دار وفد فرعون کے بادچہ نماز کا تھا گھٹا
 لکڑیوں کا اسرائیلی کے سر پر سے کھینچتا تھا اور کہتا تھا کہ اس گھٹے کو بادشاہ کے بادچہ نماز میں
 پہنچانے اسرائیلی نے جب حضرت موسیٰؑ کو دیکھا فریاد شروع کی حضرت موسیٰؑ نے ہر چند کہ اُس کو

ظلم سے منع کیا باز نہ آیا ناچار ایک ٹکٹا اس کی پیشانی پر مارا وہ پیادہ مگر اسرائیلی خلاص ہو کر اپنے گھر گیا اور یہ خبر فرعون کو پہنچی۔ فرعون نے کہا یہ جھوٹ ہے موسیٰ نے اسرائیلی کی حمایت کے واسطے قہقہے کو نہ مارا ہو گا دوسرے دن پھر ایسا ہی اتفاق پڑا کہ اُس اسرائیلی کے اُوپر دُکڑا قہقہے کا ٹکٹا مارا گیا اُس نے پھر حضرت موسیٰ سے فریاد کی حضرت موسیٰ نے اولیٰ اُس اسرائیلی کو تنبیہ کی اور جھڑکا لیئے ایک مرتبہ تو نے مجھ سے ایک قہقہے کو مروایا آج پھر دوسری ہی حرکت کرنے لگا بعد اُس کے چاہا کہ اس قبیل سے اس کو خلاص کر عادیں اسرائیلی نے جانا کہ مجھ کو مارتے ہیں پکار کر کہا کہ اے موسیٰ آج مجھ کو ماننا چاہتا ہے تو اور کل تو نے فلا نے شخص کو مار ڈالا ابانا کے تمام آدمیوں نے فرعون کے دُور دُور ایسی دی کی قاتل قبیل کے موسیٰ علیہ السلام ہیں اور قہقہے کے تمام سرداروں نے فرعون سے درخواست کی کہ موسیٰ کو ہمارے حملے کرنا کہ اُس کو قبیل کے بدلے میں مار ڈالیں فرعون پنج حکم قتل حضرت موسیٰ کے متوقف تھا کہ ایک شخص قبیلوں میں سے کو نام اس کا ترقیل تھا اسی ایمان لایا تھا اور حال اُس کا سودہ ظلم الامن میں انشاء اللہ مذکور ہو گا دُکڑا ہوا آیا اور حضرت موسیٰ کو آگاہ کیا کہ تمام امیر اور رئیس قبائ کے دسپے مارنے تمہارے کے ہیں تمہارے حق میں مصلحت یہ ہے کہ چند روز اس شہر سے باہر جاؤ حضرت موسیٰ اس خبر کے سننے سے بے توشہ اور بے سواری مصر سے باہر نکلے اور ماہ دین کی لی رات میں ایک چرواہے سے ملاقات ہوئی پوچھا کہ نفیس اپنی کہ پہن رکھیں تھی اس کو دیمہ اور جبتہ بالوں کا اور گھل اس چرواہے کی پہن کے روانہ ہوئے یہاں تک کہ ساتویں دن مدین میں پہنچے اور راہ کے درمیان تمام دن دو شیر مہراہ بہتے تھے اور رات کے وقت دزدوں اور تسلنے والی چیزوں سے ان کی محافظت کرتے بعد پہنچے مدین کے حضرت شعیب علیہ نبینا و علیہ السلام کے گھر میں ٹھہر گئے اور ان کی لڑکی سے نکاح کیا جیسا کہ سورۃ قصص میں تفصیل اس قصہ کی مکتوب ہے اور بعد دس برس کے کہ حضرت شعیب کی خدمت میں گزرا اُسے پھر مصر کا ارادہ کیا راستہ کے درمیان ساتھ نبوت اور رسالت کے مشرف ہوئے اور مصر میں چالیس برس تک ساتھ فرعون اور فرعون کے مقابلہ اور مخاصمہ کیا اور معجزے بڑے بڑے دکھلانے میں مشغول رہے جیسا کہ سورۃ اعراف میں مذکور ہے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ایمان فرعون اور قبیلوں کے سے مایوس ہوئے

جناب الہی میں عرض کی کہ بار الہا تم مجھے یاد کوئی تدبیر اور جلد تعلیم کر کہ بنی اسرائیل کو قبطیوں کے ہاتھ سے بچھڑاؤں تاکہ عبادت تیری بے خوف اور ڈر ہو کر کریں حتیٰ تعسّی نے طرف اُن کے وحی بھیجی کہ اب تدبیر یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو جمع کر کے راتوں رات کوچ کرو تم اور اگر فرعون تھلے سے پیچھے آوے گا اُس کو ہلاک کریں گے انھوں نے بنی اسرائیل کے سرداروں سے یہ تدبیر ارشاد کی سرداروں نے تمام گروہ اپنے کو کہ شہر میں تھے اٹھا کر کیا اور جو شخص بنی اسرائیل میں سے قبطیوں کے پاس تھا خواہ بطریق ذکر ہی تھا یا کسی نے بیٹا بنالیا تھا یا اور کسی طرح کا تعلق رکھتا تھا سب اُٹھ کر ایک جگہ جمع ہو گئے فرعون اس جمع ہونے ان کے سے وہم میں پڑا اور پوچھا کہ یہ حرکت کس واسطے ہوئی بنی اسرائیل کے سرداروں نے کہا کہ ہمارے اندر دن عاشورے کا ہے اور حضرت آدم علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے تھے اور یہ دن مبارک عید کا دن ہے ہم چاہتے ہیں کہ سب ایک جگہ جمع ہو کر شہر سے باہر عبادت خدا کی بجالادیں اور ہم ریمیں اپنی عید کی قائم کریں فرعون نے اجازت دی اور عوام بنی اسرائیل نے زینت کے واسطے زیور اور پوشاک بہت سے قبطیوں سے لے لئے اور عید کے بہانے شیعے اور ڈیرے شہر سے باہر کھڑے کئے یہاں تک کہ جب سب جمع ہو گئے پچھل رات حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام نے ان کو کوچ کروایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام پیچھے اُن کے تھے اور حضرت ہارون آگے یہاں تک کہ جنگل میں جا پڑے اور ماہ بھول گئے ہر خیز کہ میں بائیں جلتے تھے سراغ راہ کا نہیں پاتے تھے اور انہوہ بنی اسرائیل کا چھ لاکھ اور ستر ہزار آدمی کا ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے بڑے بڑے عمروں والوں کو بلوایا اور پوچھا کیا سبب ہر اسے معلوم نہیں ہو رہا ہے اور یہ راستہ شارع عام ہے بارہا اس راستہ میں تم نے بھی آمد و رفت کی ہے انھوں نے عرض کی کہ اصل قصہ یہ ہے کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات نزدیک پہنچی وصیت فرمائی اور اولاد اپنی اور اولاد بھائیوں اپنی کے سے عہد اور پیمان لیا کہ جس وقت مصر سے جاؤ تا موت میرے کو ہمراہ لے کر جانا اور جس جگہ پاپ دے میرے دفن ہوئے ہیں اُس جگہ مجھ کو پہنچاؤ۔ یوسفی اکمال ہم مصر سے نکل آئے اور تابوت اُن کا ہم نے نہیں اٹھایا ہے غیب کی طرف سے راستہ بند ہو گیا ہے اور معلوم نہیں ہوتا ہے

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ قبر مبارک اُن کی کہاں ہے تاکہ تابوت ان کا کالیں اور ہمراہ لیوی بنی اسرائیل کے بڑی بڑی عمر والوں نے کہا کہ ان کی قبر کی جگہ ہم نہیں جانتے ہیں لیکن یہ وصیت اُن کی باپے اوروں اپنے سے مٹی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اُٹھے اور بنی اسرائیل کے لشکر میں منادی کرائی کہ قسم خدا کی دیتا ہوں کہ جس کو جگہ قبر حضرت یوسف علیہ السلام کی معلوم ہو رو برو میرے آئے اور خبر دے کسی نے اقرار نہ کیا مگر ایک بڑھیا عورت نے کہا کہ میں ان کی قبر کی جگہ پہچانتی ہوں لیکن میرے ساتھ عہد کر لو کہ اگر میں قبر ان کی بتلاؤں جو چاہوں مجھ کو ملے اور مراد میری حاصل ہو حضرت موسیٰ نے توقف اور تامل کیا۔ خدا کی طرف سے وحی آئی کہ اس کے ساتھ عہد کر لے اور جو وہ چاہے اُس کے حوالہ کر بڑھیا نے کہا کہ مطلب میرا دو چیزیں ہیں ایک دنیا میں اور ایک آخرت میں مطلب دنیا کا یہ ہے کہ میں نہایت ضعیف ہو گئی ہوں طاقت چلنے کی مجھ میں نہیں رہی مجھ کو سواری پر بٹھلاؤ اور میرے ہمراہ اپنے لے چلو اور مطلب آخرت کا یہ ہے کہ بہشت میں ہمراہ تمھارے پیچ در پیچ تمھارے کے ہوں میں حضرت موسیٰ نے دونوں چیزیں قبول فرمائیں بعد اس کے اس بڑھیا نے بتا دیا کہ قبر ان کی مین نیل کے پانی کے اندر فلانی جگہ ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اس مقام میں گئے اور صندوق ان کا کہ رنگ مرمر کا تھا وہاں سے نکالا اور آپ اس کو اٹھا کر اگے اگے لشکر کے لے جاتے تھے اور راستہ ظاہر ہوتا جاتا تھا اس درمیان میں فجر طلوع ہوئی اور فرعون کے جاسوسوں نے اس کو خبر پہنچائی مگر بنی اسرائیل جس مقام میں عید کے واسطے جمع ہوئے تھے راتوں رات کو چمک کے چلے گئے فرعون کے دل میں آگ غصہ کی روشن ہوئی اور نقیبوں اپنے کو گرد و نواح شہر کے قصبوں اور گاؤں میں بھیجا کہ سوار عمدہ تیز گھوڑوں والے حاضر ہو دیں اور آپ بھی اپنی فوجوں کے ہمراہ سوار ہو کر اشراف کے وقت پہنچا کیا اور

بانا جانے حضرت موسیٰ کا واسطے لانے کتاب کے

بہت نبوہ ہا اس کے تھا کہتے ہیں کہ مشر بن سوار اہل فوج کے مقدّمات الجیش یعنی پیش رو لشکر اُس کے تھے اور ایک لاکھ سوار تیر انداز اور اسی قدر نیزہ باز اور اسی قدر گرزدار فرعون کی رکاب میں چلتے تھے القصد بنی اسرائیل نہایت جلدی سے روانہ ہوئے اور دور تے ہوئے دریائے قلزم کے کنارہ پر پہنچے اور قلام نام ایک شہر کا ہے کہ اُس کے کنارے پر دریا

جاری ہے اور متصل اسی شہر کے انتہا اس دریا کی ہوئی ہے اسی واسطے اس دریا کو اس کی طرف نسبت کرتے ہیں والذیہ دریا اصل میں ایک شاخ ہے سمندر کی شاخوں میں سے درمیان حبش کے شہروں اور عرب کے گزرتی ہے اور اس کو خلیج احمر کہتے ہیں جیسا کہ دوسری خلیج کو کہ درمیان فارس اور عرب کے مائل ہے خلیج انخر کہتے ہیں اور طول اس خلیج احمر کا جنوب سے طرٹ شمال کے چار سو اور ساٹھ فرسنگ ہے اور عرض اُس کا اول میں بقدر ساٹھ فرسنگ کے ہے اور اخیر کی طرف سے عرض اُس کا کمتر ہوتا جاتا ہے اور مصر سے کہ دار السلطنت اُس جگہ کا ہے یہ خلیج تین دن کا راستہ ہے جنگل میں اور رود نیل پنج جانب غری شہر مصر کے ہے اور شہر جانب شرقی نیل کے ہے اور اوپر ضلع غری اس خلیج کے اکثر شہر بڑے آباد ہیں اور بعض شہر حبشہ کے بھی ہیں اور اوپر ضلع شرقی اس خلیج کے اکثر سواحل عرب کے واقع ہیں انہیں میں فرضہ کے ساحل مدینہ منورہ کا ہے اور قافلے مصر اور حبشہ کے حجاز کی طرف اس بند سے عبور کرتے ہیں پھر سواحل یمن کے جدہ سے لے کر عدن تک اور پھر کنارہ شرقی اسی خلیج کے ہیں اور اس خلیج کے وسط میں بعض شہر کہ تعلق مصر کے ساتھ رکھتے ہیں بھی آباد ہیں بنو عبد انہیں کے ہے دمیاط کہ جیل خانہ مصر کا ہے جیسا کہ قلعہ گوالیار کا ہندوستان میں غلہ وغیرہ کشتی پر مصر سے اُس میں لے جاتے ہیں اور محافظ اس قلعہ کے مصر کے حاکم کی طرف رہتے ہیں اور شہر قلازم کہ منتہا اس دریا کا ہے طول اس کا سولہین ساٹھ اور چار دہے ہے اور عرض اس کا کھل یعنی انتہی درجہ اور بیش دقت ہے جب بنی اسرائیل اس دریا کے کنارے پر پہنچے اور پانی کو نہایت زور اور شور میں دیکھا حیران ہوئے اور کہا کہ اتنی کشتیاں ایک نفع کہاں سے میسر آدیں گی کہ ہم جلدی سے اس دریا سے اُتر جاویں اور اس اُٹار میں کہ آفتاب بھی طلوع ہوا اور دن روشن ہو گیا چھپے سے آواز گھوڑوں کی سنی جب غور کیا معلوم ہوا کہ فرعون موصتام لشکر اپنے کے چھپائے ہوئے چلا آتا ہے اور مقدمہ ابجیش اس کا نمودار ہوا ملحقہ اور پاؤں بنی اسرائیل کے پھول گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا کہ اب دوسرے تمھارے کہاں ہیں یہ فرعون چھپے ہوئے آیا اور دہلے غار ہمارے سامنے ہے نہ یہ طاقت ہے کہ فرعون کا مقابلہ کریں اور نہ قدرت اسکی ہے

کہ دریا سے خلاص ہو دیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مایوس مت ہو امداد الہی ہمراہ ہے جسے شکل آسان کرے گا اس درمیان ہی حضرت موسیٰ کو وحی آئی کہ حصا مارا دریا پر مارا اور کہہ کہ بھٹ جاتو اور ہم کو راستہ دے حضرت موسیٰ نے ایک بار حصا مارا اور اسی طرح کہا دریا اسی طرح رہا جیسا تھا پھر حکم آیا کہ دریا کو اس کی کیفیت کے ساتھ آواز دے حضرت موسیٰ نے دوسری بار حصا مارا اور فرمایا کہ بھٹ جاتو اے ابو خالد خدا کے حکم سے دریا بھٹ گیا اور بارہ راتے خشک اس میں ظاہر ہو گئے حدیث شریف میں ہے کہ حق تعالیٰ نے اس دن ہوا کو اور آفتاب کو دریا پر تسلط کر دیا تھا ہوا پانی کے اندر سے زلازل کی مانند نکلی اور پانی کو جدا جدا کر کے کھڑا کر دیا اور آفتاب نے دیہا کی زمین کو خشک کر دیا تاکہ بنی اسرائیل آسانی سے چلے جاویں بعد اس کے حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کو فرمایا کہ دریا میں آؤ اور نیک چلو وہ بہ سبب مستحق اعتقاد اپنے کے جرات ذکر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم کو کیا اعتبار ہے کہ ہمارے نکلنے تک پانی اسی وضع پر اپنی جگہ پر کھڑا ہے ایسا نہ ہو کہ ہم راتے کے درمیان میں رہیں اور دریا آپس میں مل جاتا اور ہم کو غرق کر دے حضرت یوشع نے پہلے گھوڑا اپنا ڈالا بعد اس کے حضرت ہارونؑ آئے اور روانہ ہوئے جب بنی اسرائیل نے دیکھا کہ یہ گزرے چلے جاتے ہیں ناچار دریا میں آئے اور بارہ قوم بنی اسرائیل کی بارہ راستوں میں سے دریا کے اندر ہو گئے تھے داخل ہوئے یہاں تک کہ سب پیچھے حضرت موسیٰ اپنی قوم کو لے کر دریا میں داخل ہوئے حضرت موسیٰ کے گدھے نے کہا کہ اے موسیٰ ہم کیا جانتے ہیں کہ دوسرے گدھوں پر کیا گزرا اپنی ذات سے بسبب اس کے کہ تو ہمراہ ہے اے اطمینان رکھتے ہیں لیکن اپنے مجاہدوں کی طرف سے ہم کو اطمینان نہیں مباح کہ پانی ان کے اوپر بل گیا ہو حضرت موسیٰ نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا ان کی بُری خصلتوں پر میری مدد فرما حق تعالیٰ نے ہوا سخت کر کہا کہ پانی کی دیواروں میں روزن جالی کی مانند پیدا کرے ہر گدھ و دوسروں کو دوسرے دیکھتے تھے کہ چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ سلامتی سے دریا کے کنارے پر آئے اسی اثنا میں فرعون ساتھ لشکر اپنے کے دریا کے کنارے پر پہنچا اور دیکھا کہ دریا میں راتے راتے ہوئے ہیں اور دریا درمیان میں دیواروں کی مانند جا بجا کھڑا ہے اور

حیران ہوا اور اپنے لشکر والوں سے کہا کہ یہ میرا اقبال ہے کہ دریا میرے واسطے ایسا ہو گیا تاکہ اپنے غلاموں جہانگے ہوؤں کو پکڑوں اور زندہ اپنے ہاتھ میں لاؤں اگر غرق ہو جائے کام میرے معطل ہو جاتے لیکن اپنے دل میں ڈرتا تھا کہ چھٹنا دریا کا محل اعتبار نہیں ملے گا گزرتے ہوئے درمیان میں یکساں ہو جائے اور سب کو غرق کر دے اور بلقان کہ دزیر اس کا تھا وہ بھی دریا کے اندر آنے سے منع کرتا تھا اور عرض کرتا تھا کہ جلدی نہ کرنی چاہئے، کشتیاں جمع کرتے ہیں اور سہولیت سے ہم اتریں گے اور اُن کو جس جگہ ہوں گے قید کرینگے اسی حالت میں جبریلؑ مادیان کے اوپر فرعون کے مست گھوڑے کے آگے نمودار ہوئے اور اس گھوڑے کو دریائے درمیان میں ڈال دیا فرعون کا گھوڑا بے اختیار گھوڑی کی بوسہ نگہ کر دریا میں گھس گیا اور لشکر والوں نے جب دیکھا کہ بادشاہ خود دریا میں داخل ہوا، ہر طرف سے ہجوم کر کے آگے اور اترنا شروع کیا یہاں تک کہ فرعون اور تمام لشکر کنارے کے پاس پہنچے اس وقت حکم الہی دریا کو ہوا کہ جلدی بل جائیگا یہ دریا نے موجیں ماریں شروع کیں اور تمام پانی میں ڈوب گئے اور بنی اسرائیل اس تمام ماجرا کا دوسرے کنارہ پر کھڑے ہوتے تماشہ دیکھ رہے تھے اور جس جگہ میں گزرنا بنی اسرائیل کا اور ہلاکت فرعون کی تھی عرض اُس دریا کا اُس وقت نہایت مقوڑا ہو گیا تھا بقدر چار فرسخ کے عرض اُس کا تھا کہ آٹھ دن میں قطع ہوئے اور یہ قحطہ عاشورہ کے دن واقع ہوا جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے ساتھ روایت انس بن مالک کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ خلق البحر لیبی اسرائیل یوم عاشوراء یعنی مچھاڑ اگیا دریا واسطے بنی اسرائیل کے دن عاشورا کے اور صحیحین میں ساتھ روایت ابن عباس کے مروی ہے کہ جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودیوں نے ایک نئے روزہ رکھا ہے فرمایا کہ کیا سبب ہے آج کے دن تم نے روزہ رکھا ہے انھوں نے کہا کہ آج دن عاشورا کا ہے اسی دن میں حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو نجات دی اور فرعون کو غرق کیا حضرت موسیٰؑ اس دن میں بطریق شکر کے روزہ رکھتے تھے ہم بھی ان کی پیروی کے واسطے روزہ رکھتے ہیں آں حضرتؐ نے اپنے یاروں سے فرمایا کہ ہم کو زیادہ لائق ہے اُن سے کہ بسبب پیروی حضرت موسیٰؑ کے روزہ رکھیں

اور آدمیوں کو بھی روزہ کے واسطے فرمایا لیکن آخر عمر میں فرماتے تھے کہ اگر میں سال آئندہ تک زندہ رہا ہر روز دن عاشورہ کے نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھوں گا تاکہ مشابہت یہوذا کی لازم نہ آئے حق تعالیٰ دریا کی چیزوں کو کہ بڑا معجزہ تھا بطریق نعمت در نعمت کے بنائے گا کو یاد دلاتا ہے اور فرماتا ہے کہ **وَإِذْ فَرَقْنَا** یعنی یاد کرو تم واسطے پہچاننے قدر نعمت کے کہ وہ نجات فرعون کے عذاب سے بھی خاص کر واقعہ دیکھو کہ گویا نعمت دوسری بلا سے ہے سوائے نجات کے فرعون سے اس وقت میں کہ چیرا ہم نے یکمہ یعنی لبیب پہنچنے تھا بے کے دریا کے کنارے پر اور مضطر ہونے تھا بے کے روبرو حضرت موسیٰ کے اس خطا کہ حقیقت میں باعث چیرنے دریا کا بھی تھا گو کہ مازعصا کا بطریق آکر ہونے کے سبب طریق قریب ہوا **الْبَحْرُ** یعنی دریائے قلزم کو اور بحر لعنت میں دریائے شر اور اس کے ٹکڑوں کو کہتے ہیں اور استعمال بحر کا اگر کسی جگہ شیریں پانی اور شیریں ندیوں میں آگیا ہو بطریق مجاز کے اُن کو نہری کہتے ہیں اور بحر ہیں کہتے اور ہم نے اس نعمت میں اوپر اس قدر کے کفایت نہیں کہنے کہ فقط چھٹ جاننا دریا کا تم کو دکھا دیں بلکہ پورا دنیا اور فرمایا ہم نے **فَأَخْبَيْنَا** کہہ یعنی پس نجات ہی ہم نے تم کو پانی دریا کا اشی شکل پر کہ چھٹا ہوا تھا محفوظ رکھا اور اس کے اوپر ہوا کو مسلط کیا تاکہ آپس میں ملنے نہ دے یہاں تک کہ تم سب ساتھ سلامتی کے اوپر کنارے پر پہنچے اور ڈوبنے کے خوف سے امن میں رہے اور اس کے ضمن میں تمام شبہات کہ بیچ وجود صانع مختار کے یا بیچ نبوت حضرت موسیٰ کے آدمی سب رفع ہو گئے اس قدر بھی کفایت نہ کہ نہ تھا کہ لے بلکہ تم کو اس ہلاکت کی جگہ سے نجات دی اور دشمن تمہارے کو تمہاری آنکھوں کے سامنے اسی ہلاکت کی جگہ میں ہلاک کیا ہم نے **وَإِذْ فَرَقْنَا** ال **فِرْعَوْنَ** یعنی اور غرق کیا ہم نے تا بعد ازاں فرعون کے کو تاکہ تم کو خوشی کے اور خوشی زیادہ ہو اور کچھ اثر خوف کا اُس سے تمہارے دل میں باقی نہ رہے اور آئندہ غم جدائی وطن کا کہ وہ مصر تھا وہ بھی تمہارے دل میں نہ رہے اور یہ سب نعمتیں اس طرح تم کو عطا کیں کہ تمہارے تئیں کچھ شک نہ رہے اور احتمال صدق اور کذب خبر کا دل میں نہ گزیرے اور اسی واسطے ان سب چیزوں کو تمہارے روبرو کیا ہم نے **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** یعنی اور تم دیکھتے تھے پس

اس قسم کی بڑی نعمتوں کا شکر بھی بڑا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ تم بیچ دریا عبادت خدا نہ اپنے
 کے غوطہ لگاؤ اور دشمنوں اس کے کوکر نفس اللہ شیطان اور محبت خلق اور دنیا کی ہر اس بد بختی
 میں غرق کرو بسبب تزکیہ اور تصفیہ اور دور کرنے علاقوں کے باقی رہا اس جگہ ایک سوال کہ
 اہل تفسیر کے دل میں گزرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ مضمون **وَإِذْ خَلَقْنَا كَاهِنًا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ**
كَأُورِ مَضْمُونٍ وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمُ الْبَحْرَ کا ایک چیز ہے اور حاصل اس کا نجات فرعون
 ہے اس ایک مضمون کو دو تفسیریں کس واسطے تھیں انہیں اور دو آیتوں میں کس واسطے ذکر فرمایا
 جواب اس سوال کا میں تفسیر میں بطریق اشارہ کے مذکور ہوا کہ نجات دینا فرعون سے مختلف
 رنگتوں میں تھا اور خاص چیز نادر یا کا کہ بڑا معجزہ ہے دوسری نعمت ہے مثلاً کسی شخص کو
 حق تعالیٰ رزق وافر پہنچا دے اور احتیاج اور فقر کو اس سے دور کرے اگر بیچ مقام
 احسان کرنے کے اس طرح فرما کر کہ **لَا تُكْرِهْ لِعَمَلِي عَلَيْكَ إِذْ ذَرَرْتَنِي وَغِيثِكَ**
مِنَ الْفَقْرِ وَالْاِحْتِیَاجِ کلام تام ہے پھر اگر رزق پہنچانے کو کہ بطریق دست غیب
 کے ہر بے منت مخلوق اور بے مشقت اور رنج کر نعمت دوسری تھیں اگر فرما دے کہ **لَا تُكْرِهْ**
لِعَمَلِي عَلَيْكَ إِذَا جَرِيتَ عَلَيْكَ الرِّزْقُ مِنَ الْغَيْبِ بِلَا مَنَّةٍ مِنَ الْمَخْلُوقِ
وَلَا مَقَاسَاةٍ لِّعَبٍّ وَمَشْفَقَةٍ مِنْكَ یہ کلام اور ہے کہ فی نفسہ مستقل اور تام ہے،
 ہر ایک کو ان دونوں کلاموں سے جدا جدا کرنا بیچ مقام شکر کرنے نعمتوں کے مناسب
 چپان ہے اور بعض مفسرین طرف اس کے گئے ہیں کہ پہلی آیت میں ذکر نعمت نجات دینے
 کا ہے پڑا اور قبر فرعون کے سے بجز نہایت حضرت موسیٰ کے ادا تا ان کا بنی اسرائیل میں
 تمام ہوا اس واسطے کہ بنی اسرائیل بعد آنے حضرت موسیٰ کے ان تکلیفوں اور بزدلیوں
 اُس کی سے خلاص ہوئے بلکہ مقابل اُس کے ہو گئے اور دوسری آیت میں مذکور اس نعمت کا
 ہے کہ بیچ وقت نکلنے مصر کے غلبہ شکر فرعون کے سے پر سبب پار ہونے دریا کے خلاص ہونے
 اور پر سبب غرق ہونے اُس کے اور لشکر والوں اُس کے کے خوف آئندہ کا بھی اُن کے دل
 سے دور ہوا اور سب طرح سے مطمئن ہوئے حکایت کہتے ہیں کہ ایک عورت بنی اسرائیل
 میں سے کچھل رات کو واسطے لانے پانی کے دریا کے اوپر گئی برتن اپنا بھر رہی تھی کہ فرعون کی

داڑھی کہ جواہر اور مردار میں جڑی ہوئی تھی اسکے ہاتھ میں لگئی اسنے بل اسکی داڑھی کے جڑ سے اکھڑے اور جواہر اُس میں سے نکال لیے اتفاق سے یہی عورت تھی کہ فرعون کے محل میں اس کو مزدوری کے واسطے لے جاتے تھے اور مزدوری اس نے نہ پائی تھی۔ ایک بلطف نے آواز دی کہ خذی اجرت یعنی لے تو مزدوری اپنی یہ آواز اُس کے کان میں پڑی اور آدمیوں میں اگر فعل کی اور داڑھی فرعون کی اور جواہر اور مردار اُن کو دکھانے آدمیوں کو یقین ہوا کہ انجام کار ظلم کا خواری ہے اور اسو مظلوم کے واسطے رشہ گاری ہے اور جب بنی اسرائیل خوف فرعون اور فرعونوں کے سے بالکلیہ معطن ہوئے حضرت موسیٰ نے ان کو یاد دلایا کہ تم نے نذر کی تھی کہ اگر حق تعالیٰ ہم کو شرفِ فرعون کے لوگوں سے غلام کرے بیچ اطاعت اُس کی کے ہم کوشش کریں گے اب وہ نذر بجالاؤ بنی اسرائیل نے کہا کہ ہم کو یہ بات جان اور دل سے قبول ہے لیکن ہم کو احکام الہی اور ادا مرنوا ہی کی اطلاع بیان تحقیق لفظ موسیٰ کی

نہیں تاکہ قدم بیچ راستے اطاعت اس کی کے رکھیں چاہیے کہ ایک کتاب اللہ تعالیٰ کے پاس سے ہمارے واسطے لاوے تو تاکہ موافق اُس کے حکم بجالاویں حضرت موسیٰ نے اس امر کو جناب الہی میں عرض کیا حکم آیا کہ تم کوہ طور میں کہ مقام عطا ہونے رسالت تمہاری کا ہے حاضر ہوا اور ایک پہنچے تک کہ مدت میں دن کی ہے روزہ رکھو اور احکامات کرو بعد اس کے تم کو کتاب کہ تمام ادا مرنوا ہی اُس میں ہو دیں گے دیویں گے حضرت موسیٰ مطابق ارشاد کے بنی اسرائیل کو چھوڑ کر اور حضرت ہارون کو اور پُران کے خلیفہ کر کے آپ طرف کوہ طور کے روانہ ہوئے اور بعد پاک کرنے بدن اور کپڑوں کے اُس پہاڑ میں محکم ہوئے اور شریع احکامات اُن کے کاغذ ذی القعد کا محتاج جب احکامات ان کا تمام ہوا اور ایک دن باقی رہا ان کو بسبب ذرہ اور کم خوری کے بو مزائینے کی متغیر دکھلائی اس واسطے استعمالِ مساک کا کیا غیب کی طرف سے حکم آیا کہ یہ بوئے ناخوش نزدیک ہمارے بہتر مشک کی بو سے تھی اس کو کس واسطے تو نے دُور کیا اب بیچ اس قصیر کے دس راتیں اور اعتکاف کرو دسویں دن ذی الحجہ کے کہ دن عید الاضحیٰ کا ہے تم کو کتاب دل کا اور کلام بھی تمہارے سے کروں گا حضرت موسیٰ نے اعتکاف دس راتوں کا اور فرمایا اور اُس مقام میں بٹیرے

لیکن اُن کے پیچھے بنی اسرائیل میں بڑا حادثہ واقع ہوا اور سبیل س کا یہ تھا کہ بنی اسرائیل کے لشکر میں ایک شخص کو نام اُس کا موسیٰ بیٹا ظفر کا قبیلہ سامرہ میں سے زرگری کے ہنر میں اور قالب بنانے میں نہایت اُستاد اور ماہر تھا جس دن کہ فرعون غرق ہوا اور حضرت جبریلؑ مادیان پر سوار ہو کر دریا کے کنارے پھرتے تھے اُس نے دیکھا تھا کہ جس جگہ نقش سُم اس مادیان کا پہنچتا تھا سرسبز ہوتی تھی اس جہت سے جان لیا تھا کہ ان حیات کا بیج نقش سُم اس مادیان کے ہے اس واسطے حقوڑی سی خاک اس گھوڑی کے پاؤں کے نیچے سے اٹھا کر بطریق تبرک کے احتیاط سے رکھا تھا اور جس وقت بنی اسرائیل دریلے اُتر کر جنگل میں پڑے گرد اُن کا ایک قوم پر ہوا کہ گاؤ پرست تھی اور ضرورتیں گاؤ کی برنج وغیرہ سے بنا کر پوجتے تھے بنی اسرائیل کو یہ صورت پرستی نہایت خوش آئی تھی جیسا کہ حضرت موسیٰؑ سے درخواست کی تھی کہ ہمارے واسطے بھی صورت پروردگار ہمارے کی بنائے تاکہ حق عبادت اُس کی کا اچھی طرح سے بجالاویں اور حضرت موسیٰؑ نے اُن کو اُپر اس سوال کے زجر اور توجیح فرمائی تھی لیکن سامری نے معلوم کیا تھا کہ اس گردہ کو صورت پرستی مرغوب طبع ہے۔ جس وقت کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر تشریف لے گئے بنی اسرائیل کے سرداروں نے بیچ خدمت حضرت ہارون کے حاضر ہو کر عرض کی کہ ہم نے جس وقت مصر سے نکلے تھے عید کی زینت کے مہانہ سے بہت سا زیور قطبیوں کا مانگ لیا تھا اب اُس زیور کے بابت کیا حکم ہے حضرت ہارون نے فرمایا کہ اُس تمام زیور کو ایک گڑھے میں ڈال کر آگ دے دو جو کچھ جل جائے اور راکھ کہ اُس کی باقی ہے زمین میں دفن کر دو اس واسطے کہ یہ سب مال کافروں کا ہے جانا چاہیے اس مقام میں بیٹھے فقہاء اعتراض کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل شہر مصر میں متاثر تھے اور ساتھ قطبیوں کے پناہ پکھلتے تھے متانوں کو حویروں کا مال لینا جائز نہیں اور اگر بنی اسرائیل نے معصیت کی راہ سے یہ امر اختیار کیا تھا حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارون علیہما السلام کو بھی اس پر اطلاع تھی کس واسطے اُن کو اس حرکت سے منع نہ فرمایا جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ متاسن ہونا بنی اسرائیل کا بیچ شہر مصر کے مسلم نہیں بلکہ وہ قیدی تھے کہ زبردستی اور تعدی سے فرعون نے اُن کو نکلنے سے بند رکھا تھا ہر روز ظلم قطبیوں کا کھینچتے تھے اور رنج

اور رشتہ ان کی طرف سے دیکھتے تھے اور قیدیوں کو درست ہے کہ مال حریوں کا جس طرح سے بل سکے خواہ گداں سے خواہ چوری سے لے لیوں اور اگر بالفرض متاسف بھی تھے زیادہ مال ان کو لے جانے کی ضرورت تھی اس واسطے کہ اگر وقت بھاگنے کے عاریت کر کے پھرنے میں مشغول ہوتے گرفتار ہر جلتے القعدہ سامری نے بنی اسرائیل سے کہا کہ یہ سب زیور مسیح حوالے کر دو کہ میں ظلم عجیب اس سے بنانا ہوں کہ وصلے موسیٰ سے بھی بہتر ہو اور بعد اس کے تم کو ساتھ موسیٰ کے دعویٰ ہماری اور برابری کا حاصلاً ہو گا اور موسیٰ کو تھکے اور بزرگی اور زیادتی نہ پہنچے گی بنی اسرائیل نے تمام زیور کو حوالہ اس کے کیا سامری نے سونا بھرا کیا اور جواہر اور دیا قوتوں کو جدا سونے کا ایک بچھڑا بنایا نہایت خوبصورت اور جواہر اور دیا قوتوں کو بچائے کانوں اور آنکھوں اور پہنچے اور انوار قدم کے موافق قرینے کے قائم کیا اور شکم اس کا خالی چھوڑا اور اس خالی جگہ میں وہ خاک کہ حضرت جبریل کے گھوڑے کے شم کے نیچے سے لی تھی ڈالی بچھڑا بسبب تاثیر اس خاک کے بنے لگا اور ایک آواز کی مانند بیوں کے سامری نے کہا کہ دیکھو پردہ و گار تھکے نے پنج صورت اس گوسالہ کے ظہور فرمایا اور وہ تھکے خمیوں میں آیا ہے اور موسیٰ خدا کو ڈھونڈتا ہوا پہاڑ پر دوڑتا ہے قرآن بنی اسرائیل نے کہا سچ کہتا ہے قرآن دن گزر گئے کہ موسیٰ نے وعدہ پھرنے کا کیا تھا اور ابھی تک نہیں آیا معلوم ہوتا ہے کہ اپنے خدا کو اس جگہ نہ پایا قریب آٹھ ہزار آدمیوں کے بنی اسرائیل میں سے بسبب بہکنے سامری کے عبادت اس بچھڑے کی کرنے لگے اور موافق مثل مشہور کے کہ بڑا آنچ آدمی کند بوزینہ رسم ہاگردا گرد اس گوسالہ کے گوشہ نشین ہوئے اور سامری نے ایک بڑا خیمہ اوپر اس گوسالہ کے کھڑا کیا اور تشریف رکھتا اور مسلمان متکلف اس جگہ ڈالا اور گرد اس خیمہ کے قربت بجائی شریعت کی اور اس گوسالہ کے سامنے گانا بجانا ساتھ چنگ اور رباب کے مقرر کیا اور مرد اور عورتیں تھکے کے واسطے جمع ہونے لگے اور بازار شیطان کا خوب گرم ہوا اور حضرت موسیٰ کو پہاڑ پر دسویں ذی الحجہ کو وقت چاشت کے بارہ تختیاں زمرہ کی کہ اس کے اوپر تورات لکھی ہوئی تھی عطا ہوئی اور کلام کہ جس میں نصیحتیں اور حکمتیں تھیں درمیان میں آئے اور بعد اس کے ارشاد ہوا کہ قوم تیری نے بعد تیرے عجب کفران نعمت اختیار کیا ہے جو کچھ فرعون نے اُن سے ڈانٹا

کی تھا کہ کچھ کو سجدہ کرو اب بترا اس سے یہ سبب غوائے سامری کے لپٹا اور لازم پکڑا ہے۔ اس واسطے کہ تعظیم بادشاہ قدرت والے کی کو فسخ اور نقصان پہنچا سکتا ہے مخدوشی بہت عقل میں آتی ہے اور بکھڑے بے عقل کی ک حماقت اور بے وقوفی میں غریب المثل ہے کسی وجہ سے تعظیم کے لائق نہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام لبیب بنے اس خبر وحشت اثر کے بے اختیار طرف لشکر کے روانہ ہوئے اور اقل حضرت ہارون پر غصہ اور سختی شروع کی کہ تم نے کس واسطے یہ حرکت کیجی ان کو کس نے وی حضرت ہارون نے فرمایا کہ میں نے بار بار اس فعل ناشائستہ سے منع کیا لیکن انھوں نے کہا ان نبیہ علیہ عاکفین حتی یرجم الینا موسیٰ یعنی ہم ہرگز احمک کہ اوپر اس گوسالہ کے ہے موقوف ذکر کریں گے جب تک کہ حضرت موسیٰ ہماری طرف آویں اور حسن اور قبح اس فعل کا ہمے بیان کریں بعد اُس کے حضرت موسیٰ طرف اُس گوسالہ کے متوجہ ہوئے اور اس کو آگ میں جلایا اور خاک اُس کی کو دریا میں اُڑایا بکھڑے کے پوجنے کا خفیہ خفیہ جاتے تھے اور اُس پانی کو بطریق تبرک کے لاتے تھے اور پیتے تھے کہتے ہیں کہ گروہ بنی اسرائیل کا بیچ مقدم اس گوسالہ کے تین قسم ہوئے ایک گروہ وہ ہے کہ لبیب بہکائیے سامری کے فریفت ہو کر عبادت اُس گوسالہ کی بجالائے اور دوسرا گروہ وہ ہے کہ حضرت ہارون کے ہمراہ طریق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا عمل میں لائے اور تیسرا گروہ وہ ہے کہ خاموش اور متوقف تھے نہ انکار کرتے تھے اور نہ یہ کام اُن سے مرزد ہوتا تھا پہلا اور تیسرا گروہ معرض عتاب الہی میں آئے اور دوسرا گروہ سلامت رہا حق تعالیٰ اس نعمت عظمیٰ کو ابراہیم اس قدر گستاخی کے کہ فرعونوں کی گستاخی سے بہت کم ہے اور ان کو اس حرکت کے سبب سے فزونیاف بڑھایا اور ان کی گستاخی کو معاف کیا یاد دلاتا ہے بِذُنْحٍ وَذُوْغُذٍّ یعنی اور یاد دلا اُس وقت کو کہ ہم نے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے وعدہ کیا اور ہر چند کہ لفظ مواعدت کا صدور وعدہ کا جانیس سے جانتا ہے لیکن اس جگہ یہ لفظ صافرت اور عاقبت اللہ کے قبیل سے ہے یعنی مشارکت کے معنی سے مجبور ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طرف سے وعدہ متحقق ہو حضرت موسیٰ کی طرف سے وعدہ پورا کرنے اعتکاف کا اور حق تعالیٰ کی طرف سے وعدہ کتابینے کا اور یہ وعدہ مقرر کیا گیا تھا اس امت کے ساتھ کہ اَوْفِیْہِ لَیْلَۃً یعنی چالیس راتیں اور اکثر روایتوں میں آیا ہے کہ تیس

راتیں ذی القعدة کے مہینے کی تھیں اور دس راتیں اول ذی الحجۃ سے اور دسواں دن کتاب کے دینے کا وقت تھا اسی واسطے اربعین کو مانا نہ فرمایا واللہ دن بھی اعتکاف کے دنوں میں داخل ہو جاتا ہے اور وہ حلال نہیں اور بعض محققین نے کہا کہ ہر گاہ کہ رات وقت عبادت اور خلوت کا ہے اور ریاضت والے اکثر اسی وقت میں اپنے کام میں مشغول ہوتے ہیں اسی واسطے خاص کہ ذکر راتوں کا فرمایا اور یہ بھی ہے کہ مہینے عرب کے اور پیر اور گردش جانم کے مقرر ہیں اور ابتدا بیان کثیق چالیس دن کی واسطے عبادت کے

اس کی ہلال سے لینے ہیں اور یہ معنی خاص رات ہی کے ساتھ ہے اور موسیٰ اصل لغت میں خبرانی ہے کہ معرب ہو گیا ہے کہتے ہیں کہ اصل اس کی ہمیشہ تھی جی بمعنی پانی کے ہے اور شا بعض درخت کے اور چونکہ حضرت موسیٰ کو فرعون نے نہر میں درختوں کے نیچے پایا تھا یہ نام ان کے واسطے مقرر کیا اور عربی زبان میں یا سکر واؤ کے ساتھ اور شین کو سین کے ساتھ بدل دیا

بیان لب حضرت موسیٰ کا

موسیٰ ہوا۔ عدد چالیس کا بہت مقاموں میں اکتبار ہے اور اسی واسطے حدیث میں آیا ہے کہ من اخلص للہ اربعین صباحاً ظہرت ینا بیع الحکمة من قلبہ علی لسانہ یعنی جو شخص کرفا کرے اللہ کے واسطے چالیس دن ظاہر ہوں گے چشمے حکمت کے دل اُس کے سے اور پر زبان اُس کی کے اور بھی آیا ہے کہ خدمت طین آدم اربعین صباحاً کہ خمیر کیا گیا مٹی آدم کو چالیس دن اور یہ بچہ آدمی کاپیٹ میں اتنی ہی مدت میں ایک حال سے دوسرے حال کو انتقال کرتا ہے چالیس روز تک نطفہ رہتا ہے اور چالیس دن تک خون بہتہ اور چالیس دن تک گوشت کا کٹا بعد اُس کے قابل نفع روح الہی کا ہوتا ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ تمام صوفیاء رحمۃ اللہ علیہم نے چلہ کو ریاضت اور خلوت کے واسطے مقرر کیا ہے اس واسطے کہ قعدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سے معلوم ہوا کہ اتنی مدت ریاضت کرنے سے ترقی ہوتی ہے اور اُنی حال سے طریقت اعلیٰ حال کے آئے ہم اور اس مطلب کے کہ اس آیت میں چالیس رات کا وعدہ مذکور ہے اور سورۃ اعراف میں وعدہ میں رات کا ظاہر میں یہ باتیں ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس آیت میں بطریق اجمال کے تمام مدت خلوت اُن کی کہ معدہ اصل اور زیادتی کے ذکر فرمایا اور سورۃ اعراف میں بطریق تفصیل کے اصل وعدہ کو کہ تیس راتیں تھیں اور پھر مدت دس روز کی کہ بسبب بے وقتہ مساو کرنے کے ملاحظہ میں زیادہ ہوئی تھی جدا جدا ذکر فرمایا

اُس رئیس اپنے کی کرتے ہیں اور ہرگز خلاف اور اختلاف نہیں کرتے بلکہ تم نے ثَمَّةَ اخْتَذْتُمْ
 الْجَحِلَّ مَعَكُمْ یعنی بعد جالے موسیٰ اور قرار چالیس دن کے بنالیا تم نے بھڑے
 کو بعد موسیٰ کے اور اس کی غیبت میں اس واسطے کہ موسیٰ جب تک درمیان تھکے مقام کو
 عبادت فرعون اور ہامان کی سے باز رکھتا تھا حالانکہ فرعون اور ہامان کو ظاہر میں ایک طرح
 کی قدرت اور اختیار نفع اور ضرر کا تھا پرستش گوسالہ بے عقل کے سے کس طرح مانعیت کرتا
 اور لفظ ثَمَّ کا اصل میں واسطے فراخی زمانہ کے ہے اور اس جگہ واسطے بعید جانے مفعول کا بعد
 کے مفعول سے متعلق ہو گا کیسی طرح مناسب تھا کہ سردار اپنے کو واسطے عرض مطلب اور
 درخواست عرض کے ہمارے حضور میں بھیجے اور آپ غیبت اُس سردار کی میں مخالف مرضی
 ہماری کے کام کر دے بلکہ تم کو لازم تھا کہ ہرگز مخالفت ہماری تم سے سرزد نہ ہو تو اور استخاذ
 بیا فقال ہے اخذ سے ماخوذ ہے ہمزہ کو بعد تثنیہ کے تاکہ ساتھ بدل کر کے تاکو تا میں اوقام
 کیا اور ہر گاہ کہ افتعال کے صیغہ پر یہ لفظ بہت آیا ہے عربوں نے وہم کیا کہ شاید نا اصل ہو
 اور اخذ تخذ سے ماخوذ ہوا اور اسی واسطے اخذ تخذ کو بھی استعمال کرنا پڑا اور استخاذ کے فعل
 نے عربوں کے نزدیک حکم افعال قلوب کالے لیا ہے کہ اوپر مبتدا اور خبر کے داخل ہوتا ہے
 اور دونوں کو اوپر مفعولیت کے نصب دیتا ہے اگر اس استعمال کو اس جگہ مقرر کریں لیکن دوسرا
 مفعول مخذوف مانیں گے اور تقدیر عبارت کی اس طرح ہوگی ثَمَّةَ اخْتَذْتُمْ الْجَحِلَّ
 إِلَھَا اور معانی والوں نے وجہ حذف کرنے مفعول ثانی کی اس جگہ قبیح جاننا تصریح اس امر
 قبیح کی مقرر کی ہے اور اگر اس استعمال کے موافق نہ نظیر ادیں بلکہ استخاذ کو ساتھ معنی بنانے کے
 لیوں اس صورت میں ایک ہی مفعول کو موجود ہے کفایت کرتا ہے اور اس تقدیر پر بعض اہل
 معانی کے دل میں شبہ گزرا ہے کہ فقط بنانے بھڑے کا محل انکار کا نہ تھا کہ اُس کے جانے سے
 منع فرمایا ہوا اور علاوہ اس کے بنانا گوسالہ کا خاص سامری کا کام تھا باقی بنی اسرائیل اس میں
 شریک تھے بجلات معبود عظیمانے گوسالہ کے کہ سب اُس میں شریک تھے پس جواب اس کا یہ ہے
 کہ ان کا کوئی مطلق گوسالہ کا مقصود نہیں بلکہ اُسی گوسالہ حنین کا ہے جیسا کہ لام عبادت
 سمجھا جاتا ہے اور گوسالہ معبود تھا سوائے اس کے یہ ہے کہ تصویر بنانی بھی محرمات سے ہے

محض بنانا گوسالہ کا بھی محل انکار کا ہو سکتا ہے اور ہر چند کہ قالب گوسالہ کا سامری نے تیار کیا تھا لیکن اُن کی امداد و اعانت سے یہ بات اُس سے ہونی تھی کہ زرا اور جہاں سب نے لاکر اُس کو دیا تھا اور اس فعل میں اس کے شریک ہے اور حسن بصری سے ابن ابی حاتم نے بیچ تفسیر اپنی کے روایت کی ہے کہ نام اُس گوسالہ کا بہیوث تھا ظاہر اس نام میں بھی بڑے شرک آئی تھی اور اسی واسطے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ کاش تم گوسالہ کو محض واسطے لہو و لعب کے مقرر کرتے اور مانند اور کھیلوں اور تصویروں کے کر لڑکے جن سے کھیلتے ہیں حقیر اور ذلیل رکھتے لیکن تم نے اس گوسالہ کو معبود اپنا ٹھہرایا وَاَنْتُمْ ظَالِمُونَ یعنی اور حال یہ ہے کہ تم نہایت ظلم کرتے تھے اس واسطے کہ عبادت کمال درجہ کی تعظیم کا نام اور یہ خاص حق تعالیٰ اور حکیم کا ہے گوسالہ کی صورت کے واسطے کہ بیل کا بچہ ہے تم بجا لائے اور اُس کو روار کھا اور یہ امر ظاہر ہے کہ تمام مخلوقات الہی میں سے بیل غرض الہی ہے حماقت اور نادبی میں اور بچہ بیل سے بھی کم ہے اس میں زیادہ تر بے شعوری پائی گئی پس ایک ادنیٰ اور حقیر کے واسطے کمال تعظیم کو خدا کا حق تھا تم بجا لائے اس جہت سے ظلم تھا اس سخت تر اور بہت قبیح ظلم فرعون کے تابعین سے کئی مرتبہ کر کے ہے، خصوصاً کہ تم سے یہ ظلم بعد ایمان اور معرفت ناقصہ کے وجود میں آیا اور فرعون کے لوگوں سے کفر اور جہل کی حالت میں اہل تحقیق نے کہا ہے کہ ہر قوم کے واسطے ایک ایک گوسالہ ہے کہ اس کی پرستش میں مشغول ہیں گویا ہر میں اپنے تئیں مسلمان اور دیندار جانتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں بھی اشارہ ہے اس امر کی طرف جس جگہ کہ فرمایا ہے لیس عبد اللہ یا وعبد الدرہم وعبد الخمیس ان اعطی رضی وان لم یعط سخط یعنی بڑا حال ہے اُس شخص کا کہ بندہ اشرقی یا بندہ رومیہ کا یا بندہ شالی اور کپڑے خوبصورت کا ہے اگر اُس کو خدا کی طرف سے یہ چیزیں عطا ہوں خوش ہوتا ہے والا ناخوش رہتا ہے اور شکایت کا دروازہ کھولتا ہے اس جگہ میں جانا چاہیے کہ بنی اسرائیل باوجود دیکھنے ان معجزات ظاہر اور خوارق روشن کے کہ بلا اختیار اُن کے دل میں یقین آگیا تھا اُو یقین کرنے میں ساتھ صانع قادر خدا کے کوئی ٹھکانہ تھا بنی اسرائیل کی شعبہ بازی سے فریفتہ ہو کر فتنہ

یہ یقین جاتا رہا اور حضرت موسیٰ کی نبوت میں متروک ہوئے اور ان کی کچھ ہونے میں شک کرنے لگے اور پیچ حال انہوں نے اُن کی کمر فدا ہو گئے علماء اُس کی وجہ بیان کرنے میں مختلف ہیں بعضوں نے اس کی وجہ میں کہا ہے کہ سامری نے بنی اسرائیل کے مذہبوں میں ایسے ایسے شے منقش کر دیئے کہ حضرت موسیٰ کو قدرت اور اس خوارق عجیبہ کے ساتھ اُمت اور اعانت طلبیات اور نیرنجات کے حاصل ہوئی ہے پس تم کو چاہیے کہ کوئی اور ظلم اور نیرنج اُن کے کے بناؤ تم اور حضرت موسیٰ کے ساتھ برابر ہو تم اور جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ اکثر جہاں بنی اسرائیل کا مذہب حلولی تھا یعنی کہتے تھے کہ ذات پروردگار یعنی جسموں کا اندر حلول کرتی ہے اور ان کے اندر پیر بالی ہے سامری نے ایسے آدمیوں کو یہ بات سمجھائی اور فریاد کیا کہ پروردگار تمہارے نے پیچ صورت اس گوسلا کے ظہور کیا ہے اور آواز اور حرکت اس کی کو کہ اول فقط ایک سونے کا پتلا تھا دلیل اپنے دعوے کا مقرر کی مثال اس کی جیسے کہ ہندو جس جگہ کوئی شے عجیب دیکھتے ہیں اُس میں اللہ تعالیٰ کا حلول اعتقاد کے پرستش اور تعظیم نہایت درجہ کی اُس کے واسطے کرتے ہیں، اور آیتیں اور حدیثیں بہت جمہور کے قول کی تائید کرتی ہیں اور پہلے قول کے ساتھ منافات دیتی ہیں، منجملہ اُن کے یہ ہے کہ سامری نے کہا ہذا الہکم والہ موسیٰ فَنَسِیَ یعنی یہ ہے معبود تمہارا اور معبود موسیٰ کا پس بھول گیا موسیٰ اور یعنی دلیلوں میں سے یہ بھی ہے کہ اگر داکر اس کے بطریق عبادت کے متکلف نہ ہوتے تھے اور تعظیم اس کی بجا لاتے تھے اور طلبیات اور نیرنجات کے ساتھ ایسے معاملہ کا محمول نہیں ہوتا اُس کے اور بھی نازل اور شواہد ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ یہ عمل شیع بنی اسرائیل کا کہ تمام اقسام کفر کی سے بدتر قسم ہے مقتضی اس کا تھا کہ ان کوئی انور نہایت اور باورد کریں اور فرصت تو بہ کی بھی دیں اور گنجائش عذر اور معذرت کی نہ چھوڑیں لیکن حق تعالیٰ نے سبب کمال مہربانی اور رحمت اپنی کے کہ اصناف طرہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے متوجہ تھے اور بطفیل اُن کے بنی اسرائیل کی طرف تھا تو یہ تھے ان کو موافقہ عاجلہ دینو نہ فرمایا اور ہلاک کیا جیسا کہ فرماتے ہیں ثَمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ یعنی پھر معاف کر دیا ہم نے تم سے اور تم کو

فی الغور ساتھ مذاب بہ حاصل کے کہ بالکل نیست اور نابود کر دے ہلاک نہ کیا ہم نے جیسا کہ
فرعونوں کو بسبب عدول حکمی کے کہ اس سے کتر تعقی بالکل ہلاک کر دیا فَنُیْلَکَ ذَٰلِکَ
یعنی نیچے بنانے بچھڑے اور پرستش اس صورت پر جان کی کرتے تھے بعد ایمان لانے اور
دیکھنے معجزوں اور بڑی بڑی نشانیوں کے صادر ہوئی اور یہ گناہ ان کا نہایت بڑا اور
سُست تھا اسی واسطے قابل اس کے ہوا کہ اشدہ بعید اس کی طرف کیا جائے لیکن یہ
سب اس واسطے تھا کہ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُونَ یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کہ شکر نعمتوں الہی کا
بجالاتو اور تحمل مشقتوں کا اللہ تعالیٰ کی عبادت میں گوارا کر داس واسطے کہ ابھی تک اعتدال
میں تھے اس کے بالکل باطل نہیں ہونے سے توقع تھی کہ نیک اور صلح پیدا ہوں اور بیچ
کام معرفت اور عبادت کے قیام کریں بخلاف قوم فرعون کے کہ استعداد ان کی مطلقاً نازل
ہوئی تھی کوئی ان میں سے قابل تحمل امانت معرفت اور عبادت کا نہ رہا تھا اور لعل اگرچہ
لغت عربی میں اس جگہ مستعمل ہوتا ہے کہ امید ہو خواہ وہ شے حاصل ہو یا نہ ہو لیکن کلام الہی
میں بہت جگہ یقین کے مقام میں بہت ہوتا ہے جیسا کہ اس جگہ بھی اسی قسم کا ہے اس واسطے
کہ بنی اسرائیل بعد اس کے محصل علوم الہی کے اور حامل محارف اس کی کے ہوئے اور
درمیان ان کے ہزاروں نبی اور شہید اور صابریین پیدا ہوئے اور راہب اور احبار ظاہر ہوئے
اور خدا کے کاموں میں مصروف رہے اور اس جگہ ایک اشکال ہے نہایت سخت اور وہ یہ
ہے کہ پرستش گوسالہ کی بلاشبہ کفر ممتی بلکہ سب قسام کفر کی ہے قبیح اور کفر قابل معاف ہونے
کے نہیں اور بغیر توبہ کے بخشا نہیں جاتا ہے اور اگر اس طرح کہا جائے کہ ایسا لفظ کہ دلالت
توبہ کے اوپر کرتا ہے اس جگہ مقدم ہے جیسا کہ جمہور مفسرین نے اسی طرح کیا ہے اور کہا ہے
کہ تقدیر کلام کی یہ ہے کہ تَمَّ عَفْوُنَا عَنْکُمْ حِینَ تَبْتَغُوا لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُونَ
لَعْنَةُ الْعَفْوِ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ مضمون اس آیت کا اور مضمون آیت فَنَابِ
عَلِیکُمْ اِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِیمُ کا ایک چیز ہوا اور مضمون آیت فَنَابِ عَلِیکُمْ
کا بعد مضمون اس آیت کے ذکر کرنا ٹکرا رہے قائم ہوا اس واسطے کہ یہ مقام مقام نعموں
کے شمار کرنے کا ہے اور اس آیت میں سوائے قبول توبہ کے کوئی نعمت مذکور نہیں اور جواب

اس اشکال کا آیت کی تفسیر میں اشارۃً گزرا کہ مراد عفو سے ترک کرنا مواخذہ کا ہے کہ دُنیا میں بالکل اُن کو نیست اور نابود کرے نہ چھوڑنا مواخذہ اخروی کا اور کفر میں یہ بات ہو سکتی ہے کہ دُنیا میں امن میں رکھے جیسا کہ کفار اُمّتِ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے اسی نعمت میں شریک ہیں کہ کفر کرتے ہیں اور دُنیا میں ہلاکت عذاب کے سبب نہیں ہوتی گویا کہ مواخذہ اخروی باقی ہے اور اگلی آیت میں قبول کرنا توبہ بنی اسرائیل کا مذکور ہے اور تعلیم طریق اُس توبہ کی کہ آثارِ گناہ کے بالکل محو کرے اور دُنیا اور آخرت میں اس کے ضرر سے بے خوف ہو جائے اور ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے پھر فرماتے ہیں کہ واسطے تعلیم طریق شکر نعمتوں کے نعمت دوسری کہ بہت بڑی اور بزرگ ہے عطا کی ہم نے اور بسبب اس تمھارے گناہ قبیح کے اُس نعمت کو تم سے پھیر دیا ہم نے پس اُس نعمت عظمیٰ کو یاد کرو وَ اِذْ اٰتَيْنَا مُوْسٰی الْكِتٰبَ یعنی اور یاد کرو تم اس وقت کو کہ دی ہم نے موسیٰ کو کتاب اور وہ تدریتِ مقدسہ ہے کہ تمام قواعد شکر گزاری کے اُس میں موجود ہیں تاکہ شکر گزار ہو جب ان قواعد کے عمل کریں اور شکر حق کا بجالادیں وَالْفُرْقَانَ یعنی اور بھی دی ہم نے موسیٰ کو وہ چیز کہ باعثِ فرق کا ہو درمیان اہل حق اور اہل باطل کے اور وہ شعائرِ دین اور ارکانِ شرع کے ہیں کہ بسبب بجالانے اُن کے کے موافق اور مخالف کے نزدیک معلوم ہو جائے کہ فلانا اس دین میں آیا اور فلانا اس دین سے باہر گیا مثلاً تعظیم روزِ دو شنبہ اور روزہ رکھنے اُس دن کے اور معطل رہنا اُس دن میں دُنیا کے کاموں سے اور سو اُس کے احرامیں اور عیدیں دینی یہودیت کی اور ترک کرنا گوشت اور دودھ اور گھی اونٹ کا اور غنہ اور ذبح اور قربانی کا اور اس دین میں مانند اُن کے یہ چیزیں ہیں اذان اور نماز جمعہ اور جماعتیں اور عیدیں اور غنہ وغیرہ اور بعضے مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ مراد فرقان سے وہی تدریتِ مقدسہ ہے اور عطف واسطے تغایر صفت کے ہے باوجود متحد ہونے ذات کے جیسا کہ عرب کہتے ہیں رَاٰیْتُ الْغَيْثَ وَاللَّيْثَ لَمْ رَاٰیْتُ الرَّجُلَ الَّذِیْ هُوَ جَوَادُ الْغَيْثِ وَشَجَاعُ الْكَالِیْثِ اس مثال میں غیث اور لیث ایک شخص سے مراد ہے لیکن ہر گاہ کہ یہ دونوں لفظ باقتدار معنی کے کہ وہ سخاوت اور سخاوت

مختلف تھے اس واسطے حرف جلف کا اُن کے درمیان میں لایا گیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد فرقان سے معجزے موسیٰ ہیں کہ درمیان کافراور موسیٰ کے فرق کرتے تھے اور ہر تقدیر پر عطا کرنا کتاب اور فرقان کا ساتھ جس معنی کے ہو کچھ حضرت موسیٰ کو درکار نہ تھا مگر اس واسطے کہ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ یعنی تاکر شاید تم راہ پاؤ ساتھ آئین شکرگزار کے اور یہ نعمت دوسری تھائی اور پڑی اسی واسطے حضرت موسیٰ نے جب الہی میں عرض کی ہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَنْعَمْتَ عَلَی النِّعَمِ السَّوَالِغِ وَاَمَرْتَنِیْ بِالشُّكْرِ هَا وَاِشْمَا شُکْرے ایا اے نعمتہ منک فقال اللّٰہ تعالیٰ یا موسیٰ حسبی من عَبدِیْ اِنْ اِیْلَہِم ان مَابِع من نعمہ فہی منی یعنی اے بار خدا یا! انعام کیں تو نے میرے اور نعمتیں پوری پوری اور حکم کیا تو نے مجھ کو ساتھ شکر اُن کے کے اور سو اس کے نہیں کہ شکر کرنا میرا تیرے میں یہ بھی اُنک نعمت ہے تیری طرف سے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اُنے موسیٰ کفایت ہے مجھ کو بندہ اپنے سے یہ بات کہ جان لے اس امر کو کہ تحقیق جو چیز کہ بلوغت اُس کے پاس ہے پس وہ میری ہی طرف سے ہے حاصل یہ ہے کہ بندہ کا شکر یہی ہے کہ جو نعمت اس کو حاصل ہے اللہ ہی کی طرف سے اُس کو سمجھے اور حضرت داؤد نے اس مضمون کو ایسا بیان فرمایا ہے کہ سُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اعْتِرَافَ الْعَبْدِ بِالْعِجْزِ عَنْ شُكْرِهِ شُكْرًا كَمَا جَعَلَ اعْتِرَافَهُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ مَعْرِفَةً يَعْنِيْ پاكی ہے اُس ذات کو کہ ٹھیرایا اقرار بندہ کا ساتھ عاجز ہونے کے شکر اپنے سے شکر اپنا جیسا کہ ٹھیرایا اقرار اُس کا ساتھ عجز کے معرفت اپنی سے معرفت اپنی ذات کے دونوں حدیثیں معاملہ میں نیچے اسی آیت کے مذکور ہیں اور منجہ ہدایت اس کتاب کے اور بڑا فرق کرنے والی درمیان ہے اور جھوٹے کو توبہ حق کی قتل کرنا نفس کا پیو بگ ساہ گو سالہ پرستی کے مقرر ہوئی پس اس ہدایت عمدہ کو یاد کرو وَاِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْنِہِ یعنی اور یاد کرو اس وقت کو کہ موسیٰ نے قوم اپنی سے کہا اذراہ شفقت اور غمخواری کے اس واسطے کہ آدمی کو اپنی قوم کی طرف توجہ ہوتی ہے اور علاج بیماری پڑی تو کھانا جاتا ہے اور اگر اُن کو اپنے مرض باطنی سے خبر نہ ہو ساتھ لطف اور عنایت کے اُن کو اس مرض پر خبر دے

کرتا ہے یا قَوْمَ اے قوم میری مقتضائے شفقت ہم قوم ہونے کا یہ ہے کہ تم کو اوپر پیاری اپنی اور طریق علاج اُس کے کے آگاہ کروں میں پس سنو تم کہ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ ۱۔
 بِاَتْخَاذِكُمُ الدَّجِلَ یعنی تحقیق تم نے ظلم کیا ہے اور جانوں اپنی کے بسبب بنائے گوسالہ کے
 اس واسطے کہ ہر گاہ کہ زور بد تمھارے سامری نے زور قبیحوں کے سے گوسالہ تیار کیا اور تم نے
 اُس کو دئیے زور وغیرہ اسکی امداد اور اعانت کی اور واسطے آواز کرنے اور ظاہر ہونے اثر حیات
 کے بسبب لائے اُس خاک کے کہ نیچے سُم گھوڑی حضرت جبریل علیہ السلام کے اور خاصیت زندہ
 کرنے کی اُس میں جان کر اٹھائی تھی دیدہ و دانستہ اُس کو تم نے اپنا معبود بنالیا اور اللہ تعالیٰ
 کا سامنا اُس میں اعتقاد کیا پس گویا دعویٰ اس امر کا کیا ہم نے حیات اپنے معبود میں ڈالی
 اور ہر چند کہ آواز کرنی اُس گوسالہ کی ایک امر عجیب غارق عادت تھا لیکن جس وقت فعل غارق
 عادت کا کسی حکمت اور تدبیر اور کسی کے ہاتھ کے کام سے ظاہر ہوئے اُس کو امر فیہی جاننا
 عقل سلیم کے خلاف ہے اور اسی واسطے افعال عجیب جادو گردوں اور نظر بندوں اور بازو گردوں
 وغیرہ کے صاحب عقلوں کی نظر میں کسی طرح کی قدر اور منزلت نہیں رکھتے ہیں ایسی چیز
 ہاتھ کی بنائی ہوئی کو معبود ہونے سے کیا مناسبت ہے اور الوہیت سے کیا رابطہ کہ فرعون اور
 ہامان کے مرتبے سے بھی نہایت کمتر تھی یہ بات سُن کر موسیٰ کی قوم نے کہا کہ اب کیا کرنا چاہیے تاکہ
 مذابح ظلم سے نجات پادیں حضرت موسیٰ نے فرمایا فَتَوَلَّوْا اِلٰی بَارِئِكُمْ یعنی پس توبہ کرو
 تم متوجہ ہو کر طرف قالب تراش اپنے کے کہ وہ جناب حق تعالیٰ کی ہے جل شانہ تاکہ جانیں تمھاری
 آلودگی اس ظلم کی سے پاک کرے اس واسطے کہ یہ ظلم تمھاری جانوں میں گھس گھس گیا اور محکم ہوا
 اور بسبب محبت اُس گوسالہ کے جانیں تمھاری آفت ناک ہو گئیں اور باری اصل میں تراشنے
 والے قلم کو کہتے ہیں اور اختیار کرنا اس نام کا اس جگہ اور ناموں الہی سے اسی واسطے ہے کہ
 انھوں نے خدا نے قالب تراش کے مقابلہ میں دوسرا قالب تراش مقرر کیا تھا اور لفظ الٰہی
 بار شکہ کا زیادہ کرنا اس واسطے ہے کہ یہ توبہ بیا کے طور سے دہو اس واسطے کہ توبہ طرف
 خدا کے وہی توبہ ہے کہ دل کی تہ میں سے ہو اور اگر زبان سے ظاہر ہیں فقط توبہ کی جائے وہ
 توبہ فقط آدمیوں کی ہے نہ طرف خدا کے فَاقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ یعنی پس مارو تم اپنے تئیں

اور جانیں اپنی قالب اپنوں سے جدا کر دینا کہ کفارہ اس گناہ تمہارے کا ہو سکے کہ دھوکے کی جان بیخ قالب اپنے ہاتھ کے بنائے ہوئے میں ڈالیں تم نے اور اُس کو معبود اپنا ٹھہرایا اور علما کا اس میں اختلاف ہے کہ مار ڈالنا اپنا یہی توبہ ان کے واسطے تھی یا یہ توبہ کا ہٹا جیسا کہ بیخ حق قائل علمائے کرام کے قصد انہی کو ناحق مار ڈالنے شریعت میں توبہ اس کی مقبول نہیں مگر اس طرح پر کہ اپنی جان کو مقتول کے وارثوں کے ہاتھ میں سوچ دے اگر چاہیں بخش دیں اور اگر چاہیں مار ڈالیں اور اس قسم کا اپنے نہیں ہلاک کرنا ہر چند کہ ظاہر عقل کے نزدیک بہت قبیح اور زہریلوں دیکھائی دیتا ہے لیکن ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ عَذَابٍ بَارِئِكُمْ یعنی یہ امر عظیم بہتر ہے واسطے تمہارے نزدیک قالب تراشنے والے تمہارے کے اس واسطے کہ دلائل کرتا ہے اور پر کمال محبت تمہاری کے ساتھ اس کے کہ اُس کے رستے میں جان اپنی دی تم نے اور بھی دلائل کرتا ہے اس بات پر کہ قالب تراشنے اُس کے کو مسلم رکھا تم نے اور جان کے پیدا کرنے کو کہ وہی کرتا ہے قصد اپنی کیا تم نے اور ساتھ حکم اس کے کہ اُس کی امانت کو بھرا اُس کو دے دیا اور سبب اس محبت اور تابعداری کے عذاب ہمیشگی آخرت کے سے خلاص ہو جاؤ گے اور ضرر اور تکلیف دنیا کی کتنی ہی سخت ہو آخرت کے عذاب سے بہت ہلکی ہے بلکہ متناہی کو کہ جس کی حد ہو ساتھ غیر متناہی کے کہ جس کی حد نہ ہو کچھ مناسب نہیں اور موت ضرور آنے والی ہے پس سختی قتل کی تحمل کرنے میں کسی طرح کا ضرر نہیں ہے مگر آگے پیچھے ہونے کا اور بھی حرف وہم میں ہے اس واسطے کہ جیسا کہ موت مقرر ہے وقت اس موت کا بھی تقدیر میں لکھ دیا ہے حقیقت میں کمی بیشی نہیں اور جب بنی اسرائیل نے یہ طریق توبہ کا کہ حضرت موسیٰ سے تھا قبول کیا حضرت موسیٰ نے اُن سے عہد اور پیمان محکم لیا کہ بچپڑے کے پوجنے والے اپنے گھروں سے بے ہتھیار اور بغیر خود اور زرہ کے آئیں اور اوپر دروازوں اپنے کے زانو مار کر بیٹھ جاویں اور پیٹھیں اپنی زانوؤں سے باندھ لیں اور سروں اپنے کو زانو پر رکھ لیویں اور زخم تلوار کا اپنے سر پر لیویں اور زانو بند نہ کھولیں اور بدن کو نہ ہلا دیں اور ہاتھ اور پانوں نہ ماریں اور جو کوئی ان شرطوں سے عدول کرے گا توبہ اس کی قبول نہیں بعد اس کے جب دوسرا دن ہوا صبح کے وقت حضرت ہارون کو فرمایا

کہ بارہ ہزار آدمیوں کو بنی اسرائیل میں سے کہ جنہوں نے گوسالہ پرستی نہ کی تھی اور بیچ انکار اس فعل قبیح کے حضرت ہارون کے شریک رہے تھے شمشیر برہنہ اُن کی کرواکس لے جاؤ اور قتل کرنا اُن کا شروع کرو اور آپ ایک مکان بلند پر کھڑے ہو کر آواز کرتے تھے کہ یا ماعاشری بنی اسرائیل ان اخوانکم الوکم شاہرین سیوفہم یریدون ان یقتلوکم فانقواللہ واصبروا یعنی اے گروہ بنی اسرائیل کے تحقیق بھائی تمہارے آئے تمہارے اوپر تلواریں کھینچے ہوئے چاہتے ہیں کہ قتل کریں تم کو پس ڈرو تم اللہ تعالیٰ سے اور صبر کرو اور جن بصری شے سے مغول ہے کہ تین گروہ بنی اسرائیل میں سے دو گروہ کو یہ حکم ہوا تھا کہ آپس میں قاتل اور مقتول ہو دیں جنہوں نے گوسالہ پرستی کی تھی ان کو حکم تھا کہ مقتول ہوں اور جنہوں نے زہ پرستی کی تھی اور نہ انکار اُس کا کیا تھا ان کو حکم ہوا تھا کہ وہ قتل کریں تاکہ تو بہ انکار نہ کرنے کی کہ ان سے سرزد ہو لے حاصل ہوا اور جنہوں نے گوسالہ پرستی نہ کی تھی اور اس کو بُرا سمجھتے تھے اس تو بہ میں شریک نہ ہوئے اس واسطے کہ وہ محتاج تو بہ کے نہ تھے اور اور روایتوں میں آیا ہے کہ جب مارنے والوں نے دیکھا کہ جن کے قتل کرنے کے واسطے حکم ہوا ہے بھائی اور بھتیجے اور بھانجے اور دشتہ دلاور دست ہمارے ہیں قتل کرنے میں تردد کیا اور باعث شفقت طبعی کے ملاحظہ ان کے کام نہ کرتے تھے حق تعالیٰ نے ایک سیاہ غبار بھیج دیا کہ کوئی کسی کو نہ دیکھتا تھا بے دھڑک مارنا شروع کیا اور رحم طبیعت کا مانع قتل سے نہ ہوا یہاں تک کہ صبح سے اخیر دن تک ہتر ہزار آدمی قتل ہوئے اور عورتیں اور بچے بنی اسرائیل کے حضرت موسیٰ کے زور و فریاد کرنے لگے حضرت موسیٰ نے سر بہنہ کر کے دعا کی حکم ہوا کہ تو بہ مرے ہوؤں اور زندہ دل کی سب ک قبول ہوئی جرماں لگیا اُس نے مرتبہ شہادت کا پایا اور جو کوئی زندہ رہا وہ بھی گناہوں سے پاک ہوا اس مقام میں جاننا چاہیے کہ لفظ فاقتلوا الفسکھ کا ظاہر میں اس پر دلالت کرتا ہے کہ انہوں نے اپنے متین آپ مارا جیسا کہ بعض مفسرین طرف ظاہر اس آیت کے تھے ہیں لیکن روایتیں اس فقرہ سب ک سب مخالفت اس ظاہر کے ہیں پس حقیقت کلام ہی مراد نہیں یا محل اوپر اسناد باز ہے کہ اسناد قتل کی طرف سبب ممکن کے فرمانی ہے یعنی ہر گاہ کہ

قاتلین کو قدرت اور قتل کرنے کے دے دی گویا آپ ہی اپنے نفسوں کے قاتل ہوئے یا پھر
 النفس کھڑے باعتبار اسی توجیہ کے آپ ہی مراد ہوں اور معنی مجازی لینے پر نہیں
 دلائل کرتے ہیں اور باوجود ہر تقدیر کے بنی اسرائیل یہ توبہ لگے بغیر لانے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ فَنَابِ عَلَیْکُمْ یعنی تم نے جب یہ کام کیا توبہ تمہاری قبول ہوئی پس قبول کیا
 اللہ تعالیٰ نے توبہ تمہاری کو اگرچہ گناہ تمہارا سخت زنگناہ آل فرعون سے تھا اس واسطے
 کہ تم نے بعد ایمان کے یہ کفر کیا تھا اِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ یعنی تحقیق وہ اللہ ہی قبول کرنے
 توبہ کے مبالغہ فرماتا ہے یہاں تک کہ اس عمل ناشائستہ پر کہ آل فرعون کو اس سے کتر
 پر مضطرب کیا تھا اس توبہ قبول فرمائی اور حدیث شریفین میں آیا ہے کہ جو بندہ صدق دل
 سے توبہ کرتا ہے اور اوپر گناہ کے نادم ہوتا ہے حق تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے اگرچہ
 ایک دن میں ستر بار اس گناہ کو کرے اور یہ اس واسطے ہے کہ اللہ تعالیٰ الرَّحِیْمُ
 یعنی بہت مہربان ہے اور پر بندوں اپنے کے کہ بسبب تحمل اذیت ایک ساعت کے کرامت
 ہمیشگی کی عنایت فرماتا ہے اور یہ توبہ بنی اسرائیل کی ایک ہدایت عمدہ تھی کہ اس نے دریا
 صحت اور بطل کے فرق کو دیا اور ان کے بزرگوں نے اس ہدایت کو باوجود یکہ مشقت اس میں
 تھی کمال رضامندی اور خوشی سے قبول کیا اور جو گروہ بنی اسرائیل کا کہ خطاب کئے گئے
 ساتھ اس کلام کے ہیں اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہیں ہرگز نبا
 سے بھی توبہ نہیں کرتے ہیں اور عبادت اس شریعت کی باوجود کثرت فضائل کے قبول نہیں
 کرتے ہیں اور یہ بھی کفران نعمت کے ائمہ داخل دوزخی قبیل سے ہے اور اس آیت میں خبر دار کرتا
 ہے تمام امت کو کہ توبہ اور ندامت سے دل کو نہ ہٹا دیں اس واسطے کہ امت حضرت موسیٰ
 کی نے اس توبہ میں باوجود نہایت مشقت اُس کی کے جن دیا اور انکار نہ کیا اور تم سے سوائے
 ندامت کے اور کچھ طلب نہیں کرتے ڈھیل کرنی بہت بعید ہے حاصل یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے
 باوجود دیکھنے ان آیتوں زبردست کے اور چکھنے ان عذابوں پہ درپے کے ہرگز حق شکر
 کا ادا نہ کیا بلکہ پھر بھی اُسی بے ادبیوں اور بدچلتیوں اپنی میں گرفتار ہے اور سب سے زیادہ
 بے ادبی یہ تھی کہ ہرگز ساتھ ہدایت حضرت موسیٰ اور فرمان اُن کے کے کہ بنی اسرائیل کے پاس

پہنچا تھا کفایت نہ کی یہاں تک درخواست کی کہ ہم سب ان حکموں کو اپنے کانوں سے
 جناب الہی سے سنیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم سب کے سب علیحدہ علیحدہ یہ
 بات چاہتے ہو یا جو بعضے نیک بخت تم میں سے ہیں اگر بلا واسطہ وہ اپنے کانوں سے سن کر
 آویں البتہ تم یقین کر دو گے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ بس ایک جماعت کہ تم میں معتبر اور ثقہ
 ہوں چن کر ہمراہ مہیکر کرو انھوں نے اپنے نیک بختوں کو بقدر رشتہ آدمیوں کے چن کر اس
 کام کے واسطے مقرر کیا حضرت موسیٰ نے ان کو فرمایا کہ تم سب غسل کرو اور تمام گناہوں سے
 توبہ نصوح کرو اور تین تین روزے رکھو اور تسبیح اور تہلیل میں مشغول ہو وہ لوگ موافق
 ارشاد حضرت موسیٰ کے عمل میں لائے اُس وقت حضرت موسیٰ اُن کو ہمراہ لے کر کوہ طور پر
 روانہ ہوئے اور جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدایا یہ گروہ نیک بختوں کا تیرے بندوں میں
 سے پہنچ شوقِ شننے کلامِ تیرے کے آئے ہیں اُن کے ساتھ کلامِ فرماحق تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ کی التجا قبول فرمائی اور جب حضرت موسیٰ نزدیک پہاڑ کے پہنچے ایک چھوٹا ستون نور
 کا ابر سفید کی شکل میں کہ تپیل اور ٹھنڈا ہو خودار ہوا اور آہستہ آہستہ پھیلنا گیا اور فراخ
 ہوا اور تمام پہاڑ کو گھیر لیا اور اُس نور میں حضرت موسیٰ غرق ہوئے اور بنی اسرائیل کے
 گروہ کو پہاڑ کے نیچے کھڑا کر دیا اور فرمایا یہاں کلامِ اچن سنو تم وہ کلامِ الہی اپنے کانوں
 سے سننے لگتے تھے جو حضرت موسیٰ کو خطاب ہوتا تھا اور اُمرا اور نبی آتا تھا انھوں نے فرمایا کہ
 کہ یہ تمام خطابات طرف حضرت موسیٰ کے ہے ہم کو بھی اس نعمت سے حصہ ملے یا ایک
 ایک بجل نور کی طرف اُن کے کو دی اور یہ کلام اُس بجل نور کی سے اُن کے کان میں پہنچا
 کہ اِنَّا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَآءَاذُ وَبِکَآءَاخِرُ جَنَّتْکُمْ مِّنْ اَرْضٍ مَّصْرُوفًا
 نَّاعْبُدُوْکَی وَلَا تَعْبُدُوْا غَیْرِیْ یعنی تحقیق میں اللہ ہوں نہیں کوئی معبود مگر میں حساب
 نکہ کا نکالاتم کو میں نے زمین مصر کی سے پس عبادت کرو میری اور نہ پوجو کسی کو سوائے میرے
 بعد اس کے کلام منقطع ہوا اور حضرت موسیٰ اُس ابر میں غرق رہے جب ابر صاف ہو گیا
 حضرت موسیٰ آئے اور اس گروہ سے کہا کہ کلامِ الہی کو سننا اور احکام اُس کے سمجھ
 انھوں نے ساتھ شب و اہمیکہ کے دلیل پکڑی اور کہا کہ ہم کو کیونکر معلوم ہوئے کہ یہ کلام

خدا کے تھے مباد اکوئی شیطان یا کوئی جن اس ابرہہ سے آواز کرتا ہو پس یہ اعتقاد کہ یہ کلام کلام خدا کا ہے محض تیری تقلید اور تیرے کہنے سے کہیں ہم اور اگر تیرے کہنے کا ہم کو یقین ہو تا تو پہلے ہی یقین کر لیتے علاج اس کا یہ ہے کہ ہم کو خدا کی صورت دکھلا اور اُس صورت سے ہم آواز سنیں اور یقین کریں کہ یہ آواز آواز شیطان کی یا جن کی نہیں پس یہ بے ادبی حضرت موسیٰ کے حق میں بھڑے کی عبادت سے بھی زیادہ واقع ہوئی اور بسبب اس بے ادبی کے پہلے لوگ تمھارے سخت عذاب کے ہونے کو قتل سے زیادہ ہوا اور باوجود اس کے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی دُعا سے یہ گناہ معاف کر دیا اور اُس عذاب پہنچے ہوئے کو بعد پانچ بلنے کے ساتھ کمال کرم اپنے کے اٹھایا اور طرف اسی قصہ کے اشارہ فرماتا ہے اس آیت میں کہ **وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ** یعنی اور یاد کرو تم اُس وقت کو کہا تم نے اے موسیٰ **لَنْ تَوْبِيحَ لَكَ** یعنی یقین نہ کریں گے ہم اور کہنے تیرے کے کہ جو کچھ ہم سنتے ہیں کلام کلام خدا کی ہے **حَتَّىٰ تَوَيَّ اللَّهُ جَهَنَّمَ** یعنی یہاں تک کہ دیکھیں ہم خدا کو ساتھ صورت اور شکل کے جیسا کہ آواز بلند اپنے کانوں سے ہم سنتے ہیں نہ جیسا کہ درویش اور عارف شہود اور مشاہدہ میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ہم اُس کو خیال کی بناوٹوں سے جانتے ہیں اور اوپر اس کے اعتماد نہیں رکھتے ہیں اور نہ جیسا کہ آخر میں دیدار کا وعدہ ہے کہ بلا کینت میسر ہو گا اس واسطے کہ وہ دیدار بلا کینت ہماری عقلوں ناقصہ میں دیدار نہیں دیدار وہی ہے کہ ظاہر میں ساتھ صورت اور شکل کے محدود و سبب طرف میں ہو پایا جائے جیسا کہ آواز بلند کانوں سے سُن جاتی ہے پس حق تعالیٰ نے اوپر اس بے ادبی بزرگوں تمھارے کے غصہ فرمایا بسبب وجہ کے اول یہ کہ کہا انھوں نے کہ حضرت موسیٰ کے کہنے پر ہم یقین نہ کریں گے مالا کہ ایسے رسول کو کہ تصدیق اُس کی بسبب معجزہ دیکھ ہو گئی ہو یقین نہ کرنا بنیاد کفر کی ہے خصوصاً پیچ مقام حضور اور سننے کلام کے دوسرے یہ کہ **حَتَّىٰ تَوَيَّ اللَّهُ جَهَنَّمَ** کہا اگر اس طرح کہتے کہ ہم آرزو مند اللہ تعالیٰ کی رویت کے ہیں ہم کو دیدار اپنا دکھلا تب بھی محل غضب کا نہ ہوتا اس واسطے کہ رویت اللہ تعالیٰ کی دنیا میں بھی محال نہیں اور اس کے طلب کرنے پر غصہ اور عتاب نہیں جہاں

اس کا اسی قدر تھا کہ تم اس وقت قابل اس نعمت کے نہیں ہو آخرت میں کہ آلودگیوں اور
نجاستوں سے پاک ہو گے دیکھو گے کہ رویت آخرت کی نصیب عام مسلمانوں کے ہے اور
رویت دنیوی مخصوص ساتھ خاصوں درگاہ کے بلکہ ساتھ خاص الخواص کے مثل جناب پیغمبر
آخر الزمان علیہ الف الف صلوة والف الف سلام کے لیکن ان لوگوں نے دیدار اللہ کا
دنیا کے اندر صورت اور شکل کے پیرایہ میں چاہا اور اسی جہت سے غفۃ خدا کا ان پر ہوا
فَاَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ یعنی کچڑا تم کو صاعقہ نے اور وہ ایک آگ ہے کہ آسمان
کی طرف سے آئے اور اکثر ابر میں ہوتی ہے اور اگرچہ یہ صاعقہ جو اُن کے اوپر گری تھی
یہ بجلی نہ تھی کہ ابر کے اندر سے گر پڑتی ہے اس واسطے کہ یہ آگ ہوتی ہے اور وہ بجلی
فور کی تھی کہ اُس ابر سفید میں چمکتی تھی بسبب غفۃ کے اُن کے اوپر گری اور ماسوں کے
راستوں سے اُن کے بدنوں میں گھس گئی اور اُن کو ہلاک کیا لیکن چونکہ مشابہت اور
مناسبت تمام ہلاک کرنے وغیرہ میں صاعقہ حقیقی کے ساتھ اُس کو تھی اس جہت سے اُس
کا صاعقہ نام رکھا اور بعض مفسرین نے صاعقہ کو مصدر صحت کا قرار دیا ہے جیسا کہ
کاؤنڈ اور مانیہ اور معنی اُس کے بے ہوشی اور غشی کے آتے ہیں لیکن صحیح روایتوں سے
ثابت ہے کہ وہی بجلی کو نذرانے والی فور کی اوپر اُن کے گر پڑی اور بے حس اور بے حرکت
کیا پس اگر بہ معنی بیہوشی اور غشی کے بھی لیا جائے جب بھی بسبب اُسی بجلی فور کے تھا کہ
ساتھ صاعقہ آسمان کے مشابہت رکھتی تھی بلکہ صاعقہ آسمان سے قوی اور سخت زیادہ
تھی اس واسطے کہ صاعقہ جو مشہور ہے ایک دفعہ میں اس قدر آدمیوں کو نہیں مار ڈالتی
ہے اکثر دو تین آدمیوں کو قتل کرتی ہے اور بھی بھاگنا اس صاعقہ سے چھت اور سایہ اور
مکانات کے نیچے ممکن ہے اور اس بجلی کو نذرانے والی سے کہ حرکت اُس کی اختیاری تھی
نہ طبیعی تم سے بھاگا نہ گیا کہ اُس نے تم کو کچڑا کیا وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ یعنی اور تم دیکھتے
تھے انا اُس صاعقہ کا اور ہلاک ہونا بعضوں کا بسبب اُس کے اور ہرگز تم اُس سے نہ
بھاگ سکے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایسا واقعہ دیکھا جناب الہی میں نضرع اور
زاری شدیع کی اور عرض کہ بارِ فدایا میں کس مژدے سے بنی اسرائیل کے سامنے جاؤں گا

کہ بڑے بڑے سردار اور نیک بخت لوگ جو ان کو واسطے گواہی دینے کے لایا تھا وہ سب ہلاک ہوئے اور اس کچھ بنی اسرائیل مجھ کو جھوٹا جانیں گے اور کہیں گے کہ ہر گناہ اس نے انخرا سے دعویٰ ہم کلام ہوئے کا خدا کے ساتھ کیا تھا گو اسوں کے گروہ کو کسی طر اور بہانہ سے ہلاک کر کے آپ کا کہ سبب ظاہر ہونے بھوٹ کے زور و زور نہ ہو پس باوجود ان گستاخیوں کے کہ ان سے سرزد ہوئیں ان کے اُپر بخشش کر اور از سر نو ان کو زندہ کر پس ہم نے حضرت موسیٰ کی دعا قبول کی ثُمَّ بَعَثْنَا كُمُۥٓ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۤنَ آمَنُوۡا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوۡنَ یعنی پیچھے مرنے تمہارے کہ حقیقی تھا اور غشی اور سکت کی جنس سے نہ تھا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوۡنَ یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کو شکر نعمت اس درگزر کرنے اور زندہ کرنے موت سے پیچھے کاہجا لاؤ اور یہ نجات اپنی زیادہ تر ہے اُسی نجات دینے سے کہ چتر فرعون کے لوگوں سے اور عذاب گوسالہ پرستی سے وقوع میں آئی اور مفسرین نے اختلاف کیا ہے اس میں کہ یہ واقع گوسالہ پرستی سے پہلے ہوا تھا یا بعد اس کے ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ گوسالہ پرستی سے پہلے تھا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ سورۃ النساء میں آیا ہے یٰۤاَيُّهَا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِنۡ تَنْزِلْ عَلَیْہِمۡ کِتٰبًا مِّنَ السَّمَآءِ فَقَدْ سَآلُوْا مُوْسٰی اَکْبَرۡ مِنْ ذٰلِکَ فَقَالُوْا اِنَّا لِلّٰہِ جَہُوۡرٌ فَاَخَذَ تَہُمُ الصَّاعِقَةُ بَظُلْمِہِمۡ ثُمَّ اتَّخَذَ الْعَجَلُ مِنْۢ لَّعْنِہُمۡ مَا جَآءَ تَہُمُ الْبَیِّنٰتِ یعنی اور سوال کرتے ہیں تجھ سے اہل کتاب اس بات کا کہ آتا ہے تو اور ان کے کتاب آسمان سے پس تاکید طلب کرتے تھے موسیٰ سے اسی سے بھی بڑی بات پس کہا تھا انھوں نے دکھلائے ہم کو اللہ تعالیٰ کو ظاہر پس پکڑ لیا ان کو بجلی نے سبب ظاہر ان کے کہ پھر ٹھیر لیا انھوں نے پکڑے کو بعد انے دلیلوں روشن کے پاس ان کے اور اکثر مفسرین اور اہل قصاص نے کہا ہے کہ یہ قصہ بعد گوسالہ پرستی کے تھا بلکہ حضرت موسیٰ اس جماعت کو واسطے عذاب گوسالہ پرستی کے کوہ طور پر لے گئے تھے اور وہ لوگ عذاب بدتر گناہ سے عمل میں لائے اور دلیل ان کی ذکر اس قصہ کا ہے کہ اس سورۃ میں اور سورۃ اعراف اور اور سورۃ قمر میں موجود ہے اس واسطے کہ اکثر ترتیب ذکر میں ترتیب نامانی باعتبار وقوع کے بھی ملحوظ ہوتی ہے اور سورۃ نساء میں کہ کلمہ تم کا واسطے

ترتیب زمانی کے موضوع ہے واسطے قائمہ دینے ترتیب بنائی اور ترقی کے ادنیٰ سے طرف اعلیٰ کے سمجھا ہے جیسا کہ قول شاعر میں شعر:-

ان من ساد ختم ساداً الوہ
ثم قد ساد قیل ذلك جلاً مستعمل
اور کلام الہی میں بھی کثیر الوقوع ہے اور اس مقام میں جاننا چاہیے کہ متکبریں رویت اللہ تعالیٰ کی آخرت میں ہو یا دنیا میں اس آیت سے تنک پکڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر دیدار اللہ تعالیٰ کا ممکن ہو تو سوال کرنا اُس کا سبب اتنے غضب کا نہ ہوتا لیکن تفسیر آیت میں معلوم ہو چکا کہ سبب غمہ کا دو چیز تھیں اول کلمہ لن فومن لک کا کہ مرتکب کفر ہے دوسرے قید جہرۃ کی رویت میں کہ محض سرکش اور بے ادبی ہے اور فقط سوال رویت کا محل غضب کا نہیں تاکہ تنک اُن کا درست ہوتا بلکہ جب حضرت موسیٰ نے دوسری بار اپنے واسطے رویت طلب فرمائی اور عرض کی کہ رب انظر الیک جواب اُن کے میں سوائے بے طاقتی کے کہ دنیاوی ہے محمل اُس کا ذکر ہے اور کچھ ارشاد نہ ہوا اور فرمایا لن ترانی ولكن انظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی القصة بنی اسرائیل نے باوجود دیکھنے اس نعمت کے بھی شکر گزاری نہ کی جیسا کہ اللہ نعمتوں کا شکر بھی نہ کیا اور عنایت الہی اُن کے حال پر بسبب حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے جاری رہی اور موقوف نہ ہوئی اور اعانت اور نہایت دینی اُن کی بعد اس کے بھی کہ اس قدر ناشکریاں عمل میں لاتے ہوتی رہی خصوصاً جس وقت کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ان سبا و سرے فارغ ہوئے بنی اسرائیل کے لشکر میں پہنچے اور ان کو حکم الہی پہنچایا کہ تم کو حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ زمین شام کی کہ مدفن حضرت ابراہیم علیہ السلام اور اولاد اُن کی کا ہے اور بیت المقدس بھی اُس جگہ ہے مانتہ معاملہ کے سے کہ ایک قوم جباروں کی تھی خلاص کرو اور اُن کے ساتھ جہاد کرو اور اُسی زمین میں وطن اپنا مقرر کرو اور مصر کو چھوڑ دو اور بھی اس حکم میں یہ تھا کہ بنی اسرائیل جب تک مصر میں تھے عیش فرعون اور اس کے لوگوں کا کہ طرح طرح کے باخوں اور کھیتوں اور خزانوں اور نہروں اور عورتوں اور راگ رنگ میں مصروف تھے دیکھتے تھے اور جب فرعون اور اُس کے لواحق ہلاک ہوئے اور اُن کو

اور اُس ملک میں عیش اور آرام میں آجائیں گے اور جہاد اور اللہ کے دشمنوں کے ساتھ لڑنے سے اور یہاں منتوں سے اور عبادتوں سے دل چڑا دیں گے اور نکاہل اور سستی اختیار کر لیں گے اور یہ بھی ہے تاکہ خاص اور عام پر ظاہر ہوئے کہ حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کو فرعون پر غالب ہونے سے یہ منظور نہ تھا کہ اُس کے ملک پر مسلط ہوں اور مرتبہ اور عورت دُنیا کی حاصل کریں جیسا کہ فرعون کو اُن کی طرف سے یہ خیال دامنگیر ہوا تھا اور بار بار کہتا تھا کہ ان هذا ن لسا حران یرید ان ان ینخرجاکم من ارضکم بسحرہما اس آیت کا مطلب بھی یہی ہے پس حق تعالیٰ نے چاہا کہ اُن کو کسی وجہ سے ملک اور مال فرعون کے سے نفع نہ ہو اور بے رغبتی اُن کی دُنیا اور متاع دُنیا کی سے ظاہر ہوئے اور بعد اُن کے خلیفوں اُن کے کو بھی یہی بات منظور ہو اور اُن کو لوگ مثل اور دُنیا داروں کے جیل باز خیال نہ کریں اور عام بنی اسرائیل کو کہ دُنیا کی محبت میں بھٹے ہوئے تھے اور نکلتا زمین مصر کی سے کہ قہر بے دود اُن کے ہاتھ میں آگیا تھا بہت شاق اور گراں دکھلائی دیا اول اس حکم کو دفع کیا اور ثانیاً جب چاروں چار جبر اور ناخوشی سے ہمراہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے روانہ ہوئے راستہ میں اُن پر جو سختی اور مشکل درپیش آئی تھی حضرت موسیٰ کو بسبب شکایت اور زبان درازی کے تنگ کرتے تھے اور انھیں شکایتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جس وقت ایسے جنگل میں کہ بجلیاں اور بے گھاس کے تھا جا پڑے گرمی آفتاب کی سے شکایت شروع کی اور غلہ کھانے کی چیز ہمراہ نہ تھی بھوک کے سبب بیتاب ہوئے حق تعالیٰ نے اُن کو موسیٰ کی دعا سے ان دونوں آفتوں سے نجات دی اور عجیب عجیب فرق عادت ظاہر کیں چنانچہ اشارہ ان نعمتوں کی طرف فرماتے ہیں اس آیت میں کہ وَظَلَلْنَا عَلَیْکُمُ اللَّحْمَ یعنی اور سانباں کیا ہم نے اور پر تھامے ابر مسفید کہ باریک اور ٹھنڈا تھا واسطے دُور کرنے گرمی آفتاب کے بسبب دعا حضرت موسیٰ کے جس وقت کہ شکایت گرمی کی اُن سے کی تم نے اور یہ نعمت پہلے نعمتوں سے عذر تھی اس واسطے کہ اس وقت بسبب عیول حکمی کے کہ تم سے بابت جہاد کرنے کے علاقہ سے

سرزد ہوں مستحق عتاب الہی کے ہونے تم میں یہ محل محل انتقام اور عقوبت کا تھا اُس محل میں یہ نعمت عطا کرنی کمالی شکر گزاری کو چاہتی ہے اور حضرت ابن عباس سے ایسا منقول ہے کہ یہ غلام اور ابراہیم اسیاد تھا جو آدمیوں میں مشہور ہے بلکہ اُس ابر سے زیاہ پاکیزہ اور ٹھنڈا تھا اور یہ غلام وہی ہے کہ جنگ بدر کے دن فرشتے اُس میں اترے تھے اور مجاہد سے یہ منقول ہے کہ **هُوَ الْغَنَامُ الَّذِي يَأْتِي اللَّهُ فِيهِ لُؤْلُؤُ الْقَيْمَةِ وَلَيْسَ بِالسَّمَاءِ** یعنی یہ غلام غلام تھا جس میں آئے گا اللہ تعالیٰ دن قیامت کے اور نہیں تھا وہ ابر پس ان روایتوں سے مراد یہ ہے کہ ابر کی پیدائش دو طرح سے ہے ایک طبعی متعارف ہے کہ بسبب جمیع ہونے بخار اور غبار اور دھان اور منجھڑ ہونے اُن کے کے ظاہر ہوتا ہے، دوسرے غیر طبعی خلوات علوت کہ عالم مثال کی طرف سے اس جہان میں ظاہر ہو گیا تھا اور وہ غلام کہ سائبان بنی اسرائیل کا تیس کے میدان میں تھا دوسری قسم میں سے تھا نہ پہلی قسم سے اور یہ مراد نہیں کہ وہ غلام بعینہ غلام روز قیامت روز بدر کا تھا اُس کو خوب طرح سمجھنا چاہیے اور مفسرین اور اہل تبصیر نے لکھا ہے کہ ہمراہ سائبان ابر کے اور نعمتیں بھی اُس سفر اور گردن میں دے رکھی تھیں انھیں نعمتوں سے ایک یہ بھی تھی کہ رات کے وقت ایک ستون نور کا اُن کے لشکر میں کھڑا ہو جاتا تھا کہ اُس کی روشنی میں کام کرتے اور چلتے پھرتے تھے اور یہ بھی تھی کہ کپڑے اُن کے پُرانے اور میلے نہیں ہوتے تھے اور یہ بھی تھی کہ ناخن اور بال اُن کے نہیں بڑھتے تھے کہ حاجت کرنے اور مونڈنے کی پڑے اور یہ بھی تھی کہ جو بچہ اُس سفر میں پیدا ہوتا تھا کپڑا بھی اس کے بدن پر پیدا ہوتا تھا اور جیسا کہ ناخن اور بال بڑھتے ہیں ویسا ہی وہ کپڑا بدن پر بڑھتا جاتا تھا گویا مادہ ناخن اور بال کا اس کپڑے کی طرف آ گیا تھا اور ناخن اور بال کا بڑھنا موقوف ہو گیا تھا **وَإِنزَلْنَا عَلَيْكَ الْحَقَّ** یعنی اور اُتارا ہم نے اور پتھارے آسمان سے من کو واسطے نجات تمھاری کے عذاب مجھوک اور پیاس کے سے کہ صبح صادق کے وقت سے آفتاب کے طلوع تک برف کی مانند برستی تھی اور لشکر کے آدمی چادروں اور زینچروں پر لیٹے اور جمیع کرتے کہتے ہیں کہ واسطے ہر ایک آدمی کے بعد ایک صاع کے کہ قریب چار سیہ اس ملک کے ہوتا ہے جمیع ہوتی اور تمام دن مانند قندار

اور شکر کے اس کو کھاتے اور پھر روزِ تکبہا برستی بلکہ جمعہ کے دن اس قدر برستی کہ ہر ایک آدمی کو دو دن کے واسطے کفایت کرے اور ہفتہ کے دن بالکل نہ برستی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لشکر والوں کو حکم کر دیا تھا کہ جمعہ کے دن دھندلے سے چلیے گئے ہفتہ کے دن کے واسطے بھی ذخیرہ کر لو کہ اُس دن نہیں برسنے کی اور ایک دن سے زیادہ ذخیرہ نہ کیجیو اور حقیقت میں کہ بیچ اصطلاح محققین حکماء کے یہ ہے کہ بخار اور دھواں جب جدا جدا زمین سے آسمان کی طرف جاتے ہیں اور بجلی اور رعد اور تارے ٹوٹنے والے اور دُور دار ستارے وغیرہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ تفصیل اُس کی اپنے موضع میں شروع ہے اور سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں بھی رب العالمین کے بیان میں کچھ ذکر اُس کا آگیا اور جس وقت بخار اور دھواں آپس میں مل جاتے ہیں اور زمین سے آسمان کی طرف جاتے ہیں پس اگر دھواں لطیف اور صاف ہو اور رطوبت غالب ہو جائے اور حرارت ساتھ اعتدال کے ہاں میں تاثیر کرے شیرینی اُس میں پیدا ہو جاتی ہے اور برف کی مانند اُلٹ کر زمین پر گرتی ہے اور اس کو ترنجبین کہتے ہیں اور اگر خشکی غالب ہو اور حرارت اعتدال کے ساتھ تاثیر کرے اس کو خشک انجبین کہتے ہیں اور اگر رطوبت اور برسات دونوں ساتھ اعتدال کے ہوں اور تاثیر حرارت کی بھی اعتدال کے ساتھ ہو اُس کو شیرِ ششت اور شیرِ خشک کہتے ہیں اگر بخار اور دھواں دونوں لطیف و الجواہر ہوں اور اعتدال کے ساتھ حرارت اس میں تاثیر کرے اس کو من کہتے ہیں اور اگر حرارت کم ہو یا بالکل نہ ہو اس کو شبنم کہتے ہیں کہ کچھ مزہ اُس میں نہیں ہوتا ہے اور بالفعل طبیوں کی اصطلاح میں من کا لفظ عام ہے جو شبنم کو درخت یا پتھر پر گرے اور وہ مزہ اور مزاج اس میں پایا جائے سب کا نام من ہے جیسا کہ ترنجبین اور شیرِ ششت اور گزنہ انگبین اور بید انگبین اور مانند اُن کے اور خاصیت من کی جس کی حقیقت مذکور ہوئی یہ ہے کہ گرم ہے درجہ اول میں اور رطوبت اور برسات میں معتدل ہے سبز کو مفید ہے اور پھسپھڑے کی رطوبت کو دُور کرتی ہے اور خشونت اُس کی کو نرم کرے اور جو کھانسی کو رطوبت کے سبب ہو اُس کو دُور کرے اور معدہ کے اسرِ خاد کو نفع کرے اور طبیعت کو مضبوط رکھے اور زرد پانی کو فائدہ دیوے اگر اُس کے واسطے اُس کو بیویں اور شکم کے

اور پناہ کریں اور اسی واسطے سفر کرنے والوں کو کہ پانی مختلف پیتے ہیں بہت نفع کرتی ہے اور جو برابر ایک دانگ کے ناک میں چڑھاویں مغز کو پاک کرے اور فلیظ ہواؤں کو اُس سے باہر کرے اور اسی واسطے دوسرے والوں اور مالغیوں والوں اور وہیم والوں کو مضید پڑتی ہے اور اسی نکتہ کے واسطے اُتارنا اس قسم کا بنی اسرائیل پر منظور ہوا کہ اُن کے دماغوں کو صاف کرے تاکہ شبیم و اہی و حمیہ اُن کے دماغ میں جان پکڑیں اور عورت میں ہر چیز کو کہ بغیر رنج اور مشقت کے کھانے کے واسطے میسر آئے اور حاجت ہونے جوتے اور پانی پینے اور پکانے اور گوند مٹنے کی اُس میں نہ ہوسکتے ہیں اس واسطے کہ وہ محتامن اللہ تعالیٰ بہ علی عبادہ یعنی وہ چیز ہے کہ احسان کیلئے اللہ تعالیٰ نے ساتھ اُس کے اوپر بندوں اپنے کے اور باعتبار اسی معنی کے۔ مگر جو مجسمین اور دوسری معتبر کتابوں میں روایت ہے کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الکماء من المدن و ما تھا شفاء للحمین یعنی سہاروغ کہ اس کو نبات الرمد کہتے ہیں اور ہندی میں نام اس کا گہنی ہے جس کو کس سے ہے یعنی مہیا کر دی اللہ تعالیٰ نے واسطے تھا جسے بغیر اس کے تم نے بویا ہر یا پر درشش اس کی کہ ہو اور پانی اس کا شفا ہے واسطے آنکھ کے اور من بامتباً اس معنی کے بہت چیزوں کو شامل ہے جیسا کہ ہر جھڑیری کے اور غلہ خورد و مثل سالوکی وغیرہ کے اور من جو حدیث میں ہے اس سے مراد یہ نہیں کہ عشاء اور مانند اُس کے بنی اسرائیل کے من کی منس سے تھا اس واسطے کہ صحیح روایتوں میں ثابت ہوا کہ مہدی اسرائیل کا وہی حقیقی من تھا جیسا کہ توریت وغیرہ کے ترجموں میں شکل اور چہرہ اس کا کھول کر بیان کیا ہے اور جب بنی اسرائیل حضرت موسیٰ کے پاس شکایت لائے کہ ہر روز اس مٹھان کو کھاتے کھا ڈالتے ہمارا بگڑ گیا، ہم چاہتے ہیں کہ ذائقہ بدلنے کے واسطے کوئی چیز نکلیں جسے جناب الہی سے طلب کرنی چاہیے بلکہ بعضے شوخ طبیعت والوں نے اُن سے کہا کہ واللہ فتد فلتنا جلاوتہ یعنی قسم اللہ کی تحقیق مار ڈالا ہم کو مٹھان اُس کی نے حضرت موسیٰ نے جو جناب الہی میں دُعا فرمائی حق تعالیٰ نے قبول کی جیسا کہ طرف اُس نعمت سے اشارہ بیان تو یہ کرنے کا

ذاتاً ہے کہ وَالسَّلَوی یعنی اور بھی آمارا ہم نے اوپر تھا جسے سلوئی کو اور سلوئی نام ایک

جانور کا کُٹس کو سمائی کہ اوپر وزن جاری کسے ہے بھی کہتے ہیں اور سکھ اس جانور کا اکثر دیکھا
 شور کے گرد میں مصر اور حبشہ کی طرفوں میں گم اور طریق بھیجنے اس جانور کا یہ تھا کہ جب پھیلان
 ہوتا تھا جنوب کی ہوا ان جانوروں پر سٹاک جاتی کہ دریا کے کنارے سے ہزار ہا جانور بنی اسرائیل
 کے لشکر میں ڈالتی اور بنی اسرائیل ان جانوروں کو ہاتھ اور کچا در اور لکڑی وغیرہ
 سے شکار کر کے ذبح کرتے اور ہر شخص بقدر کفایت اپنی اور عیال اپنی کے پکڑ لیتا اور ذخیرہ
 کرنے کا حکم نہ تھا مگر جو کہ دن کو ہفتہ کے دن کے واسطے ذخیرہ کرتے اور ہفتے کے دن
 اُن جانوروں کا آنا بھی سو قوت ہو جاتا تھا اور بعضے عرصہ والوں نے بنی اسرائیل میں سے
 اور دن کے واسطے بھی گوشت کو ذخیرہ کیا اور وہ گوشت گندہ اور بدبودار ہوا کہتے ہیں کہ
 پہلے اس سے کسی زمانہ میں بسبب ذخیرہ کرنے کے گوشت رطاب تھا اور گندہ نہ ہوتا تھا اسی
 وقت سے یہ بات جاری ہوئی جیسا کہ حدیث شریف میں بھی طرف اس کے اشارہ ہوا ہے
 جس جگہ کہ فرمایا ہے لولا حوام لحدتخن انشی زوجہا الدھر دولا بنی اسرائیل
 لحد یخنتر اللحم یعنی اگر نہ ہوتی حوا نہ خیانت کرتی کوئی عورت خاندان
 اپنے کی عمر بھر.... اور اگر نہ ہوتے بنی اسرائیل نہ گندہ ہوتا گوشت اور طبہ الوں نے سمان
 کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ایک جانور ہے کہ دنیا میں سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو قتل الرعد
 بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ جب آواز رعد کی سنتا ہے مرجاتا ہے اور یہ بسبب کمال ضعف
 دل اُس کے کہ نہ کچھ سخت آواز سننے کا نہیں رکھتا ہے اور پتہ اُس جانور کا بطریق یعوق
 کے استعمال کرنا واسطے مرغ کے بہت مضید کہا ہے اور خون اُس کا کان میں چڑکانا کان کا
 درد دور کر دیتا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اگر اس جانور کو ہمیشہ کھاویں دل سخت کو نرم کرے
 اور اسی نکتہ کے واسطے آمارنا اس جانور کا اور کھانا گوشت اس کا بنی اسرائیل کا منظور الہی
 ہوتا کہ بسبب کھانے من کے اعتقاد ان کے پاک ہوں اور بسبب کھانے گوشت اس جانور
 کے دل اُن کے نرم ہوں اور اخلاق اور اعمال ان کے درست ہوں اور سرگین اس جانور
 کا مشابہت رکھتا ہے ساتھ سرگین کچھک کے شکل میں اور جب اُس جانور کا قریب چھوٹے
 مرنے کے ہوتا ہے اور مزاج میں اس سے لطیف ہے اور میلان گرمی کی طرف رکھتا ہے

اور کیسے جتید پیدا کرے اور خوش ذائقہ ہوئے اور تندہ ستوں اور کم قوتوں کو۔ خدا
 خوب بخشنے اور گوشت اس کا سنگ گردہ اور مثلاً کونکالے اور اصار بول کا کرتا ہے
 اور زبان شیرازی میں اس جانور کو آرد ہی کہتے ہیں اور عجیب تریک کہ بنی اسرائیل سے اس
 نعمت عمدہ کے اوپر شکر بہت بھاری نہیں طلب کیا تھا اور تکلیف مشکل اس کے اوپر
 نہ دی تھی کہ جیسا کہ بیچ نعمت نجات دینے کے گناہ گوار پرستی کے قتل نفس کا طلب کیا تھا
 ہم نے یا بیچ گناہ سوال بے ارباب نہ کے کہ ارنالہ جھوٹا کہا تھا ساتھ گرنے بجل کے
 تہیہ کی تھی بلکہ کہا ہم نے اہی کو کہ شکر اس نعمت کا یہی ہے کہ کُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ
 مَا رَزَقْنَاكُمْ یعنی کھاؤ پاکیزہ اُن چیزوں سے کہ روزی دی ہم نے تم کو اور کھانے
 کے اوپر کفایت کر دیں اس کو ذخیرہ نہ کرو اور اس کو کسی اور شے سے بدلہ بھی نہیں اس
 واسطے کہ بات مخالف شکر کے ہے لیکن بنی اسرائیل باوجود اس کے کہ پر شکر بہت آسان
 تھا بجا نہ لائے اور ذخیرہ کیا یہاں تک کہ گوشت گندہ ہوا اور لشکر والوں کے دماغ
 بدبو اس گوشت گندہ کی سے پریشان ہوئے اور بدلہ اُس کا بھی کیا اور کہا کہ ہم سے اوپر
 ایک خوراک آسمانی کے صبر نہیں ہو سکتا ہے ہمارے واسطے خوراکیں زمین کی جنس مسور
 اور ترکاریوں اور گیہوں اور گکڑی اور پیاز اور لہسن اور مانند اس کے سے چاہیے اور
 بسبب اس ناشکری کے سرکشی اور نافرمانی میں پڑے اور اپنے تئیں سنج اور مشقت میں ڈالا
 وَمَا ظَلَمُونَا یعنی اور ظلم نہ کیا اور ہمارے بسبب اس ناشکری کے اگرچہ فیض ہمارے
 کا دروازہ انھوں نے بند کیا اور شانِ رزاقی کی کہ بے وسیلہ اسباب کے ظاہر ہوتی تھی پوشیدہ
 کی لیکن پوشیدہ ہونے ایک شای کے سے بے نہایت شانوں ہماری میں سے عظمت اور
 جلال ہمارا کم نہیں ہو جاتا ہے وَلٰكِنْ كَانُوا اَلْفَتٰهُمْ يَظْلِمُوْنَ اور لیکن تھے
 وہ کہ اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے اور اپنے تئیں قلت اس فیض بڑے کی سے محروم تھے
 تھے جیسا کہ اس زمانے میں نعمت نبوت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر نہیں جانتے ہیں
 اور ناشکری کرتے ہیں اور جو کام کہ نہایت سہل اور آسان ہیں بیچ مقام شکر انج بخشش
 بڑی کے بیچ نعمت نجات اور قبول کرنے اس فیض عام کے سے اپنے تئیں محروم رکھتے ہیں

باقی ہے اس جگہ دو سوال جواب طلب اول یہ کہ شروع ہر قصہ کا پہلے قصوں میں سے ساتھ لفظ اذ کے تھا اس قصہ میں کہ ابتدا اس کی وَظَلَلْنَا عَلَيْكُمُ الْخُمَاءَ ہے کس واسطے ساتھ کلمہ اذ کے شروع نہ فرمایا جواب اس کا یہ ہے کہ لفظ وَظَلَلْنَا کا معطوف اور پیشہ کم کے ہے کہ وہ مدلول تم کا واقع ہوا اور تمہارے نجات دینے کا واسطہ سے ہے یعنی باجوہ کمال بے ادبی کے سوال رویت میں کہ تم سے مراد ہوئی تھی ہم نے عذاب کو تم سے موقوف کیا اور پھر از سر نو زندہ کیا اور سائبان ابر کا واسطے تمہارے مقرر کیا اور کھانا آسمان سے اتارا تاکہ بالکل آنا غرضب کے سے نجات پاؤ مثال اس کی یہ ہے کہ ایک شخص کو جیل خانہ سے نکالیں اور پھر اُس کو حمام میں بھیجیں اور ایک حویلی واسطے پہنچے اُس کے مقرر کریں اور خلعت اُس کو پہنا دیں اور ایک خزانہ بھرا بوا کھانے کا بطریق الکوش کے اُس کے واسطے مقرر کریں کہ یہ سب ایک نعمت ہے تمہارے نعمت بندہ خاندان سے نکلنے کا اسی واسطے کلمہ اذ کا اس مقام میں نہیں لائے اور اگر سایہ کرنا ابر کا نعمت علامہ مستقبل ہوتی البتہ اُس کو ساتھ کلمہ اذ کے شروع فرماتے اور یہ کہ سایہ کرنا ابر کا اور آنا زامن اور سلوی کا ہر چند کہ نعمتیں عمدہ ہیں لیکن یہ نعمتیں اُس وقت میں اُن کو ملیں کہ ویرانہ جنگل میں کہ راز پانی اُس جگہ تھا سکونت ان کی ہوئی اور اللہ کی طرف سے یہ تکلیف اُن پر آئی تھی پس بالاکستقلال نعمتیں ان کو شمار کرنا بنی اسرائیل کو ممکن تھا کہ اس طرح کہہ دیتے کہ یہ نعمتیں اس وقت ہم کو درکار ہوئیں کہ بسبب فرمانے تیرے کہ جنگل بیابان میں سرگردان ہوتے اور بے گھر اور بھوکے پیاسے اس میں آپڑے اگر یہ تکلیف ہم پر نہ ہوتی کس واسطے محتاج ان چیزوں کے ہوتے باغ اور چمن فرعون کے ہمارے سایہ کرنے کے واسطے کیا کم تھے اور کھیتیاں اور میوے مصر کے لذت میں کیا تھے تھے بخلان طلب پانی کے کہ آئندہ اس کو نعمت مستعد بیان فرمایا اس واسطے کہ موافق قرآن اور رویت کے وہ واقعہ تکلیف سفر شام کے سے پیشتر تھا دوسرا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ اور سورۃ اعراف اور سورۃ توبہ اور سورۃ روم میں اس عبارت کو اس طرح لائے ہیں، یعنی پہلے لفظ انفسہم کے سے لفظ کا نوا کا زیادہ کیا ہے اور سورۃ آل عمران میں وکن انفسہم یظلمون ارشاد ہوا بغیر لفظ کا نوا کے بدلنا اس کا لفظ کا کس کلمہ کے واسطے

جواب اس کا یہ ہے کہ ان سورتوں میں اُن آدمیوں کے حال سے خبر دیتے ہیں کہ پہلے ہو چکے اور سورۃ آل عمران میں خبر کسی کے حال سے نہیں بلکہ مزید اِشلال ہے کسی وقت میں ہو گوا مال ہی میں ہو خواہ استقبال میں ہو اس واسطے لفظ کا قوا کا اس شے پر دلالت کرتا ہے کہ پہلے ہو چکی ہو اور اس جگہ حذف فرمایا اس مقام میں جانتا چاہیے کہ جہاں سے ذکر نعمتوں کا کہ بنی اسرائیل کو عنایت ہوئی تھیں اس نعمت تک کہ اماننا من اور سلویٰ کا ہے آیا ہے وہ نعمتیں ہیں کہ شکر بھی ان کے بڑے بڑے مقرر فرمائے تھے مثلاً اور پجات دینے کے فرعون کے ہاتھ سے اور دریا کے بھاڑنے پر اطاعت ادا اور فراموشی تو ریت کی خواہش کرنا اور اور نعمت دینے کتاب اور فرقان کے بجالانا اُن احکام کا طلب کرنا اور اور نعمت نجات کے گوا سالہ پرستی اور سوال بے ادباز رویت عیانی سے قتل نفس کا اور ہلاکت بسبب صاعقہ کے اور جہاد ساتھ مخالفہ کے اور خلاص کرنا بیت المقدس کا اور زمین شام کا اُن کے ہاتھ سے مقرر ہوا اور جہاد بھی حقیقت میں قتل نفس کا اور ہلاکت میں ڈالنا تھا اور یہ سب چیزیں شاق اور گراں تھیں کہ ان کی طبیعت گوارا نہیں کرتی تھی بخلاف نعمت من اور سلویٰ کے کہ اُس کے اور پر شکر نہایت سہل طلب کیا تھا اور وہ یہ تھا کہ نہ ذخیرہ کرو اور نہ بدلہ اُس کو دوسری شے سے اور یہ بھی اُن سے نہ ہو سکا اور اس پر نہ ٹھہرے اب اشارہ فرماتے ہیں طرف اس کے کہ اس شکر میں یعنی نہ بدلنے اُس کے میں دوسری شے سے ایک قسم کی مشقت تھی کہ ایک ہی چیز پر اور ایک ہی کھانے پر اگر عادت کر لے طبیعت پر ناگوار ہوتا ہے اور نفرت کرتی ہے لیکن جو گویا تمہارے لئے بنی اسرائیل دوسری نعمت کا بھی شکر ادا کیا باوجود اس کے کہ بالکل اُس میں رنج اور مشقت نہ تھی اور وہ فقط ایک بار سجدہ کرنا اور ایک کلمہ زبان سے کہنا شکر اُس کا مقرر کیا تھا اُس نعمت اور ناشکری اس کی کو یاد کرو وَ اِذْ قُلْنَا اِذْ خُلُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ يَعْنِيْ اور یاد کرو تم اُس وقت کو کہ کہا ہم نے بڑی تمہارے کو کہ اؤ تم اس گاؤں میں بعد اس کے کہ من اور سلویٰ کھانے اور سایہ ابر اور سفر جنگل سے عاجز ہو گئے تھے اور اختلاف ہے اس میں کہ یہ گاؤں کونسا گاؤں تھا، صحیح یہ ہے کہ اریحا تھا اور وہ گاؤں مخالفہ کے رہنے کی جگہ تھی اور بسبب قریب پہنچنے

لشکر بنی اسرائیل کے دہاؤں کے پہنچنے والے اس گاؤں کو خالی کر کے چلے گئے تھے اور نکلے اور میوے اس میں بہت تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ گاؤں شہر بیت المقدس میں داخل تھا لیکن یہ قول صحیح نہیں اس واسطے کہ اہل قصص کا اجماع ہے اس پر کہ بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بیت المقدس میں داخل نہیں ہوئے اور نہ شاہ کا یہ ہے کہ باب حطہ ایک دروازہ ہے بیت المقدس کے دروازوں میں سے کہ مشہور اور معروف ہے اور اب تک آباد اور زیارت گاہ ہے اور جو کوئی واسطے استغفار گناہوں کے اُس مسجد میں آتا ہے اُسی دروازہ سے آتا ہے اور وہاں مجاوروں کی زبان مشہور ہے کہ داخل ہونا اس دروازہ سے موجب پاک ہونے کا گناہ سے ہے حالانکہ یہ دروازہ عہد بناد بیت المقدس کے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے وقت میں تیار ہوا آباد ہوا حضرت موسیٰ کے عہد میں نہ بیت المقدس تھا اور نہ یہ دروازہ تھا البتہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان اور پچھلے نبیوں نے بسبب وحی کے یا کشف کے اس دروازہ کو اُس گاؤں کے دروازے کے ساتھ مشابہت دے کر باب حطہ لقب کیا ہو کہ خاصیت میں دونوں مناسب ہوں، حاصل کلام یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو بسبب ملامت سفری اور خوراک آسانی کے حکم ہوا کہ اس گاؤں میں جا کر آرام کریں اور فرمایا کہ فَكُلُوا مِنْهَا یعنی پس کھاؤ تم غلّوں اور میووں اور اور لذت کی چیزوں اس گاؤں کی سے حَيْثُ هَيْثُمُمْ یعنی جس جگہ چاہو خواہ اس گاؤں میں اور خواہ اپنے لشکر میں لاکر اور زیادہ کرنا لفظ حَيْثُ ششم کا اسی واسطے ہے تاکہ یہ سمجھیں کہ کھانا غلّے اور میوے گاؤں کے اندر ہی درست ہیں باہر اُس سے درست نہیں اور اگر پھر شکر کی طرف آویں سوائے اُسی خوراک آسانی کے حلال ہیں اور اُن چیزوں کے کھانے کا کچھ اندازہ بھی کہ اتنا ہی کھاؤ زیادہ نہ ہو نہ تھا جیسا کہ مفسر کے واسطے سدر متی سے تجاویز نہ کرنا چاہیے بلکہ رَغْداً یعنی کھانا پیٹ بھر کر خوب طرح سے لیکن پہلے ملنے اس نعمت کے سے شکر بھی بجالاؤ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُحْبًا یعنی آؤ تم پنج دروازہ اس گاؤں کے مسجدہ کرتے ہوئے اور یہ شکر بدنی ہے وَقُولُوا یعنی اور کہو تم ساتھ زبان کے تاکہ قورب اور شکر زبانی بھی ادا ہو کہ مطلب ہمارا حِطَّةٌ

یعنی معاف ہونا گناہوں ہے اور جس وقت یہ دونوں عمل بدنی اور زبانی ندامت قلبی کے ساتھ کر وہ موجود ہے جمیع برے اعمال کے توبہ تمھاری صبح اور مقبول ہو جائے گی پس نَعْفِرْ لَكَ خُطَايَا كَمَا يَعْنِي الْبَغْثِيْسُ گے ہم گناہ تمھارے اور آلودگی گناہوں کے تم کو پاک کر دیں گے اور اس دروازہ کو تمھارے حق میں حکم کعبہ کا دیں گے کہ طواف اس کا اور سجدہ اُس کی طرف دُور کرنے والا گناہوں کا ہے اور ہم نے کفایت فقط گناہ گار کے بخشنے کے اُپر نہیں کی کہ جو گناہ گار ہوں اُن کے گناہ بخشے جاویں اور گناہ کرنے والوں کو کچھ ترقی نہ ہو بلکہ وَسْتَغْنِيْلُ الْمُتَشَبِّهِيْنَ یعنی اور البتہ زیادتی ثواب اور عنایتیں کریں گے بسبب ان دونوں عملوں کے نیک لوگ تمھاروں کے واسطے کہ جو گناہوں سے پاک تھے اس واسطے کہ جو چیزیں گناہ کو چھپا دیتی ہیں جب گناہ نہ پاویں درجوں کو بلند بہتر کی حیثیت کی

کر دیتی ہیں جانتا چاہیے کہ اس آیت سے کئی فائدے نکلتے ہیں اول یہ کہ توبہ کے منتظر کرنی زبان سے اور بدن سے نماز اور سجدہ بچ لانا پوسے کرنے والے توبہ کے ہیں اور ہر چند کہ حقیقت توبہ کی کرامت اور گناہ کے کرمانہ ماضی میں ہو چکا اور چھوڑنا گناہ کا فی الحال اور قصد حکم اور ارادہ قطعی چھوڑ دینے گناہ کا زمانہ آئندہ میں ہے اور یہ سب تعلق دل کے ساتھ رکھتے ہیں لیکن صفت دل کی جب قوی ہو جاتی ہے جو اسرار اور زبان پر بھی بغیر ظاہر ہوئے نہیں رہتی ہے اور اسی واسطے حدیث شریف میں صَلَوةُ التَّوْبَةِ اور استغفار بھی وقت توبہ کے تعلیم فرمائی ہے دوسرے یہ کہ علماء نے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی گناہ کرنے میں آدمیوں میں مشہور ہو جاتا ہے اور آدمیوں کو اُس کے گناہ پر اطلاع ہے پس اس کو لازم ہے کہ توبہ ظاہر کرے اور آدمیوں کو اپنی توبہ پر واقف کرے اور جو لوگ کہ نقد اور مصالح ہیں ان کو گواہ کرے اور صدقوں اور نمازوں پر قائم ہو لیکن یہ چیزیں اس واسطے نہیں کہ توبہ بغیر ان چیزوں کے تمام نہیں ہوتی ہے اس واسطے کہ توبہ گرنگی اور ننگری لےنے کی بھی مقبول ہے اگرچہ اسکو قدرت بولنے یا چلنے پھرنے کی نہیں بلکہ یہ امر واسطے اطلاع دینے آدمیوں کے اُپر توبہ اپنی کے ہے تاکہ وہ جان لیں کہ گناہ سے اس شخص نے کنارہ کیا اور اوپر سیدھے راستے دین کے چلا تاکہ توبہ اُس کے

ذمر سے دور ہو جائے اور آدمی بے گمانی اور غیبت اس کی سے باز رہے اور ایسے ہی شخص
 پنج کسی مذہب باطل کے مبتلا اور متہم ہوا پھر اس کو حق بات ظاہر ہو جائے اس کو لازم
 ہے کہ جو آدمی اس کے حال سے واقف ہو گئے تھے اس مذہب پھرنے کی ان کو خبر کرے
 انھیں وجہ کے واسطے تیسرے یہ کہ جو مقام ہرگز جانا ہوتے درودِ نعمت اور رحمت الہی
 کے ہوتے ہیں یا بعضے خاندانِ قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کے ہیں ایسی خاصیت اُن
 میں پیدا ہو جاتی ہے کہ اُن میں توبہ کرنی اور بندگی بجالانی باعثِ جلدی قبول ہونے
 اور حاصل ہونے نیک ثمروں کا ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ ابنِ مردویہ نے ابو سعید خدری
 سے حکایت کی ہے کہ ہم ایک دن ہمراہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رات کے وقت
 کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب کچھ رات ہوئی پنج پشتہ ایک پہاڑ کے گزریے کہ اُس
 کو دارِ الحفظ کہتے تھے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ما مثل هذه الاشیة
 الا کمثل الالباب الذی قال اللہ لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجداً
 وقولوا حطة لنعفو لکم خطایا کہہ یعنی نہیں ہے حال اس گھائی کا مگر مثل
 حال اُس دروازہ کے کہ کہا تھا اللہ تعالیٰ نے واسطے بنی اسرائیل کے داخل ہوتے دروازہ
 میں سجدہ کرتے ہوئے اور کہتے حطہ بنیئیں گے ہم گناہ تمھارے اور ابو بکر بن ابی شیبہ
 ساتھ روایت صحیح کے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے لایا ہے کہ انما مثلنا فی
 هذه الامة کسفينة نوح وکباب حطة فی بنی اسرائیل یعنی مثال
 اممیں اہل بیت نبوی کی کہ قائم کرنے والے خاندانِ نبوت کے اور اٹھانے والے اُمر
 ولایت اور معرفت کے ہیں اس امت میں مثال کشتی نوح اور دروازہ حطہ کی ہے
 اس واسطے کہ نجات طوفانِ نفس اور شیطان کے اور صحیح ہونا توبہ کا اور پوشیدہ اور
 معاف ہونا گناہوں کا بسبب داخل ہونے اس امت کے اولیاءوں کے سلسلوں میں تعلق
 بیانِ فہمائت بھلنے کا طاعون سے

انھیں بزرگوں کے ساتھ رکھتے ہیں اور انتہا انھیں کی طرف ہے جیسا کہ اس زمانہ میں
 ظاہر اور روشن ہے کہ سلسلے سلوک کے اور بیعت اور توبہ کے طرف اسی خاندان کے پہنچتے
 ہیں القصد بنی اسرائیل عبدہ تکر اس نعمت کے سے بھی باوجود آسانی کے باہر نہ نکلے اور

شکر ادا کیا بلکہ ایک جماعت کثیر نے ان میں سے بہت بے ادبی کی اور توبہ اور استغفار کی جگہ میں طریق سحر اپن اور نبی کا اختیار کیا جیسا کہ فرماتے ہیں قَبَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا اِیْسَ بَدَلًا لِّاَنْ اَدْمُوْنَ لَہُمْ عَذَابٌ اَلَدٌّ اُنْہوں نے قَوْلًا عِزًّا الَّذِيْ قَبِلَ لَہُمْ عِیْنِ کَلَامِ کہ مغایرت تمام کہتے تھے اس کلام کے ساتھ کہہ گئے تھے اُن کو یعنی بالکل مختلف تھے اس واسطے کہ جو اُن سے کہہ گئے تھے مضمون اُس کا مطلب بخشش گناہوں کی اور استغفار تھا اور انھوں نے جو کہا مضمون اُس کا بعد توجیہ اور تکلف انصار کے طلب کرنے دُنیا کے اور رغبت کرنے فکروں اور اناجوں کے تھے یا محض استہزاء اور سخر تھا اور کاش فقط تبدیل لفظی کرتے اور بجائے حطہ کے ثب علینا یا اخفر لنا یا اخف عنا کہتے ہیں کہ اس قدر بُرائی اس میں نہ تھی اس واسطے کہ لفظوں کا اتنا تغیر ایسے مقام میں مضائقہ نہیں لیکن انھوں نے تبدیل مضمون اختیار کیا اور بالکل مخالفت حکم الہی کی اکثر مفسرین نے لکھا ہے کہ حطہ کی جگہ ہطی مہمّا شا کہا کہ ان کی زبان میں معنی اس کے حطہ حرام تھے یعنی گیسوں بیچ چنانچہ بیچ گیسوں اور دوسری صحاح کے ساتھ روایت ابو ہریرہ کے صحت کی پہنچا کہ اُن سحر صَیَّعَ اللّٰہُ عَلَیْہِمْ وَاَسْمٰی قَبِلَ لِبْنِیْ اِسْرَآئِیْلَ اَدْخَلُو الْبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةً فَدَخَلُوْا یَزْحَنُوْنَ عَلٰی اَسْأَہْمَہُمْ وَہُمْ یَقُولُوْنَ حِطَّةً فِیْ شَعِیْرَةٍ یعنی کہا گیا واسطے بنی اسرائیل کے کہ آؤ تم دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے اور کہو تم حطہ پس داخل ہوئے اس مال میں کہ چلتے تھے اچھ سرسبزوں اپنی کے اور کہتے تھے کہ حِطَّةً فِیْ شَعِیْرَةٍ یعنی گیسوں بیچ جو کہ اس مقام میں جانا چاہیے کہ اس آیت سے بعض علماء شافعیہ نے دلیل پکڑی ہے کہ تحریر نماز کی بغیر لفظ اللہ اکبر کے جیسا کہ سبحان اللہ اور الحمد للہ واللہ اعظم واللہ اعلیٰ درست نہیں اس واسطے کہ سبب بدلنے لفظ کے موجب عقاب کے ہوئے اور بعض اہل ظاہر نے کہا ہے کہ بدلنا ہر لفظ کا اگلا جس مقام میں آیا درست نہیں یہاں تک کہ سبب بدلنے لفظ ذکر کے سے فساد نماز کا حکم کرتے ہیں اور اس تبدیلی کو موجب طعن اور سخت مذمت کا کہتے ہیں لیکن تفسیر میں معلوم ہوا کہ مغایرت

کلام کی ساتھ دوسرے کلام کے مدار اُس کے اوپر مغایرت مضمون کے ہے نہ اوپر فقط مغایرت لفظی کے پس اگر فقط تبدیلی لفظی ہو جائے اور معنی ایک یا قریب ہوں محل طعن اور عتاب کا معلوم نہیں ہوتا ہے واللہ اعلم بآئی ہے اس جگہ کئی سوال کہ جواب طلب ہیں، اول یہ کہ اس سورۃ میں واذقلنا فرمایا ہے اور سورۃ اعراف میں واذا قيل لهم اسكوا لفظوں کے بدلے میں کیا کہتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں جہاں سے یا بنی اسرائیل اذکروا النعتہ الّتی العنت علیکم شروع ہے فعلوں کو طرف ضمیر مستکم کے نسبت کی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اس جگہ بھی مناسب ہوا کہ اس قول کو بھی ہر جگہ کہ حضرت موسیٰؑ کی زبان سے کہلایا تھا اپنی طرف نسبت فرمادیں تاکہ کمال بے ادبی بنی اسرائیل کی ظاہر ہو جسے کہہاتے کہنے کے مقابلہ میں تسخیر کے ساتھ پیش آئے اور اس تسخیر کا مزہ اٹھوانے چکھ لیا اور سورۃ اعراف میں ردائگی کلام کی اس مضمون کے واسطے ہے کہ حضرت موسیٰؑ کی قوم وگروہ تھی اقمۃ یحدون بالحق یہ یعدلون امامۃ عنالۃ جائزۃ یعنی ایک جماعت ہدایت حق کی کرتی تھی اور آپ بھی اس کے ساتھ مل کر تھی اور دوسرا گروہ گمراہ تھا اور ظلم کرنے والا اور اسی تقریب سے دو طرح کا اختلاف اور تفرق اُن کا کہ حضرت موسیٰؑ کے عہد میں ہوا تھا یاد دلایا ایک فرقہ بنی اسرائیل کی قوم کا کہ بارہ گروہ اُن کے تھے اور ہر ایک کا چہرہ علیحدہ علیحدہ پتھر میں سے جاری تھا دوسرا اختلاف حال اُن کے کا کہ وقت دخول قریہ کا تھا کہ بعض موافق حکم کے بجالائے اور بعضوں نے کمال بے ادبی اختیار کیا اور بیچ اس عرض کے کہنا خدا کا بلا واسطہ اور کہنا حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کا برابر تھا باوجود اس کے قریہوں سے معلوم ہے کہ کہنے والا کون ہے اور کس کے فرمانے سے کہا ہے پس ابہام رفع ہو گیا دوسرا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں ادخلوا فرمایا اور سورۃ اعراف میں اسکنوا جواب اس کا یہ ہے کہ سیاق اس آیت کا اس سورۃ میں بیچ کھانے من اور سلوی کے اور بدلنے اس کے کے ساتھ اور چیزوں فکر وغیرہ کے ہے پس مقصود بالذات کا ہے والاذن بالشیئی اذن بما یتوقف ہو علیہ یعنی اور اذن ساتھ ایک شے کے اذن اُس چیز کے ساتھ بھی ہے جس چیز پر وہ شے موقوف ہے لاچار ذکر دخول کا بھی

مزدہ ہوا اور سیاق اس آیت کا سورۃ اعراف میں بیان تفرقہ اور اختلاف ان کے کا ہے کہ سفر اور حضر میں تھا پس سفر میں پانی پینے میں تفرقہ کیا اور حضر میں بیچ سکونت اور طریق اس کے کے اختلاف کیا پس لفظاً ممکنوا کا مناسب ہوا اور یہ کہ اس سورۃ میں سکونت قریہ کی بھی مقصود بالذات بیان فرمائی اس واسطے کہ جیسا کہ وہ لوگ من اور سلوی کے کھانے سے ناخوشی ظاہر کرتے تھے سکونت خیموں اور ڈیڑوں کی سے بھی عاجز ہوئے تھے اور ہر گاہ کہ دخول مقدم ہے اور سکونت کے اور سورۃ بقرہ میں بھی مقدم ہے اور سورۃ اعراف کے پس دخول کو سورۃ بقرہ میں ذکر کیا اور سورۃ اعراف میں سکونت کو تیسرا سوال یہ ہے کہ اس جگہ فکلو افا کے ساتھ لائے اور سورۃ اعراف میں فکلو واؤ کے ساتھ یہ فرق کی حجت سے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس جگہ میں لفظ دخول کا ذکر فرمایا ہے اور دخول گمانوں کا مقصود بالذات نہیں ہوتا ہے مقصود بالذات چیز دوسری چاہیے کہ دخول کے اور پر تب ہو اور وہ چیز کہ دخول کے اور پر مرتب ہوا اور بعد اس کے بھی کھانا اناجوں اور غلّوں کا ہے پس ایسا لفظ لانا کہ ترتیب کے اور پر دلالت کرے اور لفظا کا سے شروع ہوا اور سورۃ اعراف میں ہر گاہ کہ لفظ اسکنوا کا لائے اور سکونت قریہ کی مقصود بالذات ہوتی ہے اور وسیلہ کسی چیز دوسری کا نہیں اس واسطے مناسب ہوا کہ کھانا دانوں اور غلّوں اور جگہ کا بہ طریق حلف کے جو در ترتیب ہو بیان فرمادیں چوتھا سوال یہ ہے کہ اس جگہ یہ لفظ رعنداً کا زیادہ کیا اور اعراف میں اس لفظ کو گرادیو جو اس کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں مقصود بالذات اجازت دانوں اور غلّوں اور فراخی کرنی ان کے کی ٹھیرائی ہے پس تاکیدا اس کے ساتھ لفظ رعنداً کی مناسب ہوئی اور سورۃ اعراف میں سکونت مقصود بالذات ہے اور کھانا اس واسطے مباح ہوا کہ سکونت بغیر اس کے نہیں ہوتی ہے والضرورے یتقدّر لہذا والضرورۃ یعنی جو چیز ضروری ہے بقدر ضرورت کے اس کو مقرر کیا جاتا ہے پس رعنداً کا لانا مناسب ہوا اور یہ کہ داخل ہونا کسی باغ میوہ دار میں مستلزم اس بات کو نہیں کہ وہاں جا کر شکم سیر ہوں اس واسطے کہ شکم سیری کی وہ جگہ ہے جس مقام میں رہتا ہے اور سکونت کسی مقام میں مستلزم اس امر

کو ہے کہ اس مکان کے کھانے سے سیری حاصل ہو اس واسطے کہ جس جگہ کوئی ہمیشہ رہتا ہے کھانا پینا اس کا اسی جگہ ہوتا ہے اور مکان میں اکل اور شرب نہیں ہوتا پس ہر گاہ کہ لفظ دخول اور سکونت کا کہ دونوں صورتوں میں مذکور ہے ایک حال نہیں اس واسطے ایک جگہ رعداً کا ذکر مناسب ہوا اور دوسری جگہ حذف اُس کا پانچواں سوال یہ ہے کہ اس جگہ خطایا کہہ فرمایا سورة اعراف میں موافق بعض قرأت کے خطیثاً نکمہ جواب اس کا یہ ہے کہ خطایا جمع کثرت ہے اور خطیثاً نکمہ کہ جمع سلامت ہے جمع قلت کے صیغوں میں سے ہے اور جبکہ اس سورة میں قول کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا یعنی قلنا فرمایا اور لائق جناب ارحم الراحمین اور اکرم الاکرمین کے یہ ہے کہ ایک سجدہ اور ایک دعا کے پر سبب بے شمار گناہوں کو بخش دے پس ایسا لفظ لانا کہ کثرت کے ادب و دلالت کے سے مناسب ہوا اور اعراف میں قول کو نسبت اپنی طرف نہیں فرمائی ہے اس جگہ لفظ کثرت کا لانا فہرشی تھا اور یہاں سے دوسرا ان واسطے ذکر کرنے دعویٰ اس کے اس سورة میں اور حذف کرنا اس سورة میں ظاہر ہوا چھٹا سوال یہ ہے کہ اس سورة میں دخول باب کو مقدم اور قول خطا کے فرمایا ہے اور اعراف میں بالعکس کیا یہ تبدیلی عنوان کی کس واسطے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ مخاطبین دو قسم کے تھے ایک گناہ کرنے والے دوسرے نیکی کرنے والے عمن کو لائق یہ ہے کہ عبادت اور بندگی کو مقدم کرے اور توبہ اور معاف کرنا تفسیر کا بعد اس کے بجالا دے تاکہ کسر نفسی اور دُور کرنا خود پسندی اور خود بینی کا حاصل ہو گناہ گار کو لائق بلکہ واجب ہے کہ اول صدق دل سے توبہ انصوح بجالا دے بعد اُس کے قدم بیچ بندگی اور عاجزی کے رکھے تاکہ وہ طاعت اور عاجزی مقبول ہوئے اور سورة اعراف میں جو چیز لائق حال گناہ گاروں کے ہے اس کی رعایت اس واسطے ہے کہ اس سورة میں مذکور اکثر پہلی آیتوں کے گناہ گاروں کا ہے اور اس سورة میں جو ترتیب کہ لائق حال نیک بختوں اور صالحین کے تھے مناسب ہوا اس واسطے کہ اس سورة میں اکثر صفتیں مقبول اور نیک بختوں کی بیان ہیں اور کہ اس سورة میں ہر گاہ کہ ذکر دخول کا پہلے گزرا پس مناسب ہوا کہ اول کیفیت دخول کی بیان کریں اور اس سورة میں ذکر سکونت کا ہے دخول کی کیفیت

کو اُس کے ساتھ چندان تعلق نہیں ساتواں سوال یہ کہ اس سورۃ میں وسنزید للسنین
 ساتھ لفظ واؤ کے لائے ہیں اور سورۃ اعراف میں سنزید ساتھ حذت واؤ کے یہ فرق
 کس واسطے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں ہر گاہ کہ داخل ہوتا دروازہ میں
 کہ بندگی اور عبادت کی جنس سے تھا مقدم ہوا اور لفظ حط کا کہ توبہ اور استغفار کی جنس
 سے تھا نزدیک اُس کے ذکر کیا دونوں فعل ہل کر گویا ایک چیز ہوئی پس توبہ کی تاثیر اولاً اٹھانے
 کے دُور کرنے کے واسطے اور ثانیاً واسطے بلند کرنے دےجے نیک بختوں کے ہوئی جیسے کہ
 قاعدہ استعمال دواؤں اور تنقیہ کا ہے بخلاف اعراف کے قول حط کا کہ جنس توبہ اور
 استغفار کی سے ہے مقدم ہوا پس پیچ دُور کرنے مرض گناہ کی تاثیر کے بعد اس کے کہ دخول
 باب کا آیا اور یہ جنس عبادت سے ہے پیچ بلند کرنے درجوں اور زیادتی ثواب کے مفید
 ہوا پس دونوں جزائیں اوپر دونوں فعلوں کے منقسم ہوئیں حوت واؤ کی گنجائش نہ رہی
 اور اس جگہ نکتہ دوسرا بھی لفظی ہے اور وہ یہ ہے کہ درمیان واذا قلنا کے کہ صیغہ متکلم
 مع الغیر کا ہے اور درمیان وسنزید کی کہ یہ بھی وہی صیغہ ہے اتصال باعتبار لفظ
 کے موجود ہے پس مناسب عطف کے واسطے پائی گئی بخلاف اعراف کے کہ اُس جگہ
 واذا قیل آیا ہے سنزید کا عطف اس کے اوپر کرنا مناسب تھا اور یہ نکتہ اُس کے
 اوپر مبنی ہے کہ سنزید اوپر لغفر لکھ خطا یا کح کے معطوف نہ ہو جیسے کہ واقع
 میں بھی اسی طرح ہے اس واسطے کہ اگر اُس پر معطوف ہوتا سنزید کی جگہ سنزد
 جزم کے ساتھ ہوتا تاکہ جواب امر کا ہو جاتا جیسا کہ معطوف علیہ جواب امر کا ہے آٹھواں
 سوال یہ ہے کہ اعراف میں فبذل الذین ظلموا منہم احد ساتھ زیادتی لفظ منہم کے
 فرمایا ہے اور اس جگہ اُس لفظ کو حذت کیا اس تغیر کی کیا وجہ ہے جواب اس کا یہ ہے
 کہ اعراف میں پہلے یہ عبارت گزر گئی کہ من قوم موسیٰ امۃ یہود و ن بالحق
 وبہ یعد لون اُس جگہ اگرچہ تخصیص کے سب کو ظالم فرماتے دونوں کلاموں میں لغت
 ہوجاتی اور اس سورۃ میں اول میں کسی طرح کا تفرقہ اور تمیز نہیں گزری پس حاجت لفظ
 منہم کی نہ پڑی نواں سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں واسطے بیان کرنے عذاب کے فانزلنا

واقع ہوا اور اعراف میں فارسلتا یہ فرق کس وجہ سے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں اول سے ذکر انزال کتاب کا ہے اور یہاں تک اکثر لفظ انزال کا متعلیٰ ہوا جیسا کہ قریب گزرا ہے وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَقَدِّمَاتِ وَالْمُتَلَوِّاتِ اس عذاب کو بھی بطریق استہزاء کے اُسی قبیل سے مقرر کیا گیا گویا اس عذاب کو خوان مہمانی کے ساتھ تشبیہ دیگر اس لفظ کو ذکر فرمایا اور سورۃ اعراف میں اول سے لفظ ارسال کا ذکر ہے جیسے کہ یَبِيعُ فَلَئِنَّ الَّذِينَ ارْسَلِ إِلَيْهِمْ وَلِنَسْتَلِ الْمُرْسَلِينَ كَمَا ارْسَلْنَاكَ وَأَرْسَلْنَاكَ فِي سَبْعِ مَثَابَاتٍ پہلی آیتوں اور قصہ فرعون کے پس لفظ ارسال کا کہ دلالت اور تسلط کے کرتا ہے ماثبات ہوا اور بھی لفظ ارسال کا دلالت کرتا ہے اور تسلط غالب کے اُن کے اُپر اور اکھڑنے جڑ اُن کے بالکل پس اس سورۃ میں کہ مقدم اور سورۃ اعراف کے ہے ذکر ابتداء نزول عذاب کا مناسب ہوا اور سورۃ اعراف میں ذکر انجام کام کا دو سوالی سوال یہ ہے کہ اس جگہ بَدَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ذکر فرمایا ہے اور اعراف میں يَظْلَمُونَ بجائے يَفْسُقُونَ کے ارشاد ہوا اس فرق میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ فعل ان کا ظلم تھا اپنے حق میں کہ بسبب اُس کے غصہ الہی میں داخل ہوتے تھے اور فسق تھا نسبت دین خدا کے پس دونوں صورتوں میں دونوں صفتیں قریب اس فعل کی بیان فرمائیں اور وجہ تخصیص اس سورۃ کی ساتھ ذکر فسق کے یہ ہے کہ ظلم اُن کا اپنے حق میں تھوڑا سا پہلے اس سورۃ میں گزرا پہچ آیت وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ کے اگر اس جگہ بھی یہی لفظ مذکور ہوتا وہ ہم تکرار کا ہوتا بخلاف اعراف کے کہ اس میں پہلے وصف اُن کے ساتھ ظلم کے نہیں گزرے اس جہت سے افادہ اس معنی کا مناسب ہوا القصة بنی اسرائیل کو اور اس تمسخر اور استہزاء کے چشم نمائی خودی تھی اسی واسطے اُن سے مذکور نہیں کی ہم نے بلکہ سزا الہی کی چکھاں فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا یعنی پس اُنار ہم نے اور ان آدمیوں کے کہ یہ بے ادبی کی تھی اور تمسخر اور استہزاء کے چشم نمائی کی کہ بے گناہ تھے رَجُزًا یعنی عذاب سخت مِنَ السَّمَاءِ یعنی آسمان سے کہ سب مکانوں سے بڑا اور بلند ہے اور من اور سلویٰ بھی اُسی جگہ سے ان کو عنایت ہوتا تھا بَدَا كَانُوا يَفْسُقُونَ یعنی بسبب

اُس کے کرمات فسق کی اُنھوں نے کی تھی اور تو گم ہوئے تھے ساتھ فسق کے کہ حقیقت اُس کی باہر ہونا بندگی خدا اور دین اس کے سے ہے اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ عذاب طاعون کا تھا اور لیبب اُس طاعون کے جو بیس ہزار آدمی بنی اسرائیل میں سے ایک دن میں مرے اور اتارنا اُس کا آسمان سے اس طرح پر ہوا کہ ہوا ہر وار آسمان کی طرف سے آئی اور ماموں کے راستوں سے بدن میں آکر مزاج روح کا فاسد کر دیا اور خون میں سمیت پیدا کر کے پیچ شراہین اور نرم جگہوں بدن کے دفع کیا یہاں تک کہ طاعون ظاہر ہوئی اور لیبب سمیت اُس کی کدول کے اندر پہنچی ہلاک ہوئے اور صحیح مسلم اور باقی صحاح رستہ میں موجود ہے کہ اسی حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا کہ طاعون رجز ہے اور بقیہ اُس عذاب کا ہے کہ پہلے لوگ ساتھ اُس کے عذاب دیئے گئے پس جب پڑے کسی شہر اور ملک میں اور تم اس شہر اور ملک میں ہو اُس شہر اور ملک سے مت بھاگو اور اگر منوتم کہ کسی ملک یا شہر میں رہا پڑی ہوئی ہے پس اُس شہر اور ملک میں جاؤ بھی نہیں اس واسطے کہ وہاں سے بھاگنا بھاگنا قضا الہی ہے اور مخالف توکل اور تسلیم کے ہے اور دوسری صفت میں یعنی جس جگہ وہ رہا پڑی ہوئی ہے اُس جگہ میں جانے میں جرات کرنی اور پر عذاب الہی کے اور

ہان مصلیٰ حضرت موسیٰ کا

پیش روی کرنی اور غضب اُس کے ہے اور بھی حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ جس وقت وہاں کسی جگہ پڑے اور آدمی اُس جگہ کے نہ بھاگیں اور صبر کریں اور خدائے تعالیٰ سے اوپر اس صبر کے توقع اجر کی رکھیں حق تعالیٰ ان کو شہید دل کے مرتبے کو پہنچا دے اگرچہ وہ زندہ بھی رہیں اور اس جگہ پیچ خاطر اکثر ظاہر بینوں کے ایک اشکال اور شبہ گزرتا ہے کہ بھاگنا قحط اور بلاؤں سے بلاشبہ شریعت میں جائز ہے بسا کہ مشہور ہے کہ الفرار مقلایطاق من سنن المرسلین یعنی بھاگنا اس چیز سے کہ طاقت اٹھانے اُس کے کی نہ ہو سکے، مرسلین کی سنت ہے وہاں طاعون کہ سب بلاؤں سے سخت ہے کس واسطے بھاگنا اس سے شریعت میں منع کیا ہے جواب اس کا دو طرح سے ہے اول یہ کہ وہاں طاعون کی صورت میں اکثر شہر والے خصوصاً اپنے نزدیک اور کنبے والے اور دوست اور جان سپان را بیمار ہوتے ہیں اگر آدمیوں کو بھاگنے کے واسطے اجازت جوتی ان بیماروں کی تیمارداری کو

کہ بنی اسرائیل بھی نہ واسطے تمام جہان کے اس واسطے کہ محکم پانی کی اور گرفتاریاں
کی انھیں کی قوم تھی اور اس خاص کرنے میں اشارہ ہوا طرف اس بات کے کہ طریق پانی
اُن کے کانٹکنا چٹوں پتھر سے کس واسطے ہوا اور مینہ آسمان سے کیوں نہ اُتراجیسا کہ پہچ وقت
استغاثہ پیغمبر آخر الزماں اور دوسرے پیغمبروں کے وقوع میں آیا تھا وجہ اس کی یہی ہے کہ
پیغمبر آخر الزماں نے پانی واسطے تمام جہان کے طلب کیا تھا پس پانی مینہ کا آسمان سے آنا
ہے اور عام ہوتا ہے عنایت فرمایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خاص اپنی قوم کے واسطے
طلب کیا تھا اسی واسطے اُن کو پانی خاص ایک پتھر میں سے نکال دیا اور استغاثہ
مؤکدہ تمام پیغمبروں کی ہے کہ قحط کے وقت پانی کے واسطے خدا سے دُعا کرتے ہیں اور حقیقت
اس کی استقار اور توبہ اور ظاہر کرنا عجیب اور احتیاج کا ہے اور طریق مسنون اس کا فقہ
کی کتابوں میں مذکور اور لکھا ہوا ہے پس قبول کی جہن نے دعا حضرت موسیٰ کی فَقُلْنَا
بِان مسنون سے سستی کرنے کا

ماں منوں سے سستی کرنے کا
اضرب يَعْصَاكَ الْخَنَازِرُ یعنی پس کہا ہم نے موسیٰ کو کہ مار ساتھ عصا اپنے کے
پتھر کو اور عصا حضرت موسیٰ کا درخت آس بہشت کے سے تھا طول ان کا بقدر دس
لمتھ آدمی کے کہ برابر تھ حضرت موسیٰ کے ہوتا تھا اور دوشاخ رکھتا تھا اور وہ دونوں
شاخیں مثال دوشعل کے تاریکی کے وقت رات کو چمکتی تھیں اصل میں یہ عصا حضرت آدمؑ
بہشت سے لائے تھے اور بطریق دراشت کے انبیاء کے ہاتھ میں پہنچتا تھا یہاں تک کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام سے اُن کے بیٹے کو کہ مدین نام تھا پہنچا اور ان سے ساتھ کئی واسطوں
کے حضرت شعیب علیہ السلام کو پہنچا اور حضرت شعیبؑ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیا تھا
اور اختلاف ہے اس میں کہ مراد پتھر سے پتھر غیر معین ہے یعنی کوئی پتھر پس حضرت موسیٰ جس
پتھر کو چاہتے تھے اُس پر عصا مارتے تھے اور پانی نکلتا تھا جیسے کہ حسن بصری اور وہب بن
مظہر نے کہا ہے اور الف اور لام جنسی ہے اور اشارہ اس کا طوط ایک جنس کے ہے پس
اس صبریت میں یہ معجزہ بھی عصا کے اندر ہو بلا واسطہ پتھر کے یا وہ پتھر معین تھا اور
روایتوں میں یہ قول ثابت ہوا ہے کہ وہ پتھر معین تھا کہ حضرت موسیٰ نے اس کو ایک تھیلے
میں رکھ چھوڑا تھا اور وقت حاجت کے اُس سے یہ کام لیتے تھے بعضے کہتے ہیں کہ وہ پتھر تھا

کو کپڑے حضرت موسیٰ کے لئے کر بھاگ گیا تھا چنانچہ قصداً اس کا سورہ احزاب میں بطریق اشارہ کے مذکور ہے حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ اس پتھر کو اٹھا اور احتیاط سے رکھو کہ یہ پتھر کسی وقت میں خدا کی قدرتوں میں سے بڑی قدرت ظاہر کرے گا اور عمدہ معجزہ تمھارے معجزوں میں سے ہوگا اور بعضہ کہتے ہیں کہ یہ پتھر تھا کہ حضرت موسیٰ طود پر سے اٹھلائے تھے اور بعضہ کہتے ہیں کہ یہ پتھر بھی اصل میں بہشت کا تھا اور ہرہ حضرت آدم علیہ السلام کے دنیا میں پہنچا تھا اللہ ذات کی راہ سے طرف حضرت شعیب کے پہنچا تھا اور انھوں نے ہرہ عصا کے وہ پتھر بھی دیا تھا بہر تقدیر وہ پتھر مرمر کا تھا ایک ایک گز ہر طرف سے اور بارہ سطح اس میں محض چھ سطح محیط رکھتا تھا اور دو سطح نیچے اوپر اور چار سطح اور محض کہ ہر سطح سے تین تین چٹے جاری ہوتے تھے اور عظام اور مضمون سے منقول ہے کہ حضرت موسیٰ بارہ مرتبہ عصا کو اوپر بارہ جگہ کے ماتے تھے پس ہر جگہ سے عورت کے پستان کا سا سر ظاہر ہوتا تھا اول عرق سا آتا اور پھر قطرہ قطرہ ٹپکتا اور پھر پانی بہنے لگتا تھا اور حضرت موسیٰ نے لشکر کے لوگوں کو کہہ دیا کہ وہ تھے فرمایا تھا کہ بارہ گڑھے عمیق کھود لیوں تاکہ پانی ہر چٹے کا اُس گڑھے میں جمے ہوئے اور اس سے پوئی اور جب اُس پتھر کو وقت کو ح کے اٹھانے تھے خشک ہوتا تھا اور پانی بند ہو جاتا تو گویا کہ مارنا حضرت موسیٰ کا اُس پتھر کو ساتھ عصا کے باعث پیدا کرنے قوت کا اُس پتھر میں ہوتا تھا کہ بسبب اُس کے وہ فعل عجیب صادر ہوتے تھے اول جذب کرنا ہوا پاس والی کا پے پرے دوسرے بدلنا اس ہوا کا ساتھ صورت پانی کے بسبب کثرت مروی پیدا کرنے کے اور اس قسم کے خواص عجیب پتھروں میں بہت دیکھے اور سنے جاتے ہیں جیسا کہ جذب لوہے کا بیج مغناطیس کے اور جیسے کو خواص حجر المطر وغیرہ میں لکھتے ہیں اس سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ زمین میں ساتھ روایت انس بن مالک اور صحابہؓ کے مروی ہے کہ ایک من آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام زوار میں تشریف رکھتے تھے ایک برتن چھوٹا پانی سے بھرا ہوا واسطے وضو کے آگے آن حضرت صلی اللہ علیہ السلام کے رکھا پانی انگلیوں مبارک سے فوارہ کی مانند جوش کرتا تھا اور بہت آدمی اُس پانی سے وضو کرتے تھے اور بعضہ تبرک کے واسطے نوش کرتے تھے

متادہ کہ شاگرد انس رضی اللہ عنہ کے ہیں انھوں نے انس سے پوچھا کہ کتنے آدمی تھے جنہوں نے اس پانی سے وضو کیا انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تین سو یا قریب تین سو کے القمۃ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بموجب ارشاد الہی کے اُس پتھر کو ساتھ عصا کے مارا فَالْفَجْرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَ نَائِیْنِ یعنی پس جاری ہوئے اُس پتھر سے بارہ چشے اور اُس پتھر کے چار مٹے تھے ہر ایک مٹے سے تین چشے جاری ہوئے کہ بنی اسرائیل کے بھی اتنے گردہ تھے تاکہ وقت پینے پانی اور پلانے چوپاؤں کے جگہ اڑا کریں اور واسطے دُور کرنے اسی تزارع کے تفریق چشموں کی اس طرح بھی نہ ہوئی کہ ایک بن ایک گردہ ایک چشمہ سے پانی پیوے اور دوسرے دن وہی گردہ دوسرے چشمہ سے بلکہ چشے بھی متعدد مقرر کئے گئے تاکہ ہر ایک گردہ ہر روز ایک چشمہ پینے سے پانی کے واسطے آئے بعدیکہ قَدْ عَلِمَ کُلُّ اُنَّ اَنْہِیْنَ مَشْرَبٌ لِّہُمْ یعنی تحقیق جانی تھی ہر ایک گردہ نے جگہ پانی پینے اپنے کی کہ فَلَا نَا مِنْہُ پتھر کا فلان طرف سے ہمارا چشمہ ہے اور یہ فرق اور اختلاف پانی نہیں کے جو شش کرنے میں اس واسطے تھا کہ جب اتفاق بنی اسرائیل کا ایک پانی پینے کی جگہ پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں باوجودیکہ وہ ان کو ملانے والے تھے بسبب قصور استعداد ان کی کے ممکن نہ ہوا بعد وفات حضرت موسیٰ کے کہ انہر کی جمعیت ان کی بھی برہم ہو گئی اجتہاد ان کا اوپر ایک خیریت کے کیا ممکن ہے باقی رہا اس مقام میں ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ فالْفَجْرَتْ معطوف اوپر قلنا کے نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ حرف فاعل موضوع واسطے تعقیب بلا سہمت کے ہے یعنی اگرچہ معطوف کا تہ تیغ ہے ہو لیکن پیچ میں فصل نہ ہو اور انفجار ملا ہوا ساتھ قریب مذکور کے نہ تھا پس ضرور عطف اور پر محذون کے ہے یعنی نَضَرَ بہ بعضا فالْفَجْرَتْ وجہ اس محذون کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس محذون کرنے میں دلالت اس پر ہو گئی کہ حضرت موسیٰ نے معصوم ہونے کی جہت سے ہرگز پیچ بجالانے اس امر کے توقع نہ فرمایا اور فی الغود جو کچھ فرمایا گیا عمل میں لائے اور فرمانبردار ان کی حکم ان کی ایسی قطع اور یقینی ہے کہ حاجت ذکر اور تصریح کرنے کی نہیں بلکہ پیچ حق تمام نبیوں کے وارد ہونا امر الہی کا کفایت کرتا ہے بلا ذکر کرنے اطاعت اُس امر کے سے

بسبب معصومیت اُن کی گناہوں سے اور بعض وقت طلب اس امر کو بھی پوچھتے ہیں کہ اس سورۃ میں فالغیور واقع ہوا اور سورۃ اعراف میں فالتجسس اور الغبار شد سے جاری ہونے کو کہتے ہیں اور انجاس حقوڑے حقوڑے چکنے کو وجہ فرق کی کیا ہے جب اس کا یہ ہے کہ پہلے مذکور ہوا یعنی اُس پتھر میں اقل انجاس ہوتا تھا بعد اس کے الغبار اور اس سورۃ میں ہر گاہ ذکر استقامت حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہے پروردگار نے سے اور وہ بہت قوی ہے استقامت کی پیغمبر اپنے سے لاچار نہایت کار اور اخیر اس کا اثر الغبار ہے اور ولات اوپر تمام قبولیت اور عنایت عام کے کرتلے مناسب ہوا اور اسی واسطے لفظ نقلنا کا کہ مدلول قول صریح کا ہے اس سورۃ میں لائے اور سورۃ اعراف میں ہر گاہ کہ ذکر استقامت بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے ذکر شروع قبولیت دعا کا کہ حقوڑا حقوڑا ترشح ہے کافی ہوا اور اسی واسطے اس جگہ لفظ واوحینا کا کہ بعض اشارہ خفیہ کے ہے لائے القصد اُن سے اور اس نعمت کے کوئی شکر سولے پر پہنچنے گناہوں سے در طلب رکھا اور فرمایا کُلُوا وَاشْرَبُوا یعنی کھاؤ تم طعام سے کہ وہن اور سلوی ہے اور پیو تم پانی پتھر کے چشموں سے کہ ساختہ پر داخہ تمھارے نہیں بلکہ تم کو پہنچاتا ہے مِنْ رِزْقِ اللّٰهِ یعنی روزی خالص خدا کی ہے کہ بلا واسطہ اسباب اور گنہ تمھاری کے آتا ہے اور اس کھانے اور پینے کو باعث نافرمانی برداری اور مدول حکمی اس کا نہ ٹھیکر اؤ بلکہ اُس کی حمد اور بندگی اس کی کرو اور دلیل اور عنایت اور کرم اس کے تَجَرُّوْا وَلَا تَعْتَصُوا اور تباہی ذکر و اس قسم کی کرا اس کا پھیل جاوے فی الارض یعنی زمین میں حالانکہ تم سبب تفرق اور اختلاف کے ہو گئے ہو مُعْتَصِبِیْنَ یعنی فساد کرنے والے لیکن یہ فساد تمھارا اب تک پوشیدہ ہے پنج دلوں تمھارے کے اور جو کہ موجب فساد استعدا تمھاری کا ہے اثر اُس کا زمین پر نہیں پہنچا اور پنج فعلوں تمھارے کے ظہور نہیں کیا اگر احتیاط ذکر و گئے یہی فساد بندت تمام ظہور پکڑے گا اور ایک جہان کو خواب کرے گا پس معلوم ہوا کہ نعمتیں الہی پنج حق بزرگوں تمھارے کے لے بنی اسرائیل سبب نیادتی فساد اُن کے کا ہوتا ہیں اور اسی سبب سے کہ بعد رجوع ہونے اس پیغمبر علیہ السلام کے زیادہ تر حال اُن کا

تباہ ہوا باقی ہے اس جگہ دو سوال اول یہ ہے کہ لَاتَعْتُوا مَشَاقِقَ عِثِّی سے اور
 عِثِّی بمعنی مبالغہ کرنے کے فساد میں ہے پس ذکر مفسدین کا بعد اس کے مکر رہو گیا
 جواب اس کا یہ ہے کہ لَاتَعْتُوا صَنِيعَ فَعْلٍ کا ہے ولایت اور بدوٹ اور پیدا ہونے
 فساد کے کرتا ہے اور مفسدین کو صیغہ اسم کا ہے دلالت اور ثبوت اس کے کرتا ہے
 پس حاصل کلام کا ایسا ہوا کہ لَا تَعْدُوا الْمِبَالِغَةَ فِي الْاِفْسَادِ حَالِ كَوْمِ ثَابِتِينَ
 فِي الْاِفْسَادِ گویا ایسا فرماتے ہیں کہ بچا تمہارا مطلق فساد سے خود ممکن نہیں اس واسطے
 کہ فساد نے تمہارے دلوں میں جڑ پکڑ لی ہے لیکن احتیاط کرو کہ وہ فساد زیادتی قبول نہ
 کرے اور حد مبالغہ کو نہ پہنچے اور وہ اس کی تفسیر میں گزری دوسرا یہ ہے کہ بحسب ظاہر
 کے ایسا مناسب معلوم ہوا کہ نعمت جاری ہونے چشموں کی پتھر سے بھی ہمراہ سایہ کرنے لہ
 اور آتائے من اور سلوی کے ذکر فرماتے تاکہ رفع تمام حاجتوں اُن کی کا کہ سفر میں درپیش
 آتی تھیں کھانے اور پینے اور سایہ پکڑنے سے ایک جگہ نہ کہ ہر جگہ میں کہ سب ایک منس
 سے ہیں اس نعمت کو جدا بیان کرنا اور سایہ ابر کا اور انزال من اور سلوی کا ایک جگہ لانا
 اور بیچ تہ نعمت نجات کے مذاہب صاعقہ سے داخل کرنا اس میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا
 یہ ہے کہ ہر گاہ کہ صاعقہ اُن کے اوپر آسمان کی طرف سے ابر صغید کے درمیان سے کہ وہ
 غلام نور کا تھا گرمی تھی پس بیچ تہ نعمت نجات کی سے اسی آفت سے ذکر اس کا کہ ہم نے
 اُسی غلام کو کہ سبب ہلاک کا ہوا تھا اور اُس آسمان کو کہ جلتے صدر اس آفت جان
 کا ہوا تھا ازراہ کرم اور عنایت کے تمہارے کام میں معروف کر دیا یہاں تک کہ اس
 غلام نے تم کو گرمی آفتاب کی سے نگاہ رکھا اور اُس آسمان نے اوپر تمہارے من اور سلوی
 بر سایہ مناسب ہوا بخلاف نعمت جاری ہونے چشموں کی پتھر سے کہ نعمت زمینی تھی نہ آسانی
 اور ابر اور آسمان سے کہ چھ تعلق اُس کو نہ تھا اور بھی یہ نعمت یعنی بچاؤنا چشموں کا پتھر سے
 ہر چند کہ ظاہر میں نعمت تھی لیکن دلیل اختلاف اور تفرق اُن کے دلوں کی بھی تھی پس یہ ایک
 امر متقبل تھا خبر دینے والا ساتھ اس بات کے کہ درمیان ان کے اختلاف اور تفرق امتحان
 میں موجود ہو گا اور بسبب اس کے مصدر فساد کے ہوں گے بخلاف تظلیل غلام اور انزال

من اور ملوثی کے کسب ان میں شریک تھے اور کسی طرح کا تفرق اور اختلاف نہیں کہتے تھے اور اسی واسطے اوپر ذکر اس نعمت کے شمار نعمتوں کی ختم فرمائی ادا شدہ ذکر تصور استعداد ان کی کا اور فائدہ برنا ان کا نبیوں سے اور نافرمانی ان کی اور جوع ان کا طرف پستی کے کہ ان سے بار بار سر زد ہوتا تھا بیان فرماتے ہیں اور ارشاد کرتے ہیں کہ یقیناً ذکر کی گئیں اس واسطے ان کے حق میں سبب کفر اور تفرقہ کا ہوئی یقین کہ یہ نعمتیں تمام امور سادہ اور خصائص غیبیہ یقیناً اوپر ان کے صبر کرنا ان نعمتوں پر شاق اور گراں ہوا اس واسطے کہ طبیعتیں ان کی مائل ادنیٰ ادنیٰ زمین کی چیزوں کی طرف تھیں اور بالکل ملوثی سے ان کو حصہ نہ تھا چنانچہ اس نکتہ کی طرف اشارہ کرنے کے واسطے کنی واقعے یاد دلاتے ہیں کہ **وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَئِنِ ادْرَأْنَاكَ فِي الْيَمِّ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** اور یاد کرو تم اس وقت کو کہ کہا تم نے اے موسیٰ اور اس پکارنے میں کمال بے ادبی ہوئی کہ ایسے پیغمبر اولوالعزم کو نام لے کر پکارا اور یہاں رسول اللہ اور یا نبی اللہ اور مانند اس کے نہ کہا اور مضمون کلام تھامے کا بھی کمال بے ادبی تھی اس واسطے کہ کہا تم نے **لَئِنِ ادْرَأْنَاكَ فِي الْيَمِّ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** اور ایسا کلام دلالت کرتا ہے اوپر اس کے کہ صبر تو کہہ سکتے ہیں لیکن قصد اہم نہیں کرتے والا اس لفظ کی جگہ **لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** لایمکن منا الصبر کہنا چاہیے تھا یعنی نہیں طاقت رکھتے ہیں ہم صبر کی یا نہیں ممکن ہے ہم سے صبر علیٰ طعام واجب یعنی اوپر ایک جنس کے کھانے کے کہ آسمان سے آتا ہے کسی وجہ سے اولیٰ یہ کہ وہ کھانا آسمان سے اس واسطے کہ من بھی اصل میں وہ شبنم ہے کہ بیج بعضے طبقوں ہما کے مزہ اور مزاج پیدا کر کے گرتی ہے اور سلونی بھی جانور اڑنے والا ہے کہ ہوا اس کو اڑا کر ہمارے آگے ڈالتی ہے اور ہم زمین کی پیداوار میں ہمارے نہیں چاہیے کہ غذا بھی ایسی چیز میسر ہو کہ حکم زمین کا اس میں غالب ہو دوسرے یہ کہ ہیشگی کرنی اوپر کھانے ایک قسم طعام کے اشتہا کو مارتی ہے اور مضام کو ضعیف کرتی ہے تیسرے یہ کہ اس طعام کی عادت ہم کو نہیں تھی اور جو کھانے کی عادت نہیں ہوتی ہر چند کہ اعلیٰ اور شریف ہو یا عام و خوب نہیں ہوتا ہے جیسا کہ کھانا عادت پڑا ہوا امر خوب ہے

ہر چیز کو ادنیٰ اور معمولی ہو اور اسی جیسے ہے کہ دیہات کے زمینداروں کو شہر والوں کے کھانے اور مزہ کی چیزیں مرغوب نہیں ہوتی ہیں اور اس سے شکم سیری اُن کی نہیں ہوتی۔
 سوال اس کے کہ مزہ بدلنے کے واسطے ایک دو مرتبہ کھالیں اور اس مقام میں ایک سوال ہے کہ من اور سلویٰ دو کھانے تھے ایک کھانا ان کو کس واسطے کہا جواب اس کا یہ ہے کہ مراد وحدت سے کہ آیت میں مذکور ہے وحدت فردی اور جنسی نہیں بلکہ وحدت حکمرانی ہے یعنی ہر روز وہی کھانا آتا ہے اگرچہ دو جنس تھیں اور عرف میں رائج ہے کہ کئی کھانے اگرچہ مختلف ہوں اور ہر روز وہی کھانے استعمال میں آدیں ان کو ایک کھانا کہتے ہیں اور اس وحدت اعتباری کو بجائے وحدت حقیقی کے استعمال کرتے ہیں اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جب طعام سالن کے ساتھ طلب ہے ایک کھانا ہوتا ہے مثل قلیہ اور خشک اور وال اور خشک اور شیر اور برنج دونی اور قد اور روٹی اور کباب کے لیکن اس جواب میں غرض ہے اس واسطے کہ من اور سلویٰ آپس میں ملنے نہ تھے تاکہ ایک کو طعام اور دوسرے کو سالن ٹھہرایا جائے البتہ بنی اسرائیل ہمیشہ کھانے اس طعام کے سے عاجز آئے اور کہا کہ فَادْعُ لَنَا جِئْ دُعَاكَ وَاسْأَلْ اَسَانِي جَارِي کی کے وَدَبْتُ یعنی رب اپنے سے کہ اصل میں پرورش اور عنایتیں اُس کی متوجہ تیرے حال پر ہیں اور تیرے طفیل سے ہماری بھی پرورش فرماتا ہے اور اس اصناف میں بھی بڑے بیگانگی کی آتی ہے کہ انھوں نے فَادْعُ لَنَا دَبْنَا نہ کہا بَخْرَجْ لَنَا یعنی تاکہ نکلے واسطے کھانے ہماری کے کھا سب بظاہر ہی جوتے بولنے اور پانی پینے وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں حالت سفر اور سرگردانی اور مقام مقام کوچ کرنے میں ممکن نہیں پس چاہیے کہ بطریق خلافت عادت کے جیسا کہ من اور سلویٰ آسمان سے برکت ہے جس رقت لشکر ہمارا کسی جگہ پہنچے اس جگہ موجود اور تیار پاویں جِئْنَا شَتَبْتُ الْاَرْضَ یعنی ان چیزوں کے کہ اگاتی ہے ان کو زمین مِنْ اَبْقَالِهَا یعنی ساگ اور سبزی اپنی سے مثل خرفا اور پاکک کے کہ اُس کو اسفا ناخ کہتے ہیں اور مثل متھیں کے کہ اُس کو حلب کہتے ہیں اور مثل سویہ کے کہ اس کو ثبت کہتے ہیں اور سبزی یعنی حرکاری کھانے کی دو قسم ہے ایک قسم وہ ہے جس کا

کچا کھانا بھی رائج اور متعارف ہے مثل پودینہ اور دھنیہ اور اجمود اور ترہ تیزک او گندنے کے اور اس قسم کو احرار البقول کہتے ہیں اور دوسری قسم یہ ہے کہ اُس کو پکا کر کھاتے ہیں اور کچا نہیں کھاتے مثل میثی اور بالک اور سوید وغیرہ کے اور ساگ سبزی کو طلب کرتے ہیں اس واسطے مقدم کیا کہ جو چیز وقت نہ ملنے کھانے کے سربیع النفع زمین کی چیزوں میں سے ہو یہی جنس ہے کہ تنہا کھائی جاتی ہے بے انتظار دانہ اور نقد اور سیرہ کے خصوصاً احرار البقول کہ ان میں حاجت جو شش دینے اور تک ڈالنے کی بھی نہیں ہوتی ہے اور نقد سولہ وقتاً آئے ہیں اور خیار اس زمین کا خواہ خیار وراز ہو کہ اس کو نہ کھائی نہ کڑی کہتے ہیں یا چھوٹا خیار ہو کہ اس کو کھیرا کہتے ہیں اور یہ جنس بھی کچا کھائی جاتی ہے اور قائم مقام غذا کے ہوتی ہے اور پکا کر بھی بطریق سالن کے استعمال کرتے ہیں اور نفع عمدہ ظاہر میں یہی ہے وَفَوَّهَهَا یعنی اور گیہوں اس زمین کے سے کر نفع اس کا محتاج طرف پینے اور پکانے کے ہے وَعَدَّ بِهَا یعنی اور سُود اس کی کر روٹی کے ساتھ سالن کے کام آتی ہے اور اس کے دانہ کو حاجت پھیلنے کی بھی نہیں بلکہ لذت بن چھل کی زیادہ ہوتی ہے نسبت چھل ہوئی کے بخلاف اور دانوں کے مثل چنے اور ماش وغیرہ کے کہ اکثر ان کو حاجت طرف پھیلنے اور صاف کرنے کے پڑتی ہے وَبَصَلُهَا یعنی اور پیاز اس زمین کی سے کہ سبب خوشبو اپنی کے اصلاح تمام سالنوں کی کرتی ہے اور آپ بھی بعض وقت سالن کی جگہ استعمال میں آتی ہے اور بعض مفسرین نے مساجد میں سے فوم کلین کے معنی میں لیا ہے بصل کی مناسبت کے واسطے اس واسطے کہ اصل میں یہ کلمہ فوم کا فوم تھا فاکوٹا سے بدل دینے پر اور بالعکس بھی جیسا کہ فروغ الدلو میں شروع الدلو کہتے ہیں اور حدیث کہ بعض قبر کے ہے اُس کو جنف بول دیتے ہیں اور ساگ اس طرح نہ کہیں پس فوم کو کہنا کے ساتھ ہے اس کے معنی نقطہ گیہوں کے ہیں ابوحنن ثقفی نے کہا ہے - شعر

قد كنت احبني كاعين واحد قد المدينة عن زراعة

فوم عرب پنج مقام طلب کرنے نان گندم کے کہتے ہیں کہ فوموالنا ای اخبزوا لنا خبز الحنطة یعنی پکاؤ تم واسطے ہمارے روٹی گیہوں کی اور اتصال اُس کا

عکس کے ساتھ اور جُدا کرنا اُس کا جمل سے بھی دلالت اسی بات پر کرتا ہے کہ فاس میں
 اصلی ہے اور یعنی گیسوں کے ہے البتہ اس قدر ہے کہ قرأتِ حُرث عبد اللہ بن مسعود کی
 میں وٹومہا بجائے و فومہا کے آیا ہے اور اس قرأت میں لہن ہی کے معنی متعین ہیں،
 ابو بکر بن ابی الدنیال نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ فرماتے تھے قرأت بہتر میرے نزدیک
 قرأتِ زید بن ثابت کی ہے مگر سولہ حرفوں میں قرأتِ ابن مسعود کی اختیار کرنا ہل انھیں
 میں سے من بقلہا وقتا تھا وٹومہا ہے اور ظاہر اسباب اختیار کرنے اس حرف
 کا ابن مسعود کی قرأت میں سے لیب ایک شب کے ہے کہ ان کی خاطر میں گزرا ہے اور وہی
 شبہ ایک جماعت پچھلے مفسرین کے ذہن میں بھی آیا ہے اور وہ یہ ہے کہ پنج آخر اس آیت
 کے ارفی اور خیس کھانوں کا کہ بنی اسرائیل نے طلب کئے تھے ذکر فرمایا ہے اور ساگ اور خیا
 اور سور اور پیاز یہ بھی ردی کھانوں میں سے ہیں اور گیسوں حمدہ انا جوں سے ہے اُس کو
 ردی کھانوں میں کیونکہ داخل کیا جائے پس سوائے اس کے نہیں کہ اس جگہ غافل ثانی سے
 ہوا اور ٹوم بہ معنی لہن کے ہے کہ ردی جو ناس کا پوشیدہ نہیں اور جمل اس شبہ کا یہ ہے
 کہ جو ہر گیسوں کا فی نفسہ بلا شبہ اعلیٰ انا جوں میں سے ہے لیکن جب ساگ اور پیاز اور
 مسود اور گلدوسی سے کھا ئی جائے ادنیٰ ہو جاتا ہے اس واسطے کہ اعلیٰ اور ادنیٰ ہونا گیسوں
 کا تابع سالن کے ہے جیسا ہو اگر نفیس سالن ہو وہ بھی نفیس ہوتا ہے اور اگر خیس ہے
 تو خیس ہوتا ہے اسی واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے جواب میں قَالَ الْفَشْنُ لَوْنُ
 الَّذِي هُوَ اَذْيٰ یعنی فرمایا کہ آیا چاہتے ہو کہ بدل میں لے لو اُس چیز کو کہ وہ ادنیٰ ہے
 قدر میں بھی اور قیمت میں بھی اور فائدہ اور نفع کی جہت سے بھی اور مزہ اور لذت کی جہت
 سے بھی بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ طبعی بھوض اس چیز کے کہ وہ بہتر ہے باعتبار ان وصفوں
 کے اور ہر چند کہ یہ بدل لینا فی نفسہ گناہ شرعی نہیں اس واسطے کہ سنوار نامزہ کا حلال جزو
 ہے لیکن اخیر میں پست ہوتی اور کہ حوصلگی ان کی طرف لینے دینا کے بدل آخرت کے اور اختیار
 کرنے شریعتِ مسمومہ کے بدل شریعتِ مقبولہ کے کھینچ لے گی اور اسی قیاس پر ہر محل میں پستی
 اور نیچے گرنا عادت اُن کی ہو جائے گی اور عالی ہوتوں کے کام سے باز رہیں گے پس میں عرض

اس مطلب کی جناب الہی میں نہ کروں گا کہ یہ مطلب قابل عرض کے نہیں اگر تم باوصف تنبیہ اور جملانے کے اور مطلب اور خواہش ان کھانوں ترقی کے اصرار رکھتے ہو پس علاج اس کا یہ ہے اِحْبِطُوا امْصُرُوا یعنی ترو کی شہر میں شام کے شہر دل میں سے اور مراد اس مصر سے مصر فرعون کا نہیں اس واسطے کہ جو مصر نام شہر معین کا ہے وہ غیر مصر ہے تنوین اس کے اوپر داخل نہیں ہوتی ہے عامم کی قرأت میں جیسے کہ فرمایا ہے الیس لی ملک مصر وقال ادخلوا مصر ان شاء اللہ آمنین اگرچہ موافق قاعدہ ہند اور مانند اُس کے کہ مصر پڑھنا بھی اس کا جائز ہے جیسا کہ کتابوں نجوم کی میں مذکور ہے فَإِنَّ لَكُمْ یعنی پس تاکید واسطے تمہارے میرے ہر گاہ اس شہر میں مَا سَأَلْتُمْ یعنی وہ چیز کہ سوال کی ہے تم نے سو راہریز وغیرہ سے بغیر حاجت دُعا کسی کے اور مجھ کو لائق نہیں کہ ایسا سوال جناب الہی میں کروں پس نبی اسرائیل کو ہمیشہ میلان اور رجوع طرف بہت اور کم بہت کے لازم رہا جب تک کہ اسی عالی بہت اور بڑے حوصلے والے ان میں موجود ہے مثل حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون اور حضرت یوشع اور ادا دنیا عالی قدر کے اور ان نبیوں کے حکم ان کے غالب ہے یعنی بہت ان کی اس قدر تاثیر نہیں کرتی تھی اور جب یہ لوگ عالی بہت ان میں نہ ہے خصلت رومی کہ طبیعت انکی میں سمائی ہوتی تھی اُس نے ظہور کیا اور کلام ذیل لوگوں کے اختیار کئے اور خواہش طرف کھیتی اور بولنے جتنے کے کی اور رعیت گری اختیار کی اور جہاد اور لڑائی کفار سے اور پھین لینے شہر زل کے دین کے دشمنوں کے ہاتھ سے دل چرایا یہاں تک کہ مانند زمینداروں اور کھیتی کرنے والوں کے ذیل اور یکے ہونے اور وجاہت اور دہر باقی نہ رہا اور اس واقعہ نے بعد غالب ہونے جاوٹ کے اُن کے اوپر اور بعد حادثہ بخت نصر اور سنجا رب کے کمال دشواری پیدا کیا وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ یعنی اور مانند خمیر کے ماری گئی اور اُن کے ذلت اور فقر پس ذلت اس جہت سے کہ ہمیشہ زیر دست مسلمانوں اور نصاریٰ کے رہتے ہیں اور خود حاکم کسی جگہ کے نہیں بنے ہیں اور محتاج اس واسطے رہتے ہیں کہ سبب بھرنے تاوان اور مصادرات اور لا کرنے تلخ اور عذر وغیرہ کے خرچ اُن کا زیادہ آمدنی سے رہتا ہے اور اگر کبھی کسی کو ان میں سے توڑ گئی

میں حاصل ہوتی ہے پھر بھی باعث خون مصادرات اور کچل پاشا ہی کے اپنے تئیں مانع نہیں
 ناچیز کے پہننے اور کھانے میں ڈھٹا مال ظاہر کرتا ہے بلکہ حکام اس کو ملدار جان کر مال اس کا
 کسی حیل سے نہ چھین لیں اور یہ ذلت اور فقر ان کا برابر ذلت اور فقر مسلمانوں کے نہیں اس
 واسطے کہ مسلمانوں کو اس کے صبر کرنے پر خوشنودی خدا کی اور بلند ہونا و جوں کا حاصل ہوتا ہے
 اور سبب مغرل بہشت کا اور تخفیف حساب کا ہے اور ان کو یہ بات حاصل نہیں بلکہ بہ سبب اس
 ذلت اور فقر کے زیادہ تر رضائے الہی سے دُور پڑے و بگاڑ دین میں پھرے اس مرتبہ بلند سے
 سر پھیل انبیا اور صلح کے اُن کو حاصل ہوا تھا طرف ذلت اور فقر ذات اپنے کے مہیا کر گئی
 سفر سے اپنے گھر کی طرف پھر تا ہے لَقَضِبَ وَنَ اللّٰہِ یَعْنِ بِسَبَبِ فَتَحَہُ کہ اللہ تعالیٰ کی
 طرف سے نصیب اُن کے ہوا کہ قبر اپنا اُن کے اوپر مسلط فرمایا اور لطف اور عنایت ظاہری
 اور باطنی الہی ان سے باز رکھی اور اسی سبب ہے کہ کفر ان کی حقیقت میں جیلہ گیلیا ہے اور لایا
 ان کو ہرگز میسر نہیں ہوتا ہے اور یہ حالت قیبر ان کو کچھ اسی سبب لاحق نہیں ہوتی تھی کہ
 طعام زمین کا آسمان کے طعام سے بدل لیا اور گستاخیاں اور بے ادبیاں کہ حضرت موسیٰ کے
 زمانہ میں اُن سے صادر ہوتی تھیں بلکہ ہمیشہ سے یہی حال ان کا رہا اور استدعا و باطل بظاہر اور
 اعمال ہسے برے اور گناہ سخت اُن سے صادر ہوتے تھے اور اسی سبب سے یہ لوگ مستحق اس
 خرابی کے ہوئے مہیا کر فرماتے ہیں ذالک یعنی یہ ذلت اور فقر کہ غضب الہی کے ساتھ ملایا
 تھا بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللّٰہِ یعنی ہم سبب اس کے ہے کہ وہ انکار کرتے تھے
 ساتھ آیتوں خدا کے اور جو آیتیں کہ قدرت میں مختلف خواہش نفس ان کے کے ہوتی ہے
 اُن کو نہ ماننے تھے اور تغیر اور تحریف لفظی یا معنوی کرتے تھے اور آیتیں صحیفوں و در سے نبیلا
 کے اور زبور اور انجیل کا بھی اس طریق پر انکار کرتے تھے یہاں تک کہ قرآن کی آیتوں کے
 بھی منکر ہوئے اور جماعتیں روشن کو یہ تغیر کے ساتھ سے معبودوں کی جنس سے ہوتی تھیں
 ان کو نسبت طرف کفر اور کفایت اور استدراج کے کرتے تھے اور یقین نہیں رکھتے تھے ۔
 وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ یعنی اور قتل کرتے تھے پیغمبروں کو مہیا کہ حضرت شعیب اور حضرت
 زکریا علیہ السلام کو قتل کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنے گمان میں دابر کھینچا اور پیغمبر

آخرواں کو سحر کیا اور نہر دیا اور جو چیلے اُن سے ہر کے نفس مبارک کے قتل کرنے کے واسطے کام میں لائے اور حدیث شریف میں کہ اُس کو امام احمد نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے وارد ہوا ہے کہ اشد الناس عدا اباجل قتله نبی او قتل نبیا او امان ضلالة او ممثل من الممثلین یعنی سخت تر باعتبار مذاب کے اور آدمیوں سے وہ شخص ہے کہ اُس کو مغیر نے قتل کیا ہوا اُس نے کسی پیغمبر کو قتل کیا ہوا پشوا مگر اہی کا گذرا ہو کہ سبب اخرا اُس کے کے بہت آدمی گرا ہی میں پڑے ہوں یا تصور کیا والا جاندار کی پس بیچ حق اُن لوگوں کے اسباب غضب کے بشدت تمام جمع ہوتے تھے کہ کفر بھی کرتے تھے اور قتل بھی کر وہ بھی بعد کفر کے سب لباس سے بڑا اکبر وہ ہے اور قتل کی قسموں میں سے بھی جو کہ بہت بدتر ہوتا تھا اختیار کرتے تھے یعنی قتل کرنا پیغمبر کا کہ اس میں موقوف کرنا ہدایت کا کہ خدا کی طرف سے تھی اور ناسکری سے بہتر نعمتوں کی اور بند کرنا دروازہ فیض کا ہے کہ توقع نفع عام کی اُس سے تھی اور وہ بھی بغیر الختی یعنی بغیر سبب شرعی کے اُن کے گمان میں بھی اس واسطے کہ فی نفس قتل پیغمبر کا بلا موجب شرعی کے ہوتا ہے لیکن کبھی سبب شبہ کے کہ منکر کے ذہن میں ہوتا ہے ناحق ہوتا اس کے نزدیک یقینی نہیں ہوتا ہے اور اس جگہ اس قسم کا شبہ بھی نہ تھا دیدہ و دانستہ مارتے تھے اور اگر کسی کو استبعاد اس بات کا غلط میں گذرے کہ وہ بھی آخر اہل کتاب تھے اور دعویٰ ایمان کا اور حضرت موسیٰ اور پیغمبروں کے کرتے تھے ان سے یہ کیونکر ہو سکے کہ بے موجب شرعی اور بغیر شبہ کے اوپر کفر مرتکب اور ماننے پیغمبروں کے پیش دستی کریں کہتے ہیں ہم ذالک یما عصوا یعنی یہ جرات اُن کی اوپر کفر کے اور قتل کرنے پیغمبروں کے اس سبب سے تھی کہ نافرمانی کی انہوں نے پیغمبروں کی اور آہستہ آہستہ مخلصت نافرمانی کی بیچ اُن کے محکم ہوئی اور گناہ کرنے میں آہستہ مرتبہ پر کفایت نہیں کرتے تھے کہ جلدی تدارک اس کا ساتھ توہ اور ندامت کے ہو سکے بلکہ اس گناہ میں کمال مبالغہ رکھتے تھے و کالوا یعتدون یعنی اور تھے وہ کہ تہا از حد سے کرتے تھے پیغمبر گناہوں کے پس گناہوں کو بہتر جانتے تھے اور جو کوئی ان کے تین گناہوں سے منع اور تنبیہ کرتا تھا اس کو دشمن سمجھتے اور جو آیتیں الہی کہ دلالت اوپر قباحیت ان گناہوں

کے کرتی تھیں انہیں تاویل باطل سے دفع کرتے تھے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ پیغمبروں کو کہ جو گناہوں کے منع کرنے میں مبالغہ کرتے تھے مار ڈالا اور کتاب الہی کی آیتوں کا صریح انکار کیا اور یہ شامت گناہ کی ہے کہ آہستہ آہستہ اعتقاد میں بھی فتور بلکہ تمیز اور تبدل پیدا کرتا ہے اور اسی واسطے علماء ربانی گناہوں کی مداومت اور لذت اور عادت پکڑنے ان کی سے نہایت تاکید کے ساتھ منع کرتے ہیں کہ رفتہ رفتہ اچھا معلوم ہونا گناہوں کا اور بُرائی اُس کی جو اُس سے منع کرے دل میں بیٹھ جاتی ہے اور یہاں تک اخیر کو فوبت پہنچ جاتی ہے کہ شرع کے حکموں

بیان و حشر یہودیوں کا

کو بھی مکر وہ جاننے لگتا ہے اور کفر کی مدد کو پہنچاتا ہے جیسا کہ کہل ہے من تھا و من بالآداب عوقب بجرمان السنة و من تھا و من بالسنة عوقب بجرمان الفرائض و من تھا و من بالفرائض عوقب بجرمان المعرفة یعنی جس نے خفیف جانا ادب کی باتوں کو عذاب دیا جائے گا ساتھ محروم ہونے سنت سے اور جس نے کہ خفیف جانا اور شستی کی سنت سے عذاب دیا جائے گا ساتھ محروم ہونے کے فرضوں سے اور جس نے شستی کی فرضوں سے عذاب دیا جائے گا ساتھ محروم ہونے کے معرفت سے باقی ہے اس بزرگمنش سوال کہ حاجت جواب کی رکھتے ہیں اول یہ کہ بنی اسرائیل نے کہا تھا کہ ہم ادب پر ایک قسم کے کھانے کے صبر نہ کریں گے جب سے ذائقہ بدلنے اور تغیر طبیعت کے واسطے دوسرا کھانا زمین کے کھانوں کی جنس سے چاہیے کھانا پس مدعا اُن کا یہ تھا کہ ہمراہ من اور سلوی کے کھانا کوئی دوسرا زمین کا بھی آتا ہے نہ یہ کہ من اور سلوی مطلق موقوف ہر جگہ ہے اور اُس کے بدلے میں طعام زمین کا ملتا ہے پس غرض اُن کی جمع کرنا و نزل کھانوں کا تختہ استبدال ایک کا ساتھ دوسرے کے کلام اُن کے کو استبدال کے اور پس حل فرمایا اور اس طرح کہیں اُن کو کہا کہ الاستبدالون الذی هو اذنی بالذی هو خیر جواب اس کا یہ ہے کہ جب انھوں نے ناخوشی اپنی طعام آسانی سے بیان کی اور یہ بھی کہا ہے کہ فادع لنا ربک یخرج لنا مما تنبت الارض من لعلها و قثانها الخ اس سے صریح معلوم ہوا کہ وہ بعد اس کے یا طعام آسانی کو مطلق نہ کھاویں گے۔ کما اُس سے عاجز آئے ہیں یا بقدر شکم سیری کے نہ کھاویں گے بلکہ طعام زمینی سے شکم سیر

ہوں گے اور یہ بات ظاہر ہے کہ شکم آدمی کا سوائے اندازہ کے زیادہ غذا کراؤ اٹھا نہیں سکتا ہے جس وقت تھوڑا سا ایک کھانا کھاتا ہے دوسرا کھانا اسی قدر کم کھاتا ہے پس تہذیب دینی کی عوض اعلیٰ کے لازم آئی مگر لیجئے کھانے میں جو دوسرا سوال یہ ہے کہ بہوط نعت میں نیچے آنا ہندی سے پستی کی طرف ہے سفر سے شہر ہی آئے کہ بہوط کس واسطے فرمایا کہ اہبطوا مصر؟ جواب اس کا یہ ہے کہ جب کائنات کو جب تک سفر میں ہوتا ہے سواریوں کے اوپر سوار ہوتا ہے اور مال اور اسباب و اڈوں کی پشت پر یا ٹھکانوں پر لدا ہوا ہوتا ہے اور خیمے ڈریسے بھی چرپائیوں پر رکھے ہوتے ہیں اور جب شہر میں پہنچتے ہیں ان سب کو ہندی سے طرف پستی کے نقل کرتے ہیں اور آپ بھی سواری سے نیچے اترتے ہیں اس سبب سفر سے شہر میں آنے کو ساتھ بہوط اور نزول اور فروکش ہونے اور اترنے کے تعبیر کرتے ہیں اور یہ اس انتقال میں بہوط معنوی بھی تھا کہ علو بہت سے طرف پستی بہت کے انتقال کرتے تھے اور مرتبہ بلندی عام آسانی کے سے طعام زمینی کی پستی میں نزول کرتے تھے پس استعمال لفظ بہوط کا بہت مناسب تھا سو اہمیر سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں ول یقتلون المتبتیین بغیر الحق فرمایا ہے اور لفظ حق کو معرفت بالام کر کے لائے اور سورۃ آل عمران میں بغیر حق اور شاد فرمایا یعنی لفظ حق کو ذکر کر کے لائے جواب اس کا یہ ہے کہ حق معلوم نزدیک تھام الی کتاب کے کہ جس کے سبب سے آدمی کو قتل کیا جائے، ایک ان تین چیزوں میں سے ہے مرتد ہونا یا قتل ناحق کرنا یا زنا بعد محصن ہونے کے یعنی ماقبل بالغ نکاح والا دنیا کے پس اس جگہ کو حق کو معر ذکر کر کے لائے اشارہ طرف حق معلوم کے ہے اور سورۃ آل عمران میں کہ حق کو ذکر کر کے لائے عرض یہ ہے کہ کوئی حق نہ تھا نہ یہ حق معلوم اور حق دوسرا ان کے زعم میں اور جس فرق کی کہ اس سورہ میں خاص حق کی اور اس سورہ میں عام کی نفی کی یہ ہے کہ اس جگہ خاص ذکر بُرائی بنی اسرائیل کا کیا ہے کہ وہ اہل کتاب تھے اور ان سے قتل نبیوں کا سرزد ہونا نہایت قبیح ہے بخلاف سورۃ آل عمران کے کہ اس مقام میں کلام خاص ساتھ ورتہ بنی اسرائیل کے نہیں بلکہ بطریق عموم کے قاعدہ کلیہ ارشاد ہوتا ہے اس جگہ ذکر کرنا ناحق خاص کا ملا وجہ ہے اور ہر چند کہ اراد کرنا لا پر کیا کر کے کوئی طرف سے جاتا ہے جیسا کہ قرآن ہوں میں یہ بات چلی ہے۔

محمد بن عیسیٰ بن علی، قاضی محمد بن ابی حمزہ عثمانی مجیدی پانی پتی
خلیفہ اہل حضرت میرزا مظہر جان جاناں شہید کی شہرہ آفاق تصنیف

تفسیر منظر ہسری

ایک عظیم علمی کارنامہ — نایاب تفسیر — پاکستان میں پہلی بار شائع
علامہ موصوف دنیائے علم و ادب کی ایک نمایاں اور عارفانہ پہچان شخصیت
ہیں۔ آپ کے علمی کارناموں کو شہرت و نام حاصل ہے خصوصاً آپ کی تائیسیر الکبیر
علمی کارنامہ ہے جس کی خصوصیت یہ ہے کہ صاحب تفسیر نے ہر آیت کے معنیوں کو لکھا ہے
نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال و افعال سے واضح فرمایا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ آیات قرآنی
کی تفسیر میں اصناف اشواغ و غیر جماع کے نظریاتی اختلافات پر بھی روشنی ڈالی ہے جس کی
وجہ سے اس تفسیر کی انادیت میں غیر معمولی اضافہ ہو گیا ہے۔

اس پیش یہاں تفسیر کا اندوژہ عمدہ نمونہ مصنفین ہلی کے زیر اہتمام شائع ہوا تھا۔
پہلے ان میں اس نایاب تفسیر کا حصول کم و بیش ہمیشہ ہی دشوار رہا ہے۔ اور
اب تو یہ تفسیر سالہا سال سے نایاب بلکہ ناپید ہے۔ لہذا اس تفسیر کی افلاکیست
اور زمانہ حال کی ضروریات کے پیش نظر یہاں اس کی اشاعت کا انتظام
کیا گیا ہے۔ سال ۱۲ جلدیں

تالشیر:

ایچ ایم سعید کمپنی، اب منزل پاکستان چوک کراچی